

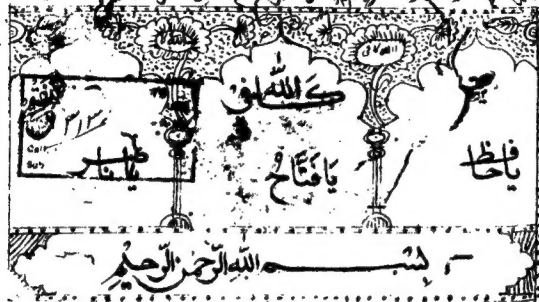
تقریر مکتوبی

الشیخ تبارک و تعالیٰ

بسم الله الرحمن الرحیم

سید محمد

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين
 اللهم صل على محمد وآل محمد
 وسلم



الحمد لله ذي العظمة والكبرياء المجد والعلاء المقدس عن الانبياء
 والنظر المنة عن الضد والشركاء العلماء شهداء الوجودانية والاولياء
 اعتقدوا بقولهم ان الله تعالى عن الانداه والاقرباء قابل التوب
 شديد العقاب ذي الطول الا الله اله الا هو ذي المن علينا بانزال
 كتابه للفرق بين الحلال والحرام ذي الكرم انينا هارسان منبه
 عليه الصلوة والسلام وعمل اله واصحابه الذين هم خير خميس في الحرب
 والنجوم في الظلام وجميع الانبياء والملائكة واوليائه الكرام
 اما بعد فقال العبد الفقير المتواضع الى الله تعالى العلاء المتقدمين والمثابرين في تفسير
 القرآن كثيرة لا يحصى لها العدد ولا يحويها الحمد غير ان تفسير العالم المنير
 الكاسل الغافل العارف المحقق المدقق كاشف مشكلات المعقالات
 موضوع معضلات الدقائق الله الباني
 وكثرة مسائل الفقه والبركة في القواعد والتطبيقات والاحاديث
 تجتمع في كتابه لا يدرك منه فيه وقد نقى هذه النسخة باصول الشيخ
 وجهدت في تصحيحه بحسب الوسخ وان اطلقت منتهى ما في القاصدين
 الى قلنت الدراية والعلم واصليه فالرجوه ينظر في راسه من يدعي
 بل عاء الخبز ولا ينسانا من دعائه اللهم رب العالمين ولما شئت
 ولكاتبه ولين ينظر فيه ولجميع المؤمنين برحمته يا ارحم الراحمين
 يا من لا يحد عن الاشياء ذاته وتنه عن مشابهة الامثال صفاته
 عفا هذا الكتاب من في وعوى بفضله وكرمه

والحمد لله رب العالمين
 بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
 والحمد لله رب العالمين
 اللهم صل على محمد وآل محمد
 وسلم
 ان قالوا قال الله تعالى
 ان قالوا قال الله تعالى
 باب الحجة باحث في كتابك
 الواقعة وكان
 بالجملة وقال رسول الله صلى
 الله عليه وآله وسلم ما من
 كتاب ملق بفضيلة من الاثر
 فيه اسم من اسماء الله تعالى
 بعث الله اليه الملائكة يخفون
 باجتماعهم في بيت الله و
 ليامن افايا انبياء فله من
 الارض ومن تحتها من اسماء
 الارض في اسم من اسماء
 الله تعالى رفع الله تعالى في
 عليين وعن ابن عباس رضي
 الله عنه قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم
 من قال بسم الله الرحمن
 الرحيم ولا حول
 ولا قوة الا بالله العلي
 العظيم صرف الله
 تعالى عن سبعين
 اوها اللهم
 والفضل والكرام



يا غفار يا رحيم يا ستار

بسم الله الرحمن الرحيم

فاتحة الكتاب وام القرآن سميت بهما لانها اصل القرآن منها يبداء وهي السبع المثاني
 لانها سبع آيات بالاتفاق وتنتهي بالصلاة وقيل انزات مكية بمكة والمدنية بالمدينة
 انها مكية قبل سورة الحج روي ابن جرير عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله
 وسلم قال هي ام القرآن وهي فاتحة الكتاب وهي السبع المثاني وهي سورة الكثر روي سفيان
 راهويه عن علي رضي الله تعالى عنه قال حدثنا النبي صلى الله عليه وآله وسلم انها انزلت من
 تحت العرش وهي سورة الشفاء لما سئله في الغضائل انها شفاء من كل داء بسب
 سقطت الف لكثرة استعمالها وطول الباء عوضا قال البغوي قال عمر بن عبد
 العزيز طولوا الباء واظروا السين ودور والميم تعظيم للكتاب البدع وحي والا
 مستحسن من اليهود والنصارى واليه يدينون لانه سمي ومسميت والمراد به المسمى والاسم
 لفظه والباء لاحية او لانه اشارة لانه شريك والاستعانة يكون بذكر الله
 تعالى متعلق بمقدس بعدد ما هو في قوله تعالى سبحان الله وبحمده سبحانك العظيم
 تحفظا لروي عبد القادر بن محمد بن ابي في الايتين عن ابي هريرة رضي الله عنه
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال من قرأها لم يبدء فيه بسم الله
 الرحمن الرحيم قطع يفي بسم الله تعالى الله في جمادى والحق انه مشتق من الله بمعنى
 العبودية وحقت الهبة وعرفت منه في ذلك والزام لزوم من اجل التوحيده لا بد
 ان لا معنى للاشتقاق لا يكون اللفظين مشاركين في المعنى والتركيب ثم جعل على
 الذات الواجب الوجود المستمع للكمالات المنزهة عن الزوايل والى ايو وصف ولا
 بوصف به ويقال للتوحيد لا اله الا الله وقد يطلق على الاصل فيقال هو الله
 في الكليات وفي الارض الرحمن الرحيم مشتقان من الرحمة بمعنى رقة القلب

قالها على الاربع من الذنوب
 وصفا ونية غفر الله تعالى
 الانواع الاربع من الذنوب
 وقيل الباء بقاء الله والسين
 سناء الله واليم ملك الله
 وقيل مجد الله نقل من الامام
 جعفر الصادق رضي الله عنه
 قال من كانت له حاجة ومهمة
 فليكتب رقة فيها اسم الله
 الرحمن الرحيم من العبد الذليل
 الى رب العالمين رب اني سئلك
 ان تصبر وانت ارحم الراحمين
 ان تصبر في ما عسى
 ثم يري الرقة في ماء حار
 فيقول اللهم تعجل
 الظاهرين وصلى الربيعين
 اقص حاجتي يا كريم
 ويد كر حاجتي فانها قضيت
 حاجته الشاء الله تعالى
 تقرر من النظر ومضى بعض
 افغى الصلاة العلماء
 من قرأ بسم الله الرحمن الرحيم
 اثني عشر الف مرة اخر كل الف
 مرة يصلي ركعتين ثم يسأل
 الله تعالى حاجته شاء ثم
 يعود الى القراءة فاذا بلغ
 الف فعل شئ من ذلك الصلوة
 والى الله عا الى القضاء

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي هدانا لهذا
 الذي كنا لنهتدي لولا
 ان هدانا الله

[illegible]

والسلام والرحمة
والصالحين

[illegible]

رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال يا ايها الذين آمنوا
 لا تأكلوا أموالكم بينكم
 بالباطل فكلوا مما اكتسبتم
 بالمعروف والطيب فكلوا مما
 ترك الله لكم ولا تأكلوا مما
 ترك الله لكم من قبله ذلك
 هو الفضل المبين
 وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا ايها الذين
 آمنوا لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل فكلوا مما
 ترك الله لكم ولا تأكلوا
 مما ترك الله لكم من قبله
 ذلك هو الفضل المبين
 وقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يا ايها الذين
 آمنوا لا تأكلوا أموالكم
 بينكم بالباطل فكلوا مما
 ترك الله لكم ولا تأكلوا
 مما ترك الله لكم من قبله
 ذلك هو الفضل المبين

الغنيمة في الزمان في الغنيم در الغنيم خزانة الغنيم والحيات

قال لا حلام تشهد ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكاة
 انهم رضوان وتنج الميت ان استطعت اليه سبيلا قال صدقت فحينئذ يساله ويصدق
 قال اخبرني عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن
 بالقدر خيره وشره قال صدقت قال فاخبرني عن الاسلام قال ان تعبد ربك كالكانك
 فان لم تكن تراه فانه يراك قال فاخبرني عن الساعة قال ما المسؤول عنها باعلم من المسائل
 قال فاخبرني عن اماراتها قال ان تكد الاممة ربتها وان قهر الحفاة العزاة العالة رعاء النساء
 يتطاولون في البنيان قال ثم انطلق فلبثت مليا ثم قال لي يا عمر تدري من المسائل قلت الله
 ورسوله اعلم قال فانه جبرئيل اذا كرم بكم دينكم ورواه ابو هريرة مع اختلاف وفيه اذا
 رايت الحفاة العزاة الصرهم مترك الارض في خمس ايعلمهن الا الله ثم قرأ ان الله عنده علم
 الساعة وينزل الغيث الا تسمع عليه وهذا الحديث يدل على ان الاسلام اسم لما ظهر من
 الاعمال وكن اقوله نعا قالت الاعراب اسأفل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ويطلق الاسلام
 على الايمان كما في قوله نعا قال له ربه اسلم قال اسلمت لرب الغلبي فهو في اصطلاح الشرع
 مشترك في المعنيين والغيب مصدر وصف به الاله بالغة كالشهادة قال الله نعا عالم الغيب والشهادة
 والمراد به ما غاب عن ابصارهم من ذات الله وصفاته والملائكة والبعث والجنة والنار
 والضرط والميزان وعذاب القبر وغير ذلك فهو واقع موقع المفعول به للايمان والباء صلة او
 بمعنى التفاعل وقع حال من فاعل يؤمنون يعني يؤمنون غاشبين عنكم لا كما نفاقين في حضور
 المؤمنين خاصة دون الغيبة وقيل عن المؤمنين به روي عن ابن مسعود رضي الله عنهما انه قال ان
 امر محمد صلى الله عليه واله وسلم كان ينادي لمن رآه والذي لا اله غيره ما من احد قط افضل مما
 من ايمان بغير ثم قرأ العز ذلك الكتب الى قوله المفلحون **وَيُتِمُّونَ الصَّلَاةَ**
 اي يحافظون على حدودها وشرائطها كما في صفاتها الظاهرة من السنن
 والاداب والباطنة من الخشوع والاقبال **وَالْزَّكَاةَ** اي تؤمها او يديها ويؤنها ويؤنطون
 عليها مع قامت السوق اذا انفتحت واقتها اذا جعلتها نافعة والصلوة اصله الدعاء سميت
 بها لاشتباهها عليه قرء ورش بتعليط الارام اذا تحرك بالفتح بعد الصاد او الطاء او الظاء نحو
 الصلوة ومصلى واظلم والطلاق ومعطلة وبطل ونحو ذلك وقرء المياقون بالترقيق الا في
 لفظ الله خاصة اذا انفتح او انضم ما قبله فيجوز ان يجمعوا **وَرَمَتِمْ رَمَقَهُمْ**
يُفْقِقُونَ البرق في اللغة الحبال **يُفْقِقُونَ** الله نعا ويحلقون رزقكم انكم تكذبون ويطلق على
 كل ما يتبع به الحيوان والافاق في الاصل الاخراج عن اليد واللاك ومنه نفاق السوق
 حيث يخرج فيه السلعة والمراد به عزه المال في سبيل الخير هذه الآية في المؤمنين من
 مشركي العرب **وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ الْقُرْآنِ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ**

الصلوة على النبي
 الله عليه واله وسلم
 في بين الايمان والادب
 حين يسأل عن الله
 قال ان تؤمن بالله
 وملائكته وكتبه
 ورسله واداسل
 قال اقامة الصلوة
 وابتداء الزكاة
 قال عام الفدية
 من اجل استؤن
 ان لا يفر بين الايمان
 والاسلام والفرقة
 والتوحيد لان كل
 مؤمن يكون مسلما
 جارفا مع الله
 الله نعا وكسب
 الرباسم على الصلوة
 والسلام قال بذلك
 اجمع وانا اول المسلمين
 وكسب من كسب عليه
 والسلام وقال لي
 في اليك انا اول
 المؤمنين بآل الله
 فري بينهما لان
 كل من ادعى اليه
 من ربي الانبياء عليهم
 السلام

الصلوة على النبي
 الله عليه واله وسلم
 في بين الايمان والادب
 حين يسأل عن الله
 قال ان تؤمن بالله
 وملائكته وكتبه
 ورسله واداسل
 قال اقامة الصلوة
 وابتداء الزكاة
 قال عام الفدية
 من اجل استؤن
 ان لا يفر بين الايمان
 والاسلام والفرقة
 والتوحيد لان كل
 مؤمن يكون مسلما
 جارفا مع الله
 الله نعا وكسب
 الرباسم على الصلوة
 والسلام قال بذلك
 اجمع وانا اول المسلمين
 وكسب من كسب عليه
 والسلام وقال لي
 في اليك انا اول
 المؤمنين بآل الله
 فري بينهما لان
 كل من ادعى اليه
 من ربي الانبياء عليهم
 السلام

الصلوة على النبي
 الله عليه واله وسلم
 في بين الايمان والادب
 حين يسأل عن الله
 قال ان تؤمن بالله
 وملائكته وكتبه
 ورسله واداسل
 قال اقامة الصلوة
 وابتداء الزكاة
 قال عام الفدية
 من اجل استؤن
 ان لا يفر بين الايمان
 والاسلام والفرقة
 والتوحيد لان كل
 مؤمن يكون مسلما
 جارفا مع الله
 الله نعا وكسب
 الرباسم على الصلوة
 والسلام قال بذلك
 اجمع وانا اول المسلمين
 وكسب من كسب عليه
 والسلام وقال لي
 في اليك انا اول
 المؤمنين بآل الله
 فري بينهما لان
 كل من ادعى اليه
 من ربي الانبياء عليهم
 السلام

في بني اسرائيل وبعضهم لا يرون لورش المد الا في الثابتة وقراء حمزة من رواية خلف بالسكتة
 على اللام وكذا على كل ساكن غير مدغ وقع آخر الكلمة وبعده هوزة يسكت عليه سكتة لطيفة
 من غير قطع نحو من آمن وهل املك وعليهم انذرهم ابني آدم وحلوا الى شياطينهم الاخره الارض
 وعنه السكتة على لام التعريف وشي ومثالا غير وقدم الضمير للمحضر في الموقون بالآخر دون غيرهم
 من اهل الكتاب لعدم مطابقة اعتقادهم الواقع حيث قالوا ان يدخل الجنة الامن كان هوذا او
 نصارى ونحو ذلك **أُولَئِكَ عَلَى هَٰذِهِ نَزَّلْنَا الْكُتُبَ** الجملة في محل الرفع
 ان جعل احد الموصولين منفصلا عن المتقين كانه نتيجة لاحكام بالصفات المذكورة فان اسم
 الاشارة كاعادة الموصوف بصفاته ففيه ايذان بان تلك الصفات موجبة لهذه الحكم
 وفي كلمة على ايذان على تكريم واستقرارهم على الهدى ويكره هذا للتعظيم وكذا لا تعظيم بان الله معطيهم
 وموفقه **وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ** اي الفايضون وبالمطلوب هذا اللفظ وما
 يشارحه في الفاء والعين من فلق وفلذ وفلي يدل على الشق والقطع كان
 المفلحون نشوبين غير وصار بينهما يود بعيد او صاروا مقطوعا لهم بالخير في الدنيا
 والاخر كوراسم الاشارة تنبيهها على ان اتصافهم بتلك الصفات يقتضي كل واحدة من
 الاثرين وسط العاطف لاختلاف مفهوم الجملتين بخلاف قوله **أُولَئِكَ** كالانعام
 بل هم اضل و**أُولَئِكَ** هم العاقلون وهم ضمير يفيض الخبر عن الصفة ويؤكد
 النسبة ويفيد الاختصاص او مبتدأ والمفلحون خبره والجملة خبر **أُولَئِكَ** وتمسكت
 المعقولة بان المحصر تدل على خلود من تلك الكبيرة في النار وورد بان المدد المفلحون
 الكاملون في الفلاح ويلزم منه عدم كمال الفلاح لمن ليس مثله لعدم الفلاح مطلقا
 لما ورد ذكر خاصة عباد الله واوليائه في ضمن ذكر الكتاب او مستقلا ان جعل الموصول
 متصلا عن المتقين عقبهم اضدادهم المردة ولم يعطف باختلاف السياق
أَنَّ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ والكبر لغت ستر المنعة وفي الشريعة ضد الايمان وستر نفوت الله
سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرَ أَمْ لَمْ تُنذِرْ لم تنذرهم خبر ان وسواء
 اسم بمعنى الاستواء لغت به كما ينعت بالمصادر وما بعدك مرفوع على الفاعلية كانه قيل
 مستو عليهم انذارك وعدمه او خبر لما بعدك بمعنى انه انذارك وعدمه بيان عليهم
 والفعل وقع محذورا عنه باعتبار المعنى المتضمن في الحدث بجازا ما عدل عن المصدر
 الى الفعل لانهم التجدد والهرق فيهم جردا عن معنى الاستغفار
 وذكر التقريظ معنى الاستعواء وتأكيده والانداء التحويف من عذاب الله واقصر عليه
 لان دفع المضارهم من جلب النفع قراء ورش بابدال الهمزة الثانية الفاو قالون وابن كثير
 واليحيى يسهلون الثانية بين بين لكن قالون يدخل الفايضهما مع التسهيل وهشام

من استغفر من الله
 السكتة حرف مد
 والواو الموصولة
 والياء المكسورة
 والالف فانه لا يلق
 حرة الهمزة على به
 التثنية فاعلم ان
 وفي ذنوبهم ويجازي
 وكذلك لا تعطف
 الهمزة اذا كانت النبرة
 في كلمة مخوفة والفتحة
 الا ان يكون الساكن
 لام التعريف فانه يلق
 حركة الهمزة عليها نحو
 الارض والاخرة و
 اخلفوا في الان في
 موضعين الان وقد
 نعت والان وقد
 عصب في يونس
 وعاد الاولى في
 رسالة

مع الله أي مع رسوله بجد في المضاف أو من حيث أن ما ملئهم مع الرسول بما ملئهم
مع الله من حيث أنه خليفة قال عز وجل من يطع الرسول فقد اطاع الله وقال عز وجل من
الذين يباعدونك عما يباعدون الله بذلك الله فوق أيديهم وهو يعني بجد عون وصيغة التثنية
للمبالغة فإن الفعل مع المقابل يبلغ أو ان بصورة صنعهم مع الله مرة ظاهر الايمان مع
الطمان الكفر وصنع الله معهم باجاء احكام الاسلام عليهم مع انهم اخبث الكفار
وامثال الرسول صلى الله عليه واله وسلم وللمؤمنين امر الله في اخفاء خالهم واجراء حكم
الاسلام عليهم صورة منيع المتخادعين وهويين ليقولوا واستبقينا في دينكم ما هو
منه وما يجد عون قراءة التزمين واليهم وما يجد عون الا النفسهم
فانه لا يخفى على الله خافية وهو يطعم نبيه صلى الله عليه واله وسلم والمؤمنين فهم غر والنفس
حيث وهو النفسهم انهم آمنوا من العذاب والفضيحة فضر خذلهم راجع اليهم في
غيرهم وما يشعرون اي لا يحسبون لتماذي غفلتهم الشعور لا حساس
بالشعاع أي الحواس جعل رجوع الضر اليهم كالمحسوس الذي لا يخفى الاعلى ما رآه الحواس
في قلوبهم مرض أي المرض ما يعرض البدن فيخرجها عن الاعتدال ويضعف ويقويه
أل الهلاك ويطلق على الاعراض النفسانية من الجهل والحسد والكفر والعقيد
نماز فانه مانع من نيل الفضائل وه قضي الى الهلاك أي الايدي وهم كانوا على اخبث
الاعراض النفسانية وكانوا ايضا متالمين على فوت الرياسة واستعلاء شأن المحسودين
من المؤمنين فمن ادركهم الله مرضاة بقوية تذكير الاعراض الخبيثة بالحقم والرب
وانزال الآيات فكمل الفكر وابتأية ازداد وانهم اوفض رسوله صلى الله عليه واله وسلم
وتفضيهم قوله خفة بآله زادوا وكان اجاء وشاء وزان وخاف وخاب وطاب وحاق
حيث وقع وزاغ في النعيم وزاغوا في الصف لا غير سواء اتصلت هذه الافعال
بضمير اولاد اذ كانت ثلاثية ماضية وتابع ابن ذكوان على امالته جاء وشاء حيث
وقعا وزاد ههنا خاصة وقيل حيث وقع فكم عذاب اليم أي مولد وصفا
العذاب بما لا يكذبون فاما مصدرية فراء الموقوفون بالتخفيف
أي يكن بهم في قولهم آمنوا بالتحديد بل أي يتكذبهم الرسول صلى الله عليه واله وسلم
في السر وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض فسادوا في الأرض الفساد ضد الصلاح
يعمان كل ضار ونافع وفسادهم في الأرض هيجان المروءة بمخارعة المسلمين ومخاللة
الكفار عليهم بأشياء الاسرار وتوقيف الناس عن الإيمان بحمد صلى الله عليه واله وسلم
والقرآن فراء الكسائي قبل وغيض عجي وحيل وسبق وصيقت وسي بالاشتماء ووافق
ابن عامر في الاربعة الاخيرة ووافق نافع في الآخرين والمراد بالاشتماء ههنا ان يجاب كبتين فاشا

خالد بن معدان قال المطر يخرج من تحت العرش فينزل من سماء الى سماء حتى يجتمع
 في سماء الدنيا فيجتمعت في موضع يقال له الاثر ثم فيجيء السحاب المسود فيدخله فيشربه
 فيسوقه الله حيث شاء واخر جاعلي عكرمة قال ينزل المطر من السماء السابعة في ذلك اليوم
 الاصب او السماء والسماء يذكر ويؤنث قال الله تعالى والسماء منقطرة وانقطرت
 قطرات قطرات تتابع القطر والسحاب والليل وقرب العدا وهو الصوت الذي يسمعه الكافر
 وهو النار التي يخرج منه وهما مصدران ولذلك لم يجمعوا قال علي وابن عباس رضي الله عنهما
 والكفر للفسير بين الرعد اسم ملك ليعوق السحاب والبرق لمعان سوط من نار يوزج به الملك
 السحاب وقيل الصوت الذي يخرج من السحاب وقيل تسميم الملك قال مجاهد الرعد اسم الملك
 ويقال لصوت وجعل المطر مكانا للرعد والبرق لانهما في منعة وارتقاءهما بالظرف
يَجْعَلُونَ أَصَانِعَهُمْ فِي رُءُوسِهِمْ الضمير راجع الى اصحاب صيب فانه منوي
 معنى امال الكسائي اذا نهم وادنا وطفعا نهم حيث وقع واطلق الاصابع مبعوض
 الا نامل مبالغة والمجلة استيناف كان قيل كيف حالهم مع ذلك الشدة من اجل
الصواعق متعلق بجعلون والصق شدة الصوة بحيث يوه من يسبح او يغني
 عليه ويطلق على الموت والغشي الحاصل بها قال الله تعالى فصعق من في السموات والصعق
 جمع صاعقة والتاء الهاء او مصدر رت ويقال لكل عذاب مهلك صاعقة والمراد به ههنا
 قصته رعد هائل مع نار لا تروى الا اهلكت المراد به الرعد حد من ايقوت سقوط
 بجعلون والله يحيط بالكفر في لا يفوتون كما لا يفوت المحاط به ولا يتخلصون
 من عذابه بالخذاع قيل الوجود والكسائي في رواية الدوير فتحته الكافر من الكافرين
 اذا كان بعد الرءاء بآء حيث وقع وقراء ورش ذلك بين بين يكاد البرق
يخطف ابصارهم استيناف كان قيل لمعالمهم مع تلك الصواعق وكما دلفقار به
 الخبر من الوجوه لم يرض بسببه لكنه لم يوجد لفظ شيط او ما في خبر بعض خلاف عيسى فانه
 رجاء وانشاء والمخطف الاستلاب بشرته **كُلَّمَا نَدَىٰ عَلَی الْتُكْرَارِ أَصْوَاعٌ طَعْمٌ لَّازِمٌ**
 بمعنى علم او المفعول بخدوف اي نور لهم مشى مشى وافقه لم يسم على المشي دون الوقوف
 ولذلك ذكرهما مع الاضاءة دون الاظلام **وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا** وقفا واطل
 ايضا جاز لازما ومتعد يا ولو شاء الله ان يذهب بسهمهم بقصيف الرعد وباصارهم
 يومضي البرق حذف لدلالة الجواب لك هب بسهمهم و**ابصارهم**
 فان الرعد والبرق وان كانا في الظاهر سببين لذهاب السهم والبصر لكن تأثير الاسباب
 كما في الحقيقة مشية الله تعالى السبب الحقيقي هو المشية والجزاه والاعراض وافعال
 العباد كلها مخلوقة لله تعالى بطبيعة مشية ان الله على كل شئ قدير

عن ابن عباس قال
 اقبلت يهود الى النبي
 صلى الله عليه وسلم
 فقالوا يا ابا القاسم
 رغبنا عن الرعد
 رغبنا عن الملك
 قال ملك من الملك
 قال بالسحاب
 يجرني من نار
 جبال السحاب حيث
 شاء الله تعالى
 في هذا الصوت
 نسمعه من السحاب
 اذا جرح فندم
 الى حيث امر الله
 صعدت مني
 وقيل الرعد يلقى
 الملك والبرق
 حكاه عن ابن عباس
 رضي الله عنهما
 رسول الله صلى
 عليه وآله وسلم
 كان اذا سمع صوت
 الرعد وصاعقة
 قال اللهم لا تقدر
 بغضبك ولا تهلكنا
 قبل ذلك

نقير

عبدك وعافنا
 قبل ذلك

أخبره وتقرير ما سبق والنبي مصدر شاء يطلق بمعنى الفاعل أي الشئ فينتاقل البارئ
 تعالى قال الله قل أي شئ البر شهادة قل الله بمعنى المفعول أي المشي وجوده وهو ممكن ومنه
 قوله تعالى حال على شئ فيقول عومه وجمرة ليست على الباء من شئ وشيئا في الوصل صلة
 والقدح الممكن من إيجاب الشئ والقدح هو الذي انشاء فعل وان شاء لم يفعل وفي القدر
 بمالته فلما يوصف به غير البارئ تعالى بمثل جمال المنافقين من الحيرة والشدة بمال من اخذته
 السماء في ليلة مظلمة مع رعد قاصف وبرق خاطف وخوف من الصواعق أو لعل مثله
 المنافقين باصحاب الصيب والدين القويم والقران بالصيب وقال فيه ظلمات يعني مانعة
 من السير عليه هي المحن والمكاره من العبادات والجهاد وترك الشهوات روى مسلم
 واحمد والترمذي عن انس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حفت الجنة بالمكاره وحفت النار
 بالشهوات وروى الترمذي في يوداؤ ووالنسائي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 قال لما خلق الله الجنة قال لجبرئيل عليه السلام اذهب للنظر إليها فذهب فنظر إليها وإلى ما
 أعد الله تعالى لها فيها ثم جاء فقال أي رب وعزتك لا أسمع بها أحد لا دخلها ثم جئها بالمكار
 ثم قال يا جبرئيل اذهب فانظر إليها فذهب فنظر إليها ثم جاء فقال أي رب وعزتك لقد خشيت
 أن لا أجد خلها أحد قل فلما خلق الله النار قل يا جبرئيل اذهب فانظر إليها قال فذهب فنظر
 إليها ثم جاء فقال أي رب وعزتك لا أسمع بها أحد فدخلها فخرجها بالشهوات ثم قال يا
 جبرئيل اذهب فانظر إليها فذهب فنظر إليها فقال أي رب وعزتك لقد خشيت أن لا أسمع
 أحد لا دخلها وقال الله تعالى إنما الكبيرة الأعلى الحاشعين وفيه بعد يعني آيات مخوفة من عذاب الله
 وبرق يعني قهقريه ومقام كثيرة يأخذونها فيسهل به السير على الطريق ويدغم ظلمة المكاره والمج
 الواضحة الداعية إلى السوء على الطريق المستقيم والمسئلة للمكاره يجعلون أي المنافقون أصابعهم في
 أذانهم من أجل الوعد والصواعق قائلين لا نسمع هؤلاء القراء والغوا فيكم تغلقون أبواب الموت يا
 لمن للشقات أن امنوا بالقتال زاهد كما قال في حالهم فاذا جاء الخوف رايتهم ينظرون إليك
 تدور أعينهم كالذي يمشي على الموت أولانهم يزعمون أن ضلناهم إذ انهم عن سماع آيات العذاب
 ينجيهم من عذاب الله كما أن الامم إذا هلكوا الرعد ويحرق صواعقه ليسد أذانهم مع أنه لا خلاص منها
 يسد الأذان وكان أن الراب إذا رأى صائكا مقبلا ولا يرى منه شيء لا يغض عينيه رعا منه
 أن عذابه رؤيته ينجيهم من قتله والله محيط بالكافرين لا يفوتهم ما كتب عليهم من المحن والعذاب
 في الدنيا بالفضيحة وغيرها وفي الآخرة بالعذاب المسمى الذي لا يفيد لهم ولا ينجيهم
 لأن من الآيات المخوفة عن وقوع العذاب كما لا ينبغي إلا رب يفيض العين من الصايد بل
 يعينه عليه يكاد البرق أي الفتور والخام وشوكه لا سلام لأجل حرصهم على الدنيا يخطف
 البصائر والجميع الواضحة يخطف البصائر الموقفة وارتسم الزائفة التي بها يصررون الباطل حقوا والحق

عن أبي هريرة رضي الله عنه
 قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم
 حفت الجنة بالنار
 وحفت النار بالنار
 وقالت الجنة يدخلني
 المضعف والمساكين
 وقال النار يدخلني
 الجبارون والمكبرون
 وقال النار استعذني
 الله بك من شئت
 وقال الجنة استعذني
 الله بك من شئت
 ثم مضى

سبها في اخرها ظاهر اعادة ومن للتبعض والتبيين ورضي فامفعول بمعنى المرفوع و
لكن صفة له او رذا فامصدر للتعليل ولكم مفعول له اي رزقا يا اياكم فلا تجعلوا لله
انك اذ اي امثالا تعبد ونم كعبادة الله واوضحنا والله بري من المثل والضد والكلمة
متعلق باعبدوا انبي معطوف عليه او نفي منصوب باضمار ان جواب له او منصوب بلعل
كما في قوله تعالى لعل ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلم والمعنى ان تتقوا الا تجعلوا الله
امدادا او متعلق بالذي جعل ان كان استيضا فاعلى انه نهي وقع خبرا على تاويل مفعول فيه
لا تجعلوا والقاء للسياحة ادخلت لتضمن المبدء معنى الشرط والمعنى من جعلكم بهذا النعم
ينبغي ان لا تشركوا وانتم تعلمون حال من ضمير تجعلوا ومفعول تعلمون مطرحة اي
حالكم انكم من اهل العلم والراي لو تاملتم اني تامل ما انشركتم والمقصود منه التوبيخ دون
التقيد والمفعول محذوف اي وانتم تعلمون ان خلق هذه الاشياء واحد حيث تقررون
قال الله تعالى ولئن سئلتهم من خلقهم ليقولن الله ثم لما بين الله سبحانه طريق معرفة التوحيد
وهو النظر في صفة معرفة رساله النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحقيقة القرآن المشتمل على جميع
الايمانيات فقال **وَلَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا لَئِنْ جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً**
اَوْ قَائِماً وَهَذَا مَوْجِبٌ لِرَيْبِهِمْ فَيَسْأَلُونَ لِمَ نَزَّلْنَا عَلَيْهِ الْقُرْآنَ
فَجَلَّةً يَرَاهُ فكان الواجب تقديم على هذا الوجه اذاحة للشبهة والزما للجملة على
عبد بن محمد صلى الله عليه وآله وسلم اضاف الى نفسه تنويها لذكره وتنبيها على اقتياده
لحكمه فانوا من تميز ليشكركوه وهي قطعة من القرآن معلومة الاول والاخر منقولة
من سور المدينة لانها محط بطلانكم من القرآن او من السورة بمعنى الرتبة فانه يحصل
بها القاري رتبة وشرف وامل ان بعد سورة وهي ثلث ايات قصار **مِنْ مِثْلِ هَذِهِ**
سُورَةٍ اَي كَائِيَةٍ مِنْ مِثْلِهِ والضمير لما نزل ومن للتبعض والتبيين او زائدة اي مثله
في البلاغة وحسن النظم او لعبدنا ومن للابتداء اي كائيت من مثل هذا الرجل الامي
او صله فانوا والا اول اولى كيدا يلوهم امكان صدوره من غير الامي والقران معجز في
نفسه لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثل ولو كان
بعضهم لبعض ظهير **وَاَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ** واستعينوا بالهتكم التي تعبدون
وتقرضون انها تشهد لكم يوم القيمة او ادعوا ناسا يحضرونكم **مِنْ دُونِ اللَّهِ**
اي دون اوليائه يعني فضلاء العرب يشهدوا لكم ما اتيتهم به مثله فان العاقل لا يرضى
لنفسه ان يشهد بصفه ما تقص فساده **اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** انه من كلام
المنش والى جواب محذوف دل عليه ما قبله **فَاِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اَوْفَاهُمْ** وكن تعلمون
معترضة بين الشرط والجزاء وفيه اخبار بالغيب اعجاز آخر **فَاَلْقُوا** اي لما ظهر

بمعنى المرفوع ورضي فامفعول بمعنى المرفوع و
لكن صفة له او رذا فامصدر للتعليل ولكم مفعول له اي رزقا يا اياكم فلا تجعلوا لله
انك اذ اي امثالا تعبد ونم كعبادة الله واوضحنا والله بري من المثل والضد والكلمة
متعلق باعبدوا انبي معطوف عليه او نفي منصوب باضمار ان جواب له او منصوب بلعل
كما في قوله تعالى لعل ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلم والمعنى ان تتقوا الا تجعلوا الله
امدادا او متعلق بالذي جعل ان كان استيضا فاعلى انه نهي وقع خبرا على تاويل مفعول فيه
لا تجعلوا والقاء للسياحة ادخلت لتضمن المبدء معنى الشرط والمعنى من جعلكم بهذا النعم
ينبغي ان لا تشركوا وانتم تعلمون حال من ضمير تجعلوا ومفعول تعلمون مطرحة اي
حالكم انكم من اهل العلم والراي لو تاملتم اني تامل ما انشركتم والمقصود منه التوبيخ دون
التقيد والمفعول محذوف اي وانتم تعلمون ان خلق هذه الاشياء واحد حيث تقررون
قال الله تعالى ولئن سئلتهم من خلقهم ليقولن الله ثم لما بين الله سبحانه طريق معرفة التوحيد
وهو النظر في صفة معرفة رساله النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحقيقة القرآن المشتمل على جميع
الايمانيات فقال **وَلَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا لَئِنْ جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً**
اَوْ قَائِماً وَهَذَا مَوْجِبٌ لِرَيْبِهِمْ فَيَسْأَلُونَ لِمَ نَزَّلْنَا عَلَيْهِ الْقُرْآنَ
فَجَلَّةً يَرَاهُ فكان الواجب تقديم على هذا الوجه اذاحة للشبهة والزما للجملة على
عبد بن محمد صلى الله عليه وآله وسلم اضاف الى نفسه تنويها لذكره وتنبيها على اقتياده
لحكمه فانوا من تميز ليشكركوه وهي قطعة من القرآن معلومة الاول والاخر منقولة
من سور المدينة لانها محط بطلانكم من القرآن او من السورة بمعنى الرتبة فانه يحصل
بها القاري رتبة وشرف وامل ان بعد سورة وهي ثلث ايات قصار **مِنْ مِثْلِ هَذِهِ**
سُورَةٍ اَي كَائِيَةٍ مِنْ مِثْلِهِ والضمير لما نزل ومن للتبعض والتبيين او زائدة اي مثله
في البلاغة وحسن النظم او لعبدنا ومن للابتداء اي كائيت من مثل هذا الرجل الامي
او صله فانوا والا اول اولى كيدا يلوهم امكان صدوره من غير الامي والقران معجز في
نفسه لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثل ولو كان
بعضهم لبعض ظهير **وَاَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ** واستعينوا بالهتكم التي تعبدون
وتقرضون انها تشهد لكم يوم القيمة او ادعوا ناسا يحضرونكم **مِنْ دُونِ اللَّهِ**
اي دون اوليائه يعني فضلاء العرب يشهدوا لكم ما اتيتهم به مثله فان العاقل لا يرضى
لنفسه ان يشهد بصفه ما تقص فساده **اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** انه من كلام
المنش والى جواب محذوف دل عليه ما قبله **فَاِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اَوْفَاهُمْ** وكن تعلمون
معترضة بين الشرط والجزاء وفيه اخبار بالغيب اعجاز آخر **فَاَلْقُوا** اي لما ظهر

بمعنى المرفوع ورضي فامفعول بمعنى المرفوع و
لكن صفة له او رذا فامصدر للتعليل ولكم مفعول له اي رزقا يا اياكم فلا تجعلوا لله
انك اذ اي امثالا تعبد ونم كعبادة الله واوضحنا والله بري من المثل والضد والكلمة
متعلق باعبدوا انبي معطوف عليه او نفي منصوب باضمار ان جواب له او منصوب بلعل
كما في قوله تعالى لعل ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلم والمعنى ان تتقوا الا تجعلوا الله
امدادا او متعلق بالذي جعل ان كان استيضا فاعلى انه نهي وقع خبرا على تاويل مفعول فيه
لا تجعلوا والقاء للسياحة ادخلت لتضمن المبدء معنى الشرط والمعنى من جعلكم بهذا النعم
ينبغي ان لا تشركوا وانتم تعلمون حال من ضمير تجعلوا ومفعول تعلمون مطرحة اي
حالكم انكم من اهل العلم والراي لو تاملتم اني تامل ما انشركتم والمقصود منه التوبيخ دون
التقيد والمفعول محذوف اي وانتم تعلمون ان خلق هذه الاشياء واحد حيث تقررون
قال الله تعالى ولئن سئلتهم من خلقهم ليقولن الله ثم لما بين الله سبحانه طريق معرفة التوحيد
وهو النظر في صفة معرفة رساله النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحقيقة القرآن المشتمل على جميع
الايمانيات فقال **وَلَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا لَئِنْ جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً**
اَوْ قَائِماً وَهَذَا مَوْجِبٌ لِرَيْبِهِمْ فَيَسْأَلُونَ لِمَ نَزَّلْنَا عَلَيْهِ الْقُرْآنَ
فَجَلَّةً يَرَاهُ فكان الواجب تقديم على هذا الوجه اذاحة للشبهة والزما للجملة على
عبد بن محمد صلى الله عليه وآله وسلم اضاف الى نفسه تنويها لذكره وتنبيها على اقتياده
لحكمه فانوا من تميز ليشكركوه وهي قطعة من القرآن معلومة الاول والاخر منقولة
من سور المدينة لانها محط بطلانكم من القرآن او من السورة بمعنى الرتبة فانه يحصل
بها القاري رتبة وشرف وامل ان بعد سورة وهي ثلث ايات قصار **مِنْ مِثْلِ هَذِهِ**
سُورَةٍ اَي كَائِيَةٍ مِنْ مِثْلِهِ والضمير لما نزل ومن للتبعض والتبيين او زائدة اي مثله
في البلاغة وحسن النظم او لعبدنا ومن للابتداء اي كائيت من مثل هذا الرجل الامي
او صله فانوا والا اول اولى كيدا يلوهم امكان صدوره من غير الامي والقران معجز في
نفسه لئن اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثل ولو كان
بعضهم لبعض ظهير **وَاَدْعُوا شُهَدَاءَكُمْ** واستعينوا بالهتكم التي تعبدون
وتقرضون انها تشهد لكم يوم القيمة او ادعوا ناسا يحضرونكم **مِنْ دُونِ اللَّهِ**
اي دون اوليائه يعني فضلاء العرب يشهدوا لكم ما اتيتهم به مثله فان العاقل لا يرضى
لنفسه ان يشهد بصفه ما تقص فساده **اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ** انه من كلام
المنش والى جواب محذوف دل عليه ما قبله **فَاِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ اَوْفَاهُمْ** وكن تعلمون
معترضة بين الشرط والجزاء وفيه اخبار بالغيب اعجاز آخر **فَاَلْقُوا** اي لما ظهر

على ان يحيط من ثانيا هو الذي خلق كل شيء اي لا تتفكر في اللدنيان
 مصاحبه بوسط او بغير وسط وفي دينك بالاستدلال والاعتناء **مات**
الارض من جميعها اي ان النعمة الاخرى مرتبة على الاولى **نشر**
استوى الى السماء قال ابن عباس ذاك ثلث للفسح من السطح
 اي ارتفع الى السماء فهو من المشابهات نحو الارض على العرش استوى وقال ابن كثير
 والقراء وجماعة النحويين اي اقبل على خلق السماء وقصد من توحيهم استوى اليه كالسهم
 المسجل اذا قصدت قصدا مستويا من غير ان يوليى على شيء قال البيضاوي لا يتم له الا
 ما بين الخلقين وفضل خلق السماء على خلق الارض كقوله تعالى **نشر** من الذين امنوا
 للآخرة في الوقت فانه يخالف ظاهر قوله تعالى والارض بعد ذلك دحيا فانه تدل على
 تأخر دحو الارض المتقدم على خلقها من خلق السماء وتسميتها ذوالبغوي في تفسيره
 قوله تعالى والارض بعد ذلك دحيا انه قال ابن عباس خلق الله الارض في اوتها من غير
 ان يدحوها قبل السماء ثم استوى الى السماء فسوفهن سبع سموات ثم دحى الارض
 بعد ذلك وقيل معناه والارض مع ذلك دحيا لقوله تعالى عثر بعد ذلك ذنبا اي مع ذلك
 وذو البغوي في حم السجدة خلق الارض في يومين يوم الاحد والاثنين وقد فيها اوتها في يومين
 يوم الثلاثاء والاربعاء فها هم الاحد والاثنين اربعة ايام فقال وقد رويها اوتها في اربعة ايام
 فقصهن سبع سموات في يومين يوم الخميس والجمعة وهذا هو المستفاد من احوال السجدة
 واهيه تعالى **فمنسوخة** اي منسوخة **تسبح بحموت** اي خلقهن مستويات لا فطورها
 ولا صدد ووهن ضمير للماء ان نزلت بالاجرام لا نهجم ادني من الجحيم ولا فيهم نفسارة
 ما بعد كقولهم دحيا فان قيل ليس بحجاب الارض اثبتوا تسعة افلاك كلية منها الافلاك
 الثوابت الستة التي اسمها الاربعاء واشتروا الافلاك السبعة اجزاء منها ما هو مركب من ثلثها
 خارج المراكز وفيه المراكز ومنها محوبا ومنها ما هو مركب من خمسة اجزاء المراكز ومتممين حاويين
 وكذا مجموعها وافلاك اخرى غير مجزئة ارتكزت فيها الكواكب المتغيرة يسمونها تلك المتغيرة قلت
 انها اثبتوا عددا لا فلاك بعد دحى حركات الكواكب فانهم لما راجعوا الكواكب الشمس دائرة في
 يوم وليلة اثبتوا فلاك الافلاك حاوية على جميع الافلاك بحركة الكواكب بالفسح من المشرق الى
 المغرب يومئذ احركت جميع الكواكب سوى السبعة على اسوق واحد وحركات السبعة على
 اتحاء مختلفة في السرعة والبطء وفي العرض من البروج الشمالية الى الجنوبية وبالعكس
 اثبتوا على حسب حركاتها اعدادا لا فلاك ولما راجعوا تلك السيارات غير الشمس تامة سرعية
 وتارة بطيئة وتارة الى المشرق وتارة الى المغرب وتارة متوقفة ولذا يسمونها متغيرة اثبتوا تلك
 فارتقى عند ذلك الافلاك الى قريب من ثلثين من اراد الاطلاع عليه فلا يرجع الى علم الحق وهذا

هذا هو المستفاد من احوال السجدة
 واهيه تعالى
 فمنسوخة
 تسبح بحموت
 اي خلقهن
 مستويات
 لا فطورها
 ولا صدد
 ووهن
 ضمير للماء
 ان نزلت
 بالاجرام
 لا نهجم
 ادني من
 الجحيم
 ولا فيهم
 نفسارة
 ما بعد
 كقولهم
 دحيا فان
 قيل ليس
 بحجاب
 الارض
 اثبتوا
 تسعة
 افلاك
 كلية
 منها
 الافلاك
 الثوابت
 الستة
 التي اسمها
 الاربعاء
 واشتروا
 الافلاك
 السبعة
 اجزاء
 منها ما هو
 مركب من
 ثلثها
 خارج
 المراكز
 وفيه
 المراكز
 ومنها
 محوبا
 ومنها ما هو
 مركب من
 خمسة
 اجزاء
 المراكز
 ومتممين
 حاويين
 وكذا
 مجموعها
 وافلاك
 اخرى غير
 مجزئة
 ارتكزت
 فيها
 الكواكب
 المتغيرة
 يسمونها
 تلك
 المتغيرة
 قلت
 انها
 اثبتوا
 عددا
 لا فلاك
 بعد دحى
 حركات
 الكواكب
 فانهم
 لما راجعوا
 الكواكب
 الشمس
 دائرة
 في يوم
 وليلة
 اثبتوا
 فلاك
 الافلاك
 حاوية
 على جميع
 الافلاك
 بحركة
 الكواكب
 بالفسح
 من المشرق
 الى
 المغرب
 يومئذ
 احركت
 جميع
 الكواكب
 سوى
 السبعة
 على اسوق
 واحد
 وحركات
 السبعة
 على اتحاء
 مختلفة
 في السرعة
 والبطء
 وفي العرض
 من البروج
 الشمالية
 الى الجنوبية
 وبالعكس
 اثبتوا
 على حسب
 حركاتها
 اعدادا
 لا فلاك
 ولما راجعوا
 تلك
 السيارات
 غير الشمس
 تامة
 سرعية
 وتارة
 بطيئة
 وتارة
 الى المشرق
 وتارة
 الى المغرب
 وتارة
 متوقفة
 ولذا
 يسمونها
 متغيرة
 اثبتوا
 تلك
 فارتقى
 عند ذلك
 الافلاك
 الى قريب
 من ثلثين
 من اراد
 الاطلاع
 عليه
 فلا يرجع
 الى علم
 الحق وهذا

والله اعلم
 بالصواب

دهو الرجوع يقال دلته قال اي صرقة فانصرف روي البغوي عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه
وله وساروا قال انزل القرآن على سبعة احرف لك الية منها ظهر وبقين ولكل جد مظلم قال ابو
قوله بكل جد مظلم اي مصعب يصعد اليه من معرفة له يقال المظلم المظلم وقد يفرق الله على المظلم
المتكبر المتكبر التاويل والمعاني بالافتحة على غيره فثوق كل ذي علم عليم انتهى حاصل كلامه قلت
وامر من اقوال المفسرين ليس شيئا منها ما فوجا ولا ما لا يدرك بالاراي حتى يكون في معنى المرفوع
بل تاويلات لبعض الاسماء على حسب ارائهم ومن شعر تدي الاختلاف واذا ذكرت لك كذا لك ايضا
اقول من عباس على اسم كل شيء حتى القصعة القصعة ما قبل على اسماء ما كان وما يكون واسماء ذريته
لذو صفة كل شيء لا ينافي تعليمه الاسماء الالهية وهي افضل مما كان ويكون هو الاول ما كان
شي قبله والاخر لا يكون شي بعده والظاهر لا شيء فوقه والباطن لا شيء دونه وانما اقتصر
على ندر عقولهم ولبسهم على شئ عظيم من العوام وكذلك شأن الاسماء ان يكونوا للناس
في الضمير راجع الى المسميات المدلول عليها ضمننا ان التقدير باسماء المسميات فحدث
المضاف اليه وعوض عنه اللام كما في قوله تعالى اشتغل الناس شيئا وتذكر الضمير لتعليق
ما اشتغل عليه من العقلاء واذا قلت الملق بالاسماء الالهية فالضمير راجع الى ادم وجمهم
للعظيم او الملق بادم هو الله كما يقال دبيعة ومضوك قال اليساوي في تفسير قوله
تعالى على خوف من فرعون وثمهم في سورة يونس ولعل الله سبحانه عرض عليهم ادم ونسبوا
الانبياء من ذريته حين اخبرهم من ظهر واخذ منهم الميثاق واشهدهم على انفسهم واخذ
النبيين من محمد صلى الله عليه واله وسلم من نوح وابراهيم وموسى وعيسى ابن مريم عليهم
والسلام اخذ منهم ميثاقا غليظا وهذا انب من ارجاء الضمير الى المسميات لان المسميات
غير منكرة فيما قبل والضمير لثمة كدين العقلاء فلا بد فيه من تكلفات وقوا الى بن كس
عرضا وقد ابن مسعود عرضهم وعلى تينك اليقين الضمير راجع الى الاسماء فقال
تبيكت لهم وتبينها على عدم صلاحيتهم للخلقة انبثوني باسماء هؤلاء
المثاد اليه هي المسميات على تفرير الضمير من علي ما قلت المشا لله ادم وآله والاخافة
لا دني ملاسبة اي لا اسماء التي علمت هؤلاء حديث كنت نبيا ادم بين الروم والجسد وله
الطويان عن ابن عباس والبرقي في الحلية وابن سعد عن ابى الجعد عابد بن علي بن الحسين
عليه ما علمه واصطفاه نبيا باعجالات اللذاتية المختصة بالانبياء اصاله حين كان ادم
بين ارجح والجسد يعني حين تركب روح ادم بجسد ه فان العجالات اللذاتية البهيمية كانت
مشرقة بالجسد الترابي فاذا صار لادم لجسد واستقر نسجات ذريته في ظهره صاروا
خلافا ان كنتم صادقين التي لا اخلاق خلقا الا وكنتم اكرم

فصل في شرح قوله تعالى
قال النبي صلى الله عليه
السهم روي عن النبي
والعريف في شرح
ان يكون المظلم المظلم
وصفا للظلمة على نظم
وصفا للشيء الذي لا يكون
وقا من كل شيء
ان المظلم المظلم
المتكبر بما لا يفسد
والنكوة بما لا يفسد
ومن صفة من صفة
من فوقه فحدث له
من فوقه الايات
التي لا يكون
وسا عبادا وقدر
رضي الله تعالى
الى الماد والعشر من
جلب ذلك انما
جلب ذلك انما
ان الظاهر انما
الى حد لا يحار
التي لا يكون
تفسيره واذا كان على
صفا المظلم على
المعاني في
والجسد في
السهم روي عن
اللام وهو
المتكبر بما لا
انتمى الى
الاول والظاهر
والاخرى
انما الذي لا
التي لا يكون
فانفسه ولا
فلا من المظلم
خسوف من المظلم
الاول والظاهر
هو انفسه ولا
التي لا يكون
هو انفسه ولا
التي لا يكون

هو انفسه ولا
التي لا يكون
هو انفسه ولا
التي لا يكون

قال في معنى هذه الآية
لا يخفى ان الآية
بنيت على تسليم
جسدية الوجود
جسدية فالجسم
ليس مشركا به
بان عما كان من
في ان سببهم هو
التخصص
تفصيل المسألة فلا
قلت يجوز ان لا
فليس كما هو في كتاب
سبب كذا غير لا
حيث يزعمون لو كان
الاسلام قويا لما
فوسيلة ان لا ياتي
كفر من الكفار
وقوله سببهم
يقول سببهم على
ويعلم ان العرب
الكتاب

وغيرها وفي التقييد يكون القرآن مصداقا لما معهم تنبيه على ان اتباعا عما يوجب الايمان به ولذلك
عمر بنونوه **وَلَا تَكُونُوا اَوَّلَ كَا فِرِيَةٍ** بل الواجب ان تكونوا اول من آمن به كما
ان ردة بن نزل لما كان عالما بالنزوة صادرا من امن به فالمراد به التبعين دون الحقيقة لغير
اما نأفلست بما حل ولا يقال كيف فهم عن المقدم في الكفر مع سبق مشركي كفة فيه والمراد ولا يكون
اول كما فهم من اهل الكتب واول من كفر بهما مع فان الكفر بالقرآن كفر بهما صدقه قلت او المراد بالان
بالذات ليعرفونهم سببا للكفر غيرهم فان ايمان العلماء والاحبار والروساء سبب لايمان غيرهم وكفرهم
سبب لكفر غيرهم ولذا اتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الان مثل فشرى العلماء ومن غيرهم
خيارا للعلماء واده الداري من حديث الاحوص بن حليم عن عيينة والمخنف لا تكونوا مسببا للكفر باتباعكم
فيكون عليكم اثم الا ليسين واولى كما فزعهم من خيرا لمجمع بتاويل اول فريق لولا تأويل بل لا يكون كما واحد
مكسرا لو كان كما فزعوا لكسا ناحلة واول افعلا لافعل لاهن لفظه وقيل صله أو اكل من ذاك على
وذن سأل ابدلت هرج واوم من غير قياس اذ اؤك من اؤك قلبت العرج واوهلا دعت قال ليعرفوا
نزلت الآية في كعب بن الاشرف واهبها به من علماء اليهود **وَلَا تَشْتَرُوا** اي لا تستبدلوا
بِآيَاتِي اي بالامان بآيات القرآن ولا تستبدلوا بآيات النورية ببيان نعت محمد صلى الله عليه وآله
والله يستبدلتمنا اي عرضا من الدنيا **قَلِيلًا** فان اعراضا للدنيا وان جلت فهي قليلة رتبة
بالاضافة الى ما يفوتهم من حظوظ الآخرة وذلك ان رؤساء اليهود وعلى ائمتهم كانت لهم كرامة
من شغلهم وجها لهم يأخذون كل عام منهم شيئا معلوما من دس وعمر وحضرهم وفنودهم في اوقات
فوانها ان بينو صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وابتدعوا فاختاروا لان نيا على الآخرة وغير النسخة
وكنمو اسمه **وَاِيَايَ فَانْفُوتُونَ** بالامان واختيار الآخرة على الدنيا وهذا مثل
فاياها فارهون غير ان في الآية السابقة خطاب لعوام بني اسرائيل ولذا اضلت بالارهاب التي
في مقدمة التقوى وفي الثانية خطاب للعلماء ولذا افصلت بالتقوى الذي هو مستحق الامر
وَلَا تَلْبَسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ اي لا تخلطوا الحق الذي انزلت عليكم من صفة
محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالباطل الذي تنكبه به بايديكم من القبح حتى لا يميز بينهما
وقال مقاتل ان اليهود اقدما ببعض صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وكتبوا بعضا يصعد قوا
ذلك فالحق اقدارهم وبسائرهم والباطل كراتهم **وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ** يحرمهم داخل تحت حكم النفي
لانكم تكموا او متصوب باضمار ان بعد الاول للجمع اي لا تجمعوا بين لبس الحق بالباطل وكتمان
الحق **وَأَنْتُمْ تَقْلَمُونَ** انه بني مرسل وانكم تكتُمون صفة فانه اقيم فان الجاهل
قد بعدد **وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ** اي صلوة المسلمين وذكوتهم فيه
دليل على ان الكفار محاطون بالفزع والذكوة مشتق من زكا الزم اذا غابا من ترك اي تظهر
فان فيه تطهير لئلا وتبينه قال تعالى يحق الله الربا ويبري الصدقات **وَأَزْكُوا**

دانا نون انا ربح بالليل
 دون نون لولا نون شوق
 وصف على مسير القوم قبل
 لان القوم اقدم
 من البصر وادخل
 فاني قبل ان تبارك
 قال الرب عز وجل
 وادخل الليل
 نسلهم مع النهار
 الاليت واللال نانا
 بعن بالليل
 تفسر كلف البياض

اولا على ما على يادها والفت او كان على وزن فعلى نعمت العين لوالكسرا والضم ولم يكن فيه راء قراها بين
 القطنين واما عند ذلك بالنعمة وقراروش جميع ذلك بين بين الاما كان في سورة او اخر ما على ها
 ولف فانه اخلص النعمة واما ابو بكرى في الانفال وامي في اللوعين في سبجان ونا بعه
 ابوهم على انا له اعمى في الاول لا غير وقتع ما عند ذلك واما ل حفص مجر بها في هو ولا غير وروى
 عن ابى عمرو وادى بقى يا حسرتى واني اذا كان استنهما بين القطنين ويا اسفى بالنعمة وكما ذهب
 الالف المال لاجتماع الساكنين وصل لا يحال وصلادى وكما هو هدى للمتقين وموسى
 فعند الوقف على هدى وموسى مال لا وصلادى وروى الزيدى عن ابى عمر االة الراء مع السط
 وصلادى يروى ويرى الذين امنوا والنصارى المسيحية والكبرى اذهب والقرى التي وشبهها
 ونقره الكسائي باالة احياء احياءه واهياها حيث وقع وخطاها كره وخطاها هم وخطاها نانا و
 روى وروى وى مرضات الله ومرضاتى حيث وقع وحق ثقافته في ان عرفت قد هدا في الان
 ومن عصا في اباهم وما نساينه في الكهف واثي الكتاب وادسا في بالصلوة في مريم ما
 اتاني الله في الفل وبعياهم في الباشات دحاها في التنازعات نذاها على اها في والشمس وشمس
 في والفهي واثق الكسائي مع حرة في االة يحيى ولا يحيى وامات واهيا اذ كان منسوتا بالاولاد
 لا غير والدنيا والعليا والنجوى والنضي وخطاها والذيا انا في هدا في دانا في في هو دون
 هدا في ومنم ثقاة ومن جاة وانا ونا بعه هاشام في االة انا فقط وقتع ايا قون جميع ذلك
اربعين ليلة ثلثون من ذى القعدة وعشرين من ذى الحجة لما عاد الى مصر بعد
 هلاك فرعون وعلم الله موسى ان ينزل عليه التوراة فقال موسى الى ذاهب الى ربى وانا
 اربعون ليلة واستقبلت هارون وجاء جبرئيل الى فرس الجبروت لا يصيب شيئا الا انا حتى ليذهب
 بموسى الى دبه فلما رأى السامري موضع القرب يحضر وكان رجلا صايفاً من اهل ياجرى
 وقيل من اهل كرمات وكان منافقاً ظاهراً لا سلام وكان من قوم يهودون البقر اخذ قبضه
 من ثدي حافرس جبرئيل وكان بنو اسرائيل يستعاروا حلياً كثيرة من قوم فرعون حين
 ارادوا الخروج من مصر لعله عرب لهم فاهلك الله فرعون وبقيت الجبل عندهم فلما
 فصل موسى قال السامري ان الجبل التي استقرت من قوم فرعون غيمة لا تحل لكم فاحفر
 حفرة واذنوا فيها حتى يرجع موسى فيرى فيها رايه وقال السامري امرهم بها هرون فاخذ
 السامري وصاعداً مجلداً في ثلثة ايام والى فيها القبضة التي اخذها من ثرابها من قوم
 جبرئيل فخرجت مجلداً من ذهب مرصعاً بالجواهر فجود خورة ومشى فقال السامري هذا
 الخاتم والله موسى فنى وكانت بنو اسرائيل عند ذاك اليوم مع الليلة يوبن فلما مضى
 عشرين يوماً ولم يرجع موسى قالوا مات فوقعوا في الفتنة بدوية الجبل واضلهم السامري
 وقيل كان موسى وعده لهم ثلثون ليلة ثم زيدت العشرة وفيها فتنهم فعبدوا

لما لم يكن لهم في السيرة يستأثرونهم فشكوا الى موسى عليه السلام فارسل الله غيايا ايضا رقيقا
 الطيب من غمام المطر فظلمهم من الشمس جعل لهم عذرا من نور تضييهم بالليل انزال المكن
وَأَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَنِّ في اليته قيل هو المني والرقاق والاكثرون على انه اللز
 وقال بجاءه هوسني كالصمم كان يقع على الاشجار طمعه كاشهد فقوا انموي
 قتلنا هذا المن بجلاوته فادع لنا ديك يطعمنا اللحم فانه لله **وَالسَّلَوى** وهو
 طائر يشبه السمان في وقيل هو السمان في بعض النسخ سبجانه فطرت السما في عمن ميل
 وطول دمج في السماء بعضه على بعض وكان ينزل المن والسلاوى كل صباح من طلوع الفجر الى
 طلوع الشمس فيأخذ كل واحد منهم ما يكفيه لومه وليلة فاذا كان يوم الجمعة اخذ ما
 يفي به ليومين ولم يكن ينزل يوم السبت وقلنا لهم **كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ حَلَالَتِ**
 لذيذ ما **رَقَقْنَا** ولا تخرولا بعد ففعلوا فقطع الله ذلك عنهم وقسد ما اخذوا
 رداء احمد والشيخان عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لو لا بنوا
 اسرايل لم يجبت الطعام ولم يجز اللحم ولو لا هو الله نحن اني زوجا **وَمَا ظُنُّوا**
 فيه اختصار دأصله فظلموا بكفران النعمة وما ظلمونا **وَاللَّيْثُ** انوا **الْقِسْمَةُ**
يُظْلَمُونَ باستحيائهم عذرا الى وقطع مادة الرزق الذي ينزل عليهم بلا مشقة
 في الدنيا ولا حساب في الآخرة **وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ** قال
 ابن عباس هي اريحا وهي قرية الجبارين كان فيها بقية عاد يقال لهم عمالة وقال مجاهد
 بيت المقدس وقيل ايليا وقيل لشام **فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ**
رَغَدًا واسعا نصبه على المصدر او الحال من الواو اي موسعا عليكم **وَادْخُلُوا**
الْبَابَ اي بابا من ابواب القرية وكان لها سبعة ابواب **يَسْجُدَ** اي خضعا
 متحنين قال ذهب اي اذا دخلتموه فاسجدوا لله شكرا **وَقُولُوا حُطَّةٌ** اي مسئلتنا
 حطة اي تحط عنا خطايانا قال ابن عباس قولوا لا اله الا الله لا ينهنا خطا الذنوب
يَعْقِبُكُمْ من الغفر وهو الستر فنراهم بالياء المضموم وقسم الغاء وقذا ابن عامر
 بالياء المضموم وفي الاعلان قراءه كلاهما ويعقوب بالياء المضموم والباء قوت بالنون المعجمة
 وكسر الغاء فيهما **خَطِيَاكُمْ** اصله خطايء علوزن ذبايم ابدلت الياء
 الثالثة همزة واجتمع المخرتان فابدلت الثانية ياء عند سبويه وعند الخليل قد
 المخرت على الياء فصارت خطايي وعلى التقديرين ابدلت الياء الغاء وكانت همزة بين الين
 فابدلت الياء **وَسَيَرْزِقُكُمُ الْمُحْسِنِينَ** ثوابا جعل لا مثال ثوبة
 للمعروف ياء ثواب للمحسنين اخرج عن صورة الجواب ايها يابان لا مثال بفعله
 المحسن **فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا** انفسهم **قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي**

سبب القارة في قوله
 نجهم اهلها ونفع الغارة
 لا يجوز لا تأييد الماوي
 قرة الجبارين واسمهم عوج
 بن علق وقيل لقا وقال
 الضحك الخيل والاود
 ونلسلون ذلك
 معلوم نقول انهم
 مستغاثا اي حطفت
 استغاثا فانهم
 وقال بجاءه طولي
 هياك يعقوب الزر
 والباء ياء
 فاعلموا انهم
 استأثروا بها
 انفع كما كان
 القول وقا الزر
 على الذي فيهم
 معاله

قيل لهم ظاهر الآية تدل على ان بني اسرائيل لم يبدوا كلامهم ولذا لم يضر دابر
يدل بعضهم بما اثاره من التوبة والا استغفار طلب ما يشتهون من اعراض الدنيا ودي البتة
يستد من طريق البخاري عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قيل بني
اسرائيل دخلوا الباب سجدا وقولوا حطة فبدلوا فدخلوا يزحفون على استسهاهم وقالوا
سبية في شعيرة **فَاَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا** كرده مبالغة في تقييد
امرهم واشعأ ذابان الا نزال عليهم بسبب ظلمهم بوضع غير المودبه في موضعه وانيام
موجب هلاكهم قلت ولعله التحميم فلك العذاب بالذين ظلموا منهم دون سائرهم **وَجَاءَ**
عَذَابُ ابْنِ جَرِيدٍ **عَنْ شَيْءٍ كَلِمَتِي فِي الْقُرْآنِ** من الرجز عني به العذاب والرجز في الاول
ما يعاف عنه ويتفرغ عنه الطيم وكذلك الرجز **مِنْ الشَّعْبِ** قيل ارسل عليهم طوفان
فهلك منهم في ساعة واحدة سبعون الفا واخرج ابن جرير عن ابن زيد الطاعون رجز نزل على
من كان قبلهم **يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ** اي يخرجون من امر الله تعالى
اِذَا اسْتَنْفَقِي مَوْسَى لِقَوْمِهِ لما عطفوا في التيه فساوا موسى
قَقَلْنَا اصْرَابَ لِقَصَاك وكانت من آس الجنة طولها عشرة اذرع
على طول موسى ولها شعبتان تتقدان في الظلمة فزاحمها آدم من الجنة فتوارثت
الانبياء حتى وصلت الى الشعب فاعطاها موسى **الْحِجَابَ** اللام فيه للعد قال ابن جرير
كان حجر امر بعا مثل راس الرجل كان يضعه في مخلاطه وقال عطاء كان الحجر ابعة وجوه كل
وجه ثلث اعين لكل سبط عين قال سعيد بن جبير هو الحجر الذي وضع عليه ثوب ليعقل
فقرأه وساربه على ملاء من بني اسرائيل حين رموه بالا درة فلما وقف اناه جبريل فقال
ان الله عز وجل يقول ارفع هذا الحجر فلي فيه قسمة ولك فيه معجزة فوقعه ووضعوه في مخلاطه
وقصة ذلك الحجر في الصحيحين وليس فيها انه لما وقف اناه جبريل الى آخره واخرج عبد
ابن حميد عن قتادة انه كان حجر من الطوبى يحملونه معهم قيل كان الحجر من الرخام وقيل كان
من الكلدان فيه اثنا عشرة حفرة فيم كل حفرة عين ماء عذب فاذا نزعوا واراد موسى حملها
بعصاه فيذوب الماء وكان يسقي كل يوم ستائة الف او كان اللام للجنس كما قال ذهب
انه لم يكن حجرا معنابل كان موسى يضرب اليه حجرا كان فيمنجره عيوننا قال عطاء كان موسى يضربه
شئ عشرة ضربة فيظهر على موضع كل ضربة مثل ثدي المرأة يعرف منه ثم ينفي الانهار
ثم يسيل **فَالْفَجْرُ** متعلق بفقد وقت نقديده فان ضربت الفجر واوقضت الفجر
قالوا كثر المفسرون الفجر والنجس بمعنى واحد وقال العمري والنجس هزقت والنجس
سالت منه **اثنى عشرة عتبا** عتبا على عهد الاسباط قد علم
كل اناس كل سبط مفسر يتهم موضع شربهم لا يدخل سبط على غيره

[illegible]

وهي المكان المرتفع **بغير الحق** يعني في اعتقادهم اذ لم يروا منهم ما يعتقدون
جواز القتل وانما حملهم عليه **آية** الهوى وحس الدنيا وانما قلت ذلك لان قتل النبي
لا يكون الا **بغير الحق** روي ان اليهود قتلوا سبعين نبيا في يوم واحد واليه
ذلك اي الكفر والقتل وانما جازا الاشارة الى اثنين بالمفرد بتاويل ما ذكره والذي
حسن ذلك ان تشيئة المضمرات والهممات وجمعها ليست على الحقيقة ولذلك جاز ان
يجمع الجسم بماعصواوك **او اغتدوا** يعني كثرة المعاصي
والاعتداء فيه افصاهم الى الكفر وقتل الانبياء وقيل كبريا الاشارة الى كبره على ان يحرق
الغضب بهم كما هو بسبب الكفر كذلك المعاصي واعتداء حدود الله **ان الذين افسدوا**
محمد صلى الله عليه واله وسلم بالسفهم اعلم ان يؤمنوا بطوبى لهم اوله يؤمنوا فدخل فيهم للمناقرة
والذين هادوا اي تنفدوا ويقال هاد اذا دخل في اليهودية ويهودا معربي من هاد
بفتح تاء سموا بذلك ما يولون من عبادة العجل او يقولون انا هادنا الهك واما عرب يهودا
بفتح تاء اسم ابرو ولا يعقوب عليه السلام **والنصارى** جمع نصارى ككندمان ونيش
في النصر الى المياعة كما في احرار سموا بذلك لانهم نصروا المسيح اولانهم نزلوا مع المسيح في
قديية يقال لها ناصرة والنصارى **والصابئين** قراء اهل المدينة بغير الهة وابتاعوا
بالهنة وصله الحق ورج يقال صباه فلان اذا خرج من دين الى اخر وصله ناب البعير اذا
خرج وهم خرجوا من كل دين قال محمد بن عباس هم قوم من اهل الكتاب فقال عمر بن
الخطاب ما بهم فقال ابن عباس لا يحمل ذبا بهم ولا مناجتهم وقال مجاهد هم قوم نحو الشاميين
اليهود والمجوس من اهل الكتاب وقال المجبي هم بين اليهود والنصارى وقال قتادة هم قوم
يقربون الذبور ويعبدون الملكة ويصلون الى الكعبة اخذوا من كل دين شيئا من ذلك
منهم بالله واليوم الآخر محمد صلى الله عليه واله وسلم بالقلب واللسان
وقيل امر بالذين امنوا بالتخلص من امة محمد صلى الله عليه واله وسلم وقيل هم المؤمنون
من الامم الماضية وقيل هم الذين امنوا قبل البعث وهم طلاب الدين مثل جيب النجار
بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل وورقه بن نوفل والهذلي والقفاري وسلمان الفارسي
وحيدر الراهب وهذا الجاشي قدم من ادرك النبي صلى الله عليه واله وسلم وتابعه ومنهم من لم يدركه
قال الخطيب الذين امنوا بآراءهم عليه السلام والذين هادوا والنصارى والصابئين
الذين كانوا على دين موسى وعيسى قبل التسمي وحينئذ المراد من امن اي مات منهم على الايمان
قلت ويمكن ان يكون من امن اشارة الى الذين كل ايمانهم بتصفية القلب وتركبة النفس والقالب
وهم الصوفية كما قوله عليه الصلوة والسلام لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده
والناس اجمعين رواه الشيخان واحمد والنسائي وابن ماجه عن انس مر فوعا وحديث لا يؤمن

احمد

بلسانها وقيل لعنوه إلا بمن فقام القاتل جيا بأذن الله تعالى وأودجه تشخيخ ما وقيل قتلوه كان
ثم سقط ميتا تخم قالته الميراث وفي الحديث ما ورث قاتل بعد حيا البقرة كذلك
مثل آية ذلك القاتل يحيى الله الموتى خطاب لمن حضر حيا القاتل أو نزول
الآية والظاهر هو الأول بديل قوله **وَيَذِيقُكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**
أيها المحققات من بني إسرائيل فان القادر على احياء انفس قاتلي على احياء الا انفس كلها
و لعل يقال انما يرجحها ابتداء وشرط فيه ما شرطه الله تعالى في الدنيا بعليق الاشياء
بالاسباب الظاهرة ولما فيه من التقرب واداء الواجب ونفع اليتيم واليتيم على ان من حق
الطالب ان يقرب قربة والتقرب ينبغي ان يتحرك الاحسن ويقال في ثمنه اخراج الودائع
عمر حتى يسمع عنه انه ضحي بخيصة اشتراها بثلاثمائة دينار **ثُمَّ قُتِلَتْ**
قُلُوبُكُمْ القسوة عبارة عن الغلظ من الصلابة والمراد به خروج الرحمة واللين
والقرب عن قلوبهم و يترتب عليه طول الامل ونسيان الذكروا اتباع الشهوات وكثرة
لاستبعاد القسوة بعد موجبات الرقة **مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ** بعد احياء القاتل
او جميع ما عد من الايات قال الكلبي قالوا بعد ذلك حين لم يقتله فهي في القسوة
كالنجاسة او بل هي **أَشَدُّ** اذيد منها **قِسْوَةٌ** او انها تشابه مثل
ما هو اشد منها قسوة فخذ من الضاف واقم المضائ اليه مقامه وفي اسد من الرقة
والقسوة ما ليس في اقسى ويكون او للتخدير في التشبيه او للتزديد بمعنى من عرف حالها شبعها
بالنجاسة او بما هو افسى منها وترك ضمير المفصل عليه لعدم اللبس في انما ذكر الحجة دون
المجد يد والخاص لان المجد يد ونحوها تلين بالنداء دون الحجة ثم بين وجه الجزئي
الحجة دون القلب القاسي فقال **وَأَنَّ مِنَ النِّجَاسَةِ لِمَا يُتَفَقَّهُونَ**
الْأَنفَادَ وَأَنَّ مِنْهَا لِمَا يَشْقَى فيخرج منه الماء
يعني عبور نادون الانفاد فينتفع بها عباده اليه بخلاف قلوب الكفار حيث لا منفعة فيها ولا
وَأَنَّ مِنْهَا لِمَا يَهْطِطُ من اعلى الجبل **مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ** وتلك
لانين ولا تخشع فان قيل النجس ما دكليف يتصور منه الخشية مجاز عن القادها الاول
استكبرية قلت هذا ليس بشيء فان الانقياد لا دام لتكبرية موجود في قلوب الكفار
ايضا قال الله تعالى فقم عني قلوبهم فهم انقادوا انحتم وقال والله يسبحون السموات
والارض من طوعا وكرها وعن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان قلوب بني آدم كالحا بين اصبعين من اصابع الرحمن قلب واحد يصرفها كيف
يشاء ثم قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اللهم مصرف القلوب صرف
قلوبنا على طاعتك ورواه مسلم والتحقيق ما قال البغوي ان مذهب اهل السنة

[illegible]

والجماعة ان لله تعالى في الجمادات وسائر الحيوانات سوى العقلاء لا يقف عليه غيره فلها صلوة وتسميم وخشية قال عليه تعالى ومن شي الا يسلم بحمدك وقال والطير صافات كل فناء صلوته وتسميمه وقد سلكنا في هذا الباب في ذكر عبد الله القبر في تفسير قوله تعالى فمن ثم يحسبك قال البغوي روي ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان على شبر والكفار يطلبونه فقال الجبل انزل عني فاني اخاف ان تؤخذ علي فيعاقبني الله تعالى بذلك وقال له جبل انا اتي يا رسول الله بروي البغوي بسنده عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اني لا عرت حجر مكة كان يسلم علي قبل ان بعث واني لا عرفه الا ان هذا حدث صحابكم اخرجه مسلم قال وصح عن ابن ابي اسود روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم طم له احد فقال هذا جبل يحبنا ونحبه وعن ابي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الضم ثم اقبل على الناس بوجهه فقال بينا رجل يسوق بقرة اذ عجز في فكبها فضر بها ففأنا الله خلق هذا انا خلقنا الحجر اية الارض فقال للناس سبحان الله بقرة تنكركم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاني او من به وابوكم وعمرهما هما ثم قال بينا رجل في غم له اذ عدل الذئب على الشاة منها فادر كما صاحبها فاستنقذها فقال الذئب فب لها يوم اسبع يوم لا راعي لها غيري فقال الناس سبحان الله ذئب تنكركم فقال او من به وابوكم وعمرهما هما ثم متفق عليه وصح عن ابي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على راء وهو وعمر عثمان وعلي وطاحمة والذئب ففجرت الصخرة فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم والهوسم اهلا فها عليك الا بني اوصد بن اوشهد اخرجه مسلم وروي بسنده عن علي قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فحدثنا في نواحيها خارجا من مكة بين الجبال والشجر فمر غر شجرة ولا جبل الا قال السلام عليك يا رسول الله وروي بسنده عن جابر بن عبد الله يقول كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم استند الى جبل في الخلاء من سوارى المسجد فلما صنع له المنبر فاستوى عليه اضطربت تلك السادية حتى كسخت النافذة حتى سمعوا اهل المسجد حتى نزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعثتها فسكت وقال قال مجاهد لا يزل الحجر من اعلى الى اسفل الا من خشية الله وما الله بغافل عما يعملون وعبد قذا بن كثير يقول يا لاء التتانية والياقوت بلاء الغفانية افطمعون الجبل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والهمز سلمو واللومين يؤمنوا يعني اليهود لكم اي لاجل دعوتكم اويصدتكم وقد كان قريش منهم ليسمعون كلام الله يعني التوراة ثم يحرقون من بعد ما عقلوه اي ففهموا بالارزاق كفت محمد صلى الله عليه وآله وسلم واية الجسم وهم يعفون انهم كاذبون هذا قول مجاهد وقادة

[illegible]

أف استغفر
 عن الذنوب
 على النبي صلى الله عليه
 وسلم كل حي
 والراسم وكذلك كان
 الشيخ خضر عليه
 الذي من بغير
 وكان الكافي
 طاعا له وفلا
 يوم الله وحده
 جلود الكفار
 فلهذا الكافي
 جلود الكفار
 خفي
 فقال من

الشيخ من جريدته
 زيد قال قال رسول
 الله عليه وآله وسلم
 لا يدخل علي قبة
 لا مؤمن فقال رؤساء
 اليهود اذ هم يقولون
 وكفروا اذ اذهم
 فكما نواي ان المدينتين
 ويجعلون اليوم على
 وهو قوله وقال طائفة
 من اهل الكتاب اذ
 بالذي انزل الله
 انما وجه النصارى
 اخر وكما يقولون
 اذا دخلوا الى المدينة
 فمسكون ليعلموا
 رسول الله صلى
 والسلام وانه
 المؤمنون يطهرون
 المؤمنين فيقولون
 ليس قال الله
 في التوراة فيقولون
 بل في التوراة
 الى قومه
 محمد بن عبد الله
 بن محمد بن عبد الله
 بن محمد بن عبد الله

وعكرمة والسدي وجماعة والحمد لله ان قد كُنْ فذيق من اسلافهم ليسمعون كلام الله ثم ينفذ
 وهذا ما قال ابن عباس انها ثلث في السبعين الذين اختارهم موسى عليه السلام لميثاق
 فم يادعوا بعد ما سمعوا كلام الله الى قومه فاما الصادقون منهم فادوا كما سمعوا واولت
 طائفة منهم سمعنا يقول في اخر كلامه ان استطعتم ان تفعلوا فافعلوا وان شئتم فلا
 تفعلوا فهذا التحذير وهم يعلمون انه الحق **وَإِذَا الْقَوَّا** يعني من اليهود الذين كانوا
 يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وقد مر ذكرهم من قبل **الَّذِينَ آمَنُوا**
 من اهل المدينة حين شاورهم في اتباع محمد صلى الله عليه وآله وسلم **قَالُوا آمَنَّا**
 يخف صدقنا في انفسنا بان نسوكم هو المبشر به في التوراة فاتبعوه وامنوا به وقال ابن عباس
 المراد به المنافقون من اليهود اذ يقول الذين امنوا قالا لو امننا كما امناكم **وَإِذَا اخْلَا**
بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الى كعب بن الاشرف وذهب بن يهود او غيرهم
 من رؤساء اليهود لا يؤمنون على ذلك **قَالُوا اتَّخَذَ تَوْنُهُمْ بَيِّنَةً**
اللَّهُ عَلَيْهِمْ علمه في التوراة **لِيُخَيِّجَ جُوكُمْ بِهِ** عندهم
 يوم القيمة انهم كانوا يعلمون بعد قتل محمد صلى الله عليه وآله وسلم ويا ربنا يا ربنا
 ذلك كفر به علانية او سر و اشار البيضاوي الى البحث في هذا القبر وقال وقيل عند ربكم
 في القيامة وفيه نظر اذا اخفاء لا يد فعلمت نعم الاخفاء لا يد فعلمتكم كمال احراقهم
 قالوا هذا كما قالوا من اقبل اليه على بشر من شيء مع ادعائهم بانزال التوراة على موسى وقيل
 في قصصهم من اجزاء ادعوا لهم بعد ما ردوا الايات البينات من موسى عليه السلام
 يقولها لا يحبون وكان احباب الصيب يحفلون اصابعهم في اذانهم من الصواعق حذر الموت
 مبران جعلهم لا ضام في الاذان لا يجد لهم من الصواعق شيئا ويؤيد هذا التفسير
 الاية فلا تعقلون والاية الذي بعده والمراد ليخا جوكم به عند ربكم اي ليخا احباب
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم عيكم بما انزل ربكم في كتابه جعل محجتم بكتاب الله وحكمه
 بحاجة عند محج كايغش عند انه ك ويزاد في كتابه وحكمه كذا ان محجذات انشأ
 اي عند كتاب ربكم وعتا رسول ربكم وارتقى البيضاوي هذه التاويلات وحمل الاية على
 مقال المتأخرين دون من يمدون اساس بالبر وينسون انفسهم من المجرى انكفر قلت وهذا
 التاويلات معضا فيها من التكلفات مشكلة لان احتياج المؤمنين على المتقين لا يتصور
 في الدنيا فانهم مستسلمون في الدنيا لا يتصور معزم خصوصه الا في اخره وقين انما خبروا
 المؤمنين ما عندهم الله على النجاة فقل بعضهم لبعض تعجبون ثم يقم اليه عبيدا اي ان الله
 عليكم من العذاب نظيره توراة في علمهم بركات من شمس اي انزلنا عليهم بيما جوكم به
 عند ربكم اي يرووا لكم امامة في عيكم عند ربكم قال النبي **أَفَلَا تَعْقِلُونَ**

بها العباد

محمد بن عبد الله
 بن محمد بن عبد الله
 بن محمد بن عبد الله
 بن محمد بن عبد الله

اي اليهود لكن **نَسَبْنَا النَّارَ الْاَيَّامًا مَعْدُودَةً** المسب
 الصالح بشي بالبشرة بحيث يتأثر به الحاسة قال ابن عباس كانت اليهود يقولون مدة النار
 سبعة الاف سنة وانما يغضب بكل الف سنة وقال قتادة وعطاء بن يونس اربعين يوما التي
 عذب فيها ابائهم انجل وقال الحسن والوالعالية قالوا ان وباعب علينا في امر فاقسم ليعذبنا
 اربعين يوما فلن نسمي النار الا اربعين يوما ثم اخذ القسم فقال الله تعالى لتكن بهم **قُلْ** يا محمد
اتَّخِذْكُمْ استعصم انك اذ قرأت كثير وحفص باظهار الذال في اتخذه ثم واخذتم
 وما كان مثله من لغظه وادغم الباقون **عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ اَعْمَدُ** انكم
 لا يغضب الا هذه المقدار **فَلَنْ يَخْلَفَ اللَّهُ عَنْكُمْ** جواب شرط محذوف
 اي ان اتخذتم عهدي فليخلف في وعد الله بحال وانه من الذائل قال ابن مسعود عهد
 بالتحديد يدل عليه الا من اتخذ عند الرحمن **عَمَلٌ يَنْفَعُ قَوْلَ الْاَلَةِ الْاَلَةِ** يعني ما تقرأ الا
 الا الله حتى يكون لكم عند الله **اَمْ تَقُولُونَ عَلَيَّ اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ**
 لكن انا محتمل ان تكون متصلة ومنقطعة **بِأَيِّ** اثبات لما نقوه من مساس الناس
 زمانا طويلا **مَنْ لَسَبَ سَيِّئَةً** معصية والكسب استجواب النعم وتعليق
 بالسبئية على سبيل التمهيد خوفا من ان يغضب الله **وَاَحَاطَ بِهِ خَطْبُهُ**
 اي استوت عليه وشملت جملة اطرافه حتى صار كالمحيط بها لا يجاوزها شي من جوانبه
 فهذا لا يصدق الا على الكفا لا على من في قلبه وزن ذرة من ايمان ومنه قوله قال ابن عباس
 والصالح والوالعالية والربيع وجماعة هي الشريك الذي يموت عليه صاحبه فلا يصح للمعتر
 والخوارج الاحتجاج بها على ادعائهم خلود من تكتب الكليدة النافذة اهل المدينة خطيبا نهائهم
 والباقيون بالافراد وقد اجمعت في الوقف بابدال الهمزة ياء والايهام وكنت لك كلما تحب لك الهمزة
 المتوسطة وما قبلها ياء ساكنة زائدة نحو هنيئا من يارب ياربون خطية خطية انكم وشبهها
 داما اذا كان قبلها ساكنة غير ما حركاتها ان لم يكن الفاصحة الهمزة والفتحة الهمزة نحو
 شيئا وخطا والمشممة ويحذون ويسئلون وسل والظلمان والقرنن ومنذ وموادمسئولا
 وشئت والمودة والكان الساكن الفاسود كانت مبدلة لا زائدة جعلت الهمزة بعد ها
 بين بين وانت تحذرون مد الالف وقصرها نحو نسا انكم وابنا انكم وماء وقتاء وسواد وابا وكر
 وهادوم اذردا ومن ابائهم ومثلكة واذا كان قبل الهمزة متحركا فافتحت وانكسر ما قبلها
 او انهم ابدلها مع الكسرة ياء ومع الضمة واوا نحو تشكروا ان شأنك ولو توادوا ووده
 والا جعلتها بين بين ما لم يكن صورا ثانيا نحو ابنيكم وسنقرب فانك تبدلها ياء مضرة
 واما اذا كانت الهمزة توسطت ساكنة وفيه تبدل ح فاذا لصال حال تسهيلها نحو المؤمنون
 ويؤفكون والرديا **فَاُولَئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ** ملاذموها في الاخيرة

فانما يغضب بغير
 النجاسة في النار
 جعلت عمارا عيسى
 العرش وان كان يصلي
 كما قال في مشرو
 من خمس مائة
 معدودة اي تلي
 تالوا في بيتنا
 الله تعالى لا
 لا انما الله على
 ولا يغضب عليه
 وله شعر في قوله
 وقال فقال ربه
 والصالحين
 يقول انا اقول
 عن الذي اعصياها
 الله تعالى ان الذي
 في عصر النبي
 بعد العجل فلا يؤخذ
 بجنات القبر وفي قوله
 مسعود في قوله
 ايما معدودات
 قال في القرآن
 فيهم تالوا
 نسمي النار
 الا ايما معدودات

صغار يا محمد وكم الناس

على كاهله من اجل الذي اكل من الشاة وواه يود اود والد ارمي وحت عانسة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول في مرضه الذي مات فيه يا عيشة ما زال اجذل
الطعام الذي اكلت تحبوه وهذا ان وجدت القطع اعبري بمن ذلك السم سواه البخاري
فان قيل المتقولون منهم داخلون فمن كن بهم اليهود فما وجه تخصيص التكذيب بغير بق منهم
قلت يظهر تخصيص التكذيب بغير بق منهم انهم لم يكنوا افرقا منهم مثل بوشم وعزير ولا
بضركون بعضهم داخل في كلا الفريقين اذ العطف بالواو والياء على **وَقَالُوا قَوْلُنَا**
عَلَفٌ جم الاغلف وهو الذي عليه غشاة خليفه فلا تقي ولا تنفعه ما تقول نظره قوله قلنا
قالتوا مغلوبا في الكفة كذا قال مجاهد وقيل صله **عَلَفٌ** بضم اللام خفف ويؤيد قوله لا عرج وما
قذا ابن عباس بضم اللام وهو جمع غلات اي قلوبنا او عية لكل علمه فلا يحتاج الى علمك كذا قال
ابن عباس وعطاء وقال الكبي معناه او عية لكل علمه في لا يسمع حديثا الا وعته الا حديثك
فلا يعقله ولا يقبه ولو كان فيه خير الوعته ونعمته فزاد الله قلوبهم اي ليس قلوبهم مغشاة
في ارض الجنة كما قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما من مولود الا يولد على الفطرة فانه
يهودا ينة ونصرانه وبجسانه الحديث متفق عليه من حديث ابي هريرة وليست او عية
ايضا بل لغتهم الله اي طرهم والعدم عن كل خير وحدثهم **بِكُفْرِهِمْ**
كما قال الله تعالى فاصموا عني اصارهم فانهم دعوى العدم لا مستغنى
فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ نصب قليلا على الحال وما سديك للعبادة ومعناه في
حال كونهم من قليل ي لا يؤمن منهم الا قل قليل فان من آمن المشركين اكثر من آمن اليهود كذا قال
او متصرب على المصدرية يعني ايماننا قليلا يؤمنون او بنزع النحاض اي يعقل مما وجب الايمان به
يؤمنون وهو ايمانهم ببعض الكتاب وقال الواقدي معناه لا يؤمنون قليلا ولا كثيرا القول الاجن
للاخر ما قل ما تفعل كذا اي لا تفعلها صلاحا لعله مجاز عن العدم ولما جاءهم
لِتَأْتِيَهُمْ مِنَ اللَّهِ بَعْدَ الْفَرَقِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ
يعني التوردة وجواب لما نحن دت دل عليه جواب لما الثانية **وَكَا تَوَا ابي اليهود**
مِنْ قَبْلِ اي قبل بعث النبي صلى الله عليه واله وسلم **لِيَسْتَفْتَحُونَ** يستصن
عَلَى الدِّينِ كَفَرُوا اي على مشركي العرب ويقولون اللهم انصرنا عليهم
بللبي المبغوث في اخر الزمان الذي تجدد صفته في التوردة وكا توى نصر دت وكا توى يقولون
لا عدائهم من المشركين قد اظن ان بني يجر يخرج بتصدق ما تلتنا فنتذكره فنه قتل
عاد وشمود ورم او يعني ان اليهود كا توى يفتحون على المشركين لغت النبي صلى الله عليه
واله وسلم وجر فونهم ان نبيا يبعث منهم وقد قرب زمانه والسين حينئذ للمباينة والاشفاق
ان الفاعل كانه يسئل عن نفسه ذلك **فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا**

ويعلم من حاشية
العدم كما قال
قلنا لا يعلمون
يعلم ان كسائي
يعلم العرب
بارض قليلا
ومريدون لا يست
شيا كما في
وعلى هذا على
والكناية فان فلة
الشئ يستعمل
عندما في كبر الهم
لا على ان لفظ القل
مستعمل على العدم
لا معنى لقولنا لا يعلم
ايانا معدوا ولا يعلم
معدوا ولا يفتن سبيا
معدوا ولا يفتن سبيا
معدوا ولا يفتن سبيا
قال المحقق التفتاوي
ان جليل النجوى ان
قليل من صفة الا في
ان يكون وجود الا في
منهم احسان فليس
على

من الاعمال واما كانت اليد العاطلة مختصة بالانسان الله لقدسته بهامة صنائه ومنها
 اكثر من افعة عبر بها عن النفس تادة وعن القديرة الخ **وَاللهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ**
 تعديدهم وتبين على القوم خالون في دعوتهم **وَلتجدنهم اخص الت**
س على حيوة اللام لام القوم والنون لتاكيد القسم وتجد من افعال القلوب مفعوله
 الاول ضمير الغائب ومفعوله الثاني احرص وبتكثير حيوة او بسد فز من افرادها وهي
 المستطالة **وَمِنَ الَّذِينَ اشْرَكُوا** معطوف على الناس من حيث المعنى
 كماه قال احرص من الناس ومن الذين اشركوا او احرص بالذين هم شديك ذكرهم فوالا
 والاهتمام كما في عطف جبرئيل على المسككة فان احرص للمشركين شديك ذكرهم فوالا
 الحيوة الدنيا وزيادة حرصهم على الدنيا مع اعراضهم عن الآخرة وهم عائلون بالجزء بخلاف
 المشركين دليل على كمال معادتهم على التناذ فيه زيادة تويج **يُودُوا أَحَدَهُمْ لَوْ**
يَعْمَى أَلْفَ سَنَةٍ قيل لا مصلدية بمنزلة ان الا انما لا تنصب فهو مفعول يود
 وقال البيهقي اوي لو بجه ليت وكان اصله لو اعراضا **عَلَى الْعَيْنَةِ** لقوله يود كقولك حلف
 بالله ليفعلن فحينئذ كلمة التقى حكاية لودادهم في ذمت مفعول يود لما يدل عليه ما بعد
 بيان لزيادة حرصهم على سبيل الاستيناف حتى تتل ان يكون حوله يود صفة لمبتدأ محذوف
 وانطقت المستقر يعني من الذين يشركوا اخبره تعديده ومن الذين اشركوا ناس يود احد منهم
 لو عمل لست سنة والمراد من الذي اشركوا اليهود والقائلون عزير ابن الله وقال ابو اهلالية والذين
 اراد بالذين اشركوا المجوس فان تحية بينهم زي زرسال فقال الله سبحانه اليهود احرص
 الناس فهم احرص من المجوس يزيد تعير العت سنة واصل سنة سنة بدليل سنوات
 وقيل سنة وما هو بمنزلة **مِنْ الْعَذَابِ** من العذاب
اَنْ يَعْمَى من اليهود احرص الى احد منهم وان يعر فاعل من خنجه والمفعول واحد منهم من
 يذخره من العذاب لقوله اولى مصلد يعرف يعر بدل منه أو ضمير مبهم ان يعر نفسه
 فان قيل طول العر في الدنيا مباح للعذاب الاخرى البتة فكيف يحكم بعدم التباعد قلت
 لما كان العت سنة بل تمام من الدنيا بالنسبة الى الآخرة المؤبد كساعة من النهار او كلم
 الدبر بالنسبة الى الزمان المتناهي لم يعد التباعد الى اصل يعر العت سنة تبديدا
 اذا المراد بتبديد من العذاب اسب تبديدهما ليعمل الصالح فيه
 زيادة تويج حيث لا يزيد من طول عرهم **وَاللهُ بِصِيرِمَا**
يَعْمَلُونَ فيما انهم قد يعقوب بالانك الخطأ ب مع اليهود والباثون بالياء
 للغبية وتبي اخرج اسحق بن وا هو في مسند ه وبن ابي شيبة وابن ابي حاتم وابن جرير من
 طرق عن شعيب عن عماره كان ياتي اليهود فيسمع من التوراة فينعي كيف يصد

يعني متقني العمل
 بحسب الغلبة بن العز
 مفعول يود والنا
 التي قال ان لو
 الا انها لا تنصب
 فكلية لودادهم
 يود محذوف كانه قيل
 يود احد منهم
 قالوا ووا عير العت
 الا انه اورد بلفظ العت
 لاجل من استلوا
 غائب محذوف
 ليفعلن تمام لا فاعل
 ما اذا ان يعر العت
 عبد الحكم والرو
 التبعيل معاذ من
 ثم من حراس و
 تركيب من ك
 مبالغة والمراد مبالغة
 التبعيل من قوله
 النفي كك
 نظام للعبد
 يقال خنجه تخرج
 وزخم لوم وسف
 ايضا خنجه وخنجه
 فاعل ان يذخر

من الذين اشركوا اليهود والقائلون عزير ابن الله وقال ابو اهلالية والذين اراد بالذين اشركوا المجوس فان تحية بينهم زي زرسال فقال الله سبحانه اليهود احرص الناس فهم احرص من المجوس يزيد تعير العت سنة واصل سنة سنة بدليل سنوات وقيل سنة وما هو بمنزلة مِنْ الْعَذَابِ من العذاب اَنْ يَعْمَى من اليهود احرص الى احد منهم وان يعر فاعل من خنجه والمفعول واحد منهم من يذخره من العذاب لقوله اولى مصلد يعرف يعر بدل منه أو ضمير مبهم ان يعر نفسه فان قيل طول العر في الدنيا مباح للعذاب الاخرى البتة فكيف يحكم بعدم التباعد قلت لما كان العت سنة بل تمام من الدنيا بالنسبة الى الآخرة المؤبد كساعة من النهار او كلم الدبر بالنسبة الى الزمان المتناهي لم يعد التباعد الى اصل يعر العت سنة تبديدا اذا المراد بتبديد من العذاب اسب تبديدهما ليعمل الصالح فيه زيادة تويج حيث لا يزيد من طول عرهم وَاللهُ بِصِيرِمَا يَعْمَلُونَ فيما انهم قد يعقوب بالانك الخطأ ب مع اليهود والباثون بالياء للغبية وتبي اخرج اسحق بن وا هو في مسند ه وبن ابي شيبة وابن ابي حاتم وابن جرير من طرق عن شعيب عن عماره كان ياتي اليهود فيسمع من التوراة فينعي كيف يصد

يحي اليهود **عَفَا** اخرج محمد صلى الله عليه واله وسلم لنؤمن به يدل عليه قراءة الى رحمة الله
او كما هو عهد او قال عطاك هي العود التي كانت بين رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وبين اليهود
ان لا يعادوا المشركين على قتاله فنقضوها كفعل بني قريظة والنضير فظهر قوله تعالى الذي
عاهدت منهم ثم ينقضون عهدهم ببكة نقضه وطرجه فذلتهم منهم
وان لم ينقضهم ولم يؤاخذهم هذا الكلام ان النابذين هم الاقوال قال بل انهم
لَا يُؤْمِنُونَ بالله او بالتوراة فلا يعدون نقض العواثوث ذنبا واما
جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم
مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ من التوراة **بِتَذَكُّرٍ** من
الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ كتاب الله يعني التوراة **وَرَأَوْا ظُهُورَ**
الْأَنْبِيَاءِ والنصيرين جاء بعد ما من آيات ما عارض من يدعي شياخه فلا يسمت اليه
كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ انه كتاب الله ولا يعلمون بما فيه وكذبتم بآحاديث
عِبَادًا وَاتَّبَعُوا اي عملوا يعني يارد وتحدوا وتعلوا اعطت على بني ابي بنذ وكتاب الله
وَاتَّبَعُوا كِتَابَ السَّحَرِ المشعوذة بل عطف على السحرية فان تعبدوا الا بتابع محمد الرسول غير ظاهر
مَاتُوا الشَّيْطَانِ كجاية حال ماضية معناه ماتت والعرب يستعمل المات
موضع المستقبل بالانكسار كما اذا تلو اما مشفق من الملاة بمعنى القرعة او من المتوحيين
التيعة يعني يتبعوا الكتب السحرية التي كانت تقرأها الشياطين من الجن والانس وتتبعها
وتعمل بها على **مَلِكٍ سَلِيمٍ** متعلق بتسلوا على قصصين الا فتراه اي تسلوا
الشياطين مفتقرين على ملك سليمان قائلين بان ملكه كان به وحيشن يربط ما كرهه
ارتباطا تاما او يكون عن يمينه في وقت سلطته قال البغوي قال لسدي كانت الشياطين
تصعد الى السماء فيسمعون كلام الملكة فيما يكون في الارض من موت وغيره فيأتون الكهنة
ويخيطون بما سمعوا في كل كلمة سبعين كلمة ويجوزونهم بها ان يكتب الناس وفتاد
في بني اسرائيل ان الجن تعلم الغيب وتبع سليمان عليه السلام ورجع تلك الكتب وجعلها في
صندوق ودفنه تحت كرسيه وقال لا اسم احد يقول ان الشيطان يعلم الغيب الا ضربت
عقه فلما مات سليمان وذهب العلماء الذين كانوا يعرفون امر سليمان ودفنه الكتب خلت
من بعدهم خلف مثل الشيطان على صورة النساء فاتي نفر من بني اسرائيل فقال هل ذكركم على
كثرة لا تاكلونه ابدل احفر وبحث الكريسيها بهم المكان وقام ناحية وذلك انه لم يكن
يدنو الشيطان من الكريسي الا احترق فحفروا واخرجوا الكتب قال الشيطان ان سليمان
كان يضبط الجن والانس والشياطين والطير بهذه شجرها الشيطان وفشا في الناس

واعلم انه يقال
بالانبياء يعني وتقدروا
وعلماهم رسول الله
من اليهود اذ لم يذوقوا
من التوراة وقاموا
تومني اهل الكتاب يقول
قوله الذي آتوا الكتاب
في الايمان والنصيرين جاء
كأنهم لا يعلمون
عنادا واتبعوا اي عملوا
واتبعوا الكتب السحرية
ماتوا الشيطان
موضع المستقبل
التيعة يعني يتبعوا
وتعمل بها على ملك
الشياطين مفتقرين
ارتباطا تاما او يكون
تصعد الى السماء
ويخيطون بما سمعوا
في بني اسرائيل ان
صندوق ودفنه تحت
عقه فلما مات سليمان
من بعدهم خلف مثل
كثرة لا تاكلونه ابدل
يدنو الشيطان من
كان يضبط الجن والانس

في قوله تعالى
والتوراة وقاموا
تومني اهل الكتاب
قوله الذي آتوا الكتاب
في الايمان والنصيرين
كأنهم لا يعلمون
عنادا واتبعوا اي
واتبعوا الكتب السحرية
ماتوا الشيطان
موضع المستقبل
التيعة يعني يتبعوا
وتعمل بها على ملك
الشياطين مفتقرين
ارتباطا تاما او يكون
تصعد الى السماء
ويخيطون بما سمعوا
في بني اسرائيل ان
صندوق ودفنه تحت
عقه فلما مات سليمان
من بعدهم خلف مثل
كثرة لا تاكلونه ابدل
يدنو الشيطان من
كان يضبط الجن والانس

يَقْتَدِرُهُ فَيَأْتُونَ فَيَتَعَلَّمُونَ إِلَهُي مَعْظُوفَةٌ عَلَى يَدَيِ النَّاسِ السَّجَّارِ يُعَلِّمُهُمْ فَسَخَّرَ

بعض المراءى من وجهه أي من السهم ما يفيض كل واحد منهما أساساً

أي شيء الشياطين يضارون به أي السحر من

أَحْسَنُ مَا أَحَدٌ الْإِذَاذِ اللَّهُ بِعِزِّهِ وَقَدَرِهِ وَمَشِيئَتِهِ فَاِنْ أَلَسْنَا

كلما سبب الظاهرية عادية غير مؤثرة بالذات باجرت عادة الله سبحانه بخلقه البشري

الذاتيات بعد. وجود الأسباب انشاء ويعلمون ما يضرهم

و لا ينفعهم شيئا فانه موجب لنفهم شيئا و فيه اشادة الى ان ذلك

العلوم القيد النافعة في الطبعي والرياسي وخودت كدود لاضاعه الوقت ومن قال بسبب

عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بِنُورِهِ نُبَيِّنُ الْحَقَّ مِنَ الْبَاطِلِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ

ابن مسعود * قال : قال النبي الذي لا ينطق * لا يسمع احد منكم

بيت يسمونه سماره كطبيعي وهو دونه

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِي الْقُرْبَىٰ وَأَنزَلْنَاهُ فِي مَرْجٍ طَيِّبٍ

هَارُونَ وَمَارُوتَ قَصَصَ إِنَّ أَنْفِكَ تَكُنُّ أَوْ أَمَّا صَعْدُكَ إِلَى السَّمَاءِ مِنْ سَبَاتٍ فِي أَوْجَعِ وَهَبِ

فَقَالَ لَهُ نَعْلًا وَهُوَ لَكَ مِنَ الْإِذَا مَرَّ بِكَ فَكَيْفَ هَلْ بِكَ فَمِنْ لَوْ تَقِيَهُمْ هَذَا وَتَكُونُ نَعْلًا

سببها نك ما لئلا ننفصيك قال فاختاروا من حياكم فاختاروا لها روت وما روت

فَرَبَّ إِلَهُهِمْ السَّهَابَ وَأَهْبِطَهُم إِلَى الْأَرْضِ وَأَمَرَهُم بِاتِّخَاذِهِمُ الْمَوَاقِفَ

عز الشمر ك والقفل لعز الحق والزنا وشرب الخمر فاما عز اصيل لما وقعت الشهرة في قلبه

وَبِهِ وَسَّالَ إِلَى يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ فَقَالَ فَنَسِيَ لَزْزَعِينَ مِنْهُ وَهُوَ زَلَّ عَنِ مَطَاطِيئِهِ

جاءوا ما إلا خزان فكانا يقضيان بين الناس فإذا مسيئرا فبدا اسم الله عظيم لا يعظم ويصغر
نفاذهم طهارته بعدت جوارحه ومن سمعوا من باب يقوت سبب عرفت ما كانا يدركه من جوارحه من دون ذلك ما كانا يدركه

إلى السماء فها هو عليها شهجى اقتنا وذلك أنه اختصم إليها ذات يوم امرأة تسمى زهرا
 بنحو من رثائه، ساخنة واما الخي أحياناً من ذلك الغزاة وعلقت به زهره عياناً تبارك وتعالى في كمال تقديسه وكرمه وكرامته

وكانت طلبة من أهل فارس وعسقا عليها واداءها عن نفسها فانت لا ان تعبد

وَقِيلَ لِلنَّاسِ هُوَ رُوحُهَا وَلَيْسَ بِالْحَرِّ فَجَعَلَتْ عَلَيْهِمْ حَمِيْلًا مِّنْ عَرْنَانٍ

فصل في بيان ما يجب من العلم والادب لغيره من الناس

[illegible]

هوذا ان من

عَلَيْهِ السَّلَامُ

وَاللَّهُ عَزَّ وَجَدَّ الْقَصَّةَ مِنْ أَحْيَارِ الْأَحَادِ بِلِزْزِ الْوَيْتِ الْبُصْعُومَةِ الرَّابِعَةِ

١٠٠

مستند شماره ۱۰۸۷ مورخه ۲۵/۳/۴۶

مجلس شورای اسلامی

[Illegible text]

خَلَّافٌ تَقِيْبٌ وَلَيْسَ مَا شَرَّ رَايَةٍ يَعْنِي بِأَعْوَابِهِ حُظُوظُ أَنْفُسِهِمْ
لَوْ كَانُوا الْعُلَمَاءُ ۝ ذَٰلِكَ وَيَتَفَكَّرُونَ فِيهِ وَلِطَوْبِ مَنْحَدٍ وَفِ دَلِيلِهِ مَا قَبْلَهُ

يخبرنا مشروده فان قيل ليس قد قال اييه نقلاً ولقد علموا من استأذنه على اننا لنزيد القسسي فما معنى قوله هذا
لو كانوا يعلمون قيل معناها انهم لما لم يعلموا انك انهم ما علموا وقيل المشتب العقل الغيبي والعلم
الاجرائي بغير الفعل وترتيب العقاب والمغني العلم بحقيقة ما يلحقه من العذاب والمجاز عندى ان
العلم علان علمه يتعلق بظاهر لقب وذال لا يستقيم العلم ومنه علم اليهود ليس فوزه كما يعرفون
سناثم لا يجدون معرفة شئاً منهم كمثل الجمار يعمل سفاراً وعلمه وهي يتخلص الى صميم
القلب بعد التجلثه والى النفس بعد اطمينانه وهو المعنى في قوله نقلاً انما يخشى الله من عباده العلماء
وقوله عليه الصلوة والسلام العلماء ورثة الانبياء يجبهم اهل السماء ويستغفرهم الجنان في البحر
لذا قالوا الى يوم القيمة رواه ابن الجار عن انس واشتد الى كلاً العلمين افضل الانبياء عليه الصلوة
والثناء خير الخيرة وخيار العلماء وشتر المشرك استلزام العلماء وذاه الدارمي حديث الا حوص بن حكيم
وعن الحسن قال العلم علان فاعلم بانقلب فذلك العلم النافذ وعلمه على اللسان ذلك حجة الله على
ابن ادم رواه الدارمي **وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِحَدِيثِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقَوَلِ**
عَذَابِ اللَّهِ يَبْرُكُ الْمَعْنَى والسعي مشوبة يعني اذنى ثواب سعي الخاء واوياً ومشوبة لان
المحسنة توجب ويحمل اليه **فَمَنْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّطَوَّابٍ لَوْ دَاخِلَ لَا يَتَّبِعُونَ**
من عند الله خير فاعلموا انه انفسهم وما سواه فخذ من الفعل وجعل ياتي في جملة اسمية ليدل
على شيات مشوبة والنجاء خير منها وخذ من المفضل عليه اجالا للمفضل من ان ينسب اليه او
للتعظيم وعدم تخصيص التفضيل بشئ مما سواه وقيل وللثمن ومشوبة كلام مبتدأ **لَوْ كَانُوا**
يَعْلَمُونَ اي ثواب الله خير من الكلام منه كالكل فها سمعت اخبر ابن
المنذر انه كان المسلمون يقولون راعنا يا رسول الله من المراجعة اي ارعنا سمعت اي قدّم
سمعت بكلاماً من اقل ارى الى الشئ وراعاه اذا صغى اليه واسمعه او المعنى راعنا اي راقبنا وانا
بن فيما تلقينا حتى نفهمه والارى حفظ الغير لمصاحته وكان هذا اللفظ سبباً في ابلغ اليهود
قيل كان معناه اسمع ولا سمعت وقيل كان معناه يا احق من الرعونة فسمع اليهود نبي
الذي صلى الله عليه واله وسلم بنية السب ويذكر من فيما يتنهم منهم الله فظهر ما سعد بن معاذ
رضي الله عنه فقال لان سمعتكم تقولون ذلك لارسل الله صلى الله عليه واله وسلم لا تملكوا وقالوا
ارسلتم تقولونها فانزل الله عليه **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعُنَا**
وَقُولُوا انظُرْنَا يعني انظر الينا واسمع كلامنا واستمعنا وانا بن حتى نفهم كلامك
وَأَنصَبُوا اي اؤمرونا به واطيعوا او المعنى احسنوا الاستماع مع جم حتى لا تتأخروا الى
طلب المراجعة **وَاللَّكْفَرِينَ** يعني اليهود الذين سبوا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

[illegible][illegible]

عَذَابُ الْيَمِّ

لَمَّا كَانَ خَلْفًا فَاذَلَّ اللَّهُ تَعَالَى مَا كُنْتَ تَسْمُوهُ لَوْ أَنَّكَ مِنَ الْقَوْمِ

أفلا تأتوا بالبينات

استعمل في كل منهما من زبائن ولا بد أن تطف على أهل الكتاب، **إِنَّ يُزْعَلِيكَ**

من خير من يكرم مفعول يود من الأولى مزيدة للاستغراق والثانية للاستدراك

والنبي والولي والمعلمين بحسن وكرم وده يردون ان يقرن عليهم والله مختص بهم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَاللَّهُ دَالِقُ الْعَصِيرِ

عنه ويأمر بخلافه ما يقوله الامم تنفاه ونفسه وانما الله تعالى ما نشأه من آية من

ببأينة والنسخ عبارة عن شيئين أحدهما النسخ والتحويل ومنه نسخ الكتاب وتأييدهما الآخر

والادلة يتأتى من شدة الشمس الظل والماء ههنا الثاني وهو في الحقيقة بيان لا شهاء التعبد بقر

فقط دون حكمها مثل آية الرجم أو جلد الممسك منها فقط دون قرائتها مثل آية

أوصيه للأقارب وإليه عدة أوقاف بالبحر والبر جميعاً كما قبل أنها كانت سوداً

الاحزاب من قبله. و قد اذعن انكارها فلا بد من انفسه المنسوخ. و قد اذعن انكارها فلا بد من انفسه المنسوخ. و قد اذعن انكارها فلا بد من انفسه المنسوخ.

الى اربعة اشهر وعشرون. فاما المفعول غايه مقامه مع امتحان النساء والنسب اذ يعزى من

الامام والنواحي دوزخ لاخر ارتقد النجمه وبقية النون والساب من فسخ اي زفنها وقد ابن

عالم بضم الفون وكسر السين من الا نساخ اي بامامك او جبريل بنسخها او نجدها منسوخة

وما نشر عليه جازمته لفتت انتباهه فالتصق بالمفعولية وانسحبها قد ابن كثير والوعر

بسم النور الاول والسياس المهمون اي لوخر هامن النساء اي لوخر حكمها وندفع بلادها كما في

بَعِثْنَاكَ عَلَى هَذِهِ الْأُمَّةِ لِيُخْرِجَهُنَّ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَيَهْدِيَهُنَّ لِسَبِيلِ الْحَقِّ وَالْحَقُّ يُخْرِجُنَا مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَلَقَدْ جَاءَنَا نُورٌ مِنَ رَبِّنَا فَلْيَهْدِنَا رَبَّنَا

نفسها بضم النون وكسر الهمزة والنسيان دند الحفظ اي نسيها عز قلبك روى

عن ابي امامة بن سهل بن جبير ان قوما من الصحابة رضي الله عنهم قاموا ليلا ليقرأوا سورة

فلم يزل كذلك وابعثها الى اسم الله الرحمن الرحيم فقد والى النبي صلى الله عليه واله وسلم فاحذرو

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَلَبَّ بِسُورَةِ الْاَنْعَامِ مِنْهَا مَا هُوَ مَعْنَاهُ

[illegible]

سنة اربع

من القرآن الكريم

الشيخ ابو عبد الله محمد بن ابي طالب
ابن ابي طالب

[illegible][illegible]

مسجد واحد لان الحكم عام وان كان المود خاصا **ان تذكر فيها اسمة**
ثاني مغربي منع كما في قوله تعالى وما منعنا ان ينزل بالآيات اذ انما نقر محمد وفي زمان
يدكر او منصوب على العية اكلها امة ان يذكر **وسعي في خرابها** بالاعطيل عن
ذكر الله فانهم ما منعوا من يعم بالذكر فقد سعو في خرابه ركن ذكر اليعقوبي عنه وعطاه
وذكر مقتادة والسدي ان المراد من منع مساجد يوسعي في خرابها كططوس بن اسبسيان
لارومي واصحابه حملهم بغض اليهود على معاونة بخت نصر ليلابلي المجوسي فغزو اليهود ذلول
معاييرهم وسبوا وادبرهم وحرقوا التوراة وخرّبوا بيت المقدس وذبجوا فيه الخنازير والقوافيه
الجيف وكان بيت المقدس موضع حجر النصارى ومحل زيارتهم وقلت ولعل الغرض من ذلك
تغيير النصارى بما فعلوا بهم وهم به راضون كما ان الغرض من ذكر ما صدر من اسلاف
اليهود من عباداة العجل غير ذلك تغييرهم **اولئك ماكان لهم** في علم
وقضائه **ان يدخلوها الا خائفين** فيه وعد للمؤمنين
بالنصر استخلاص المساجد منهم وقد انجل الله وعدته حين فتح مكة على النبي صلى الله
عليه واله وسلم واصحابه وامر النبي صلى الله عليه واله وسلم صاديا ينادي الا لا يجزى الله العام
مشرك وفتح الروم على عمر بن الخطاب وكان بيت المقدس خرابا فبناه المسلمون وقيل هذا
خبر يعني الامر والنهي اي اقلوهم حتى لا يدخلها احد منهم الا خائفا من القتل السيي ولا
تكنون من الدخول في المساجد وقيل المعنى ماكان ينبغي لهم ان يدخلوها الا بخشية وخضوع
فضلا عن تخريبها وحسنها الجملة في محل المنصب على الحال من فاعل منع وسعي **هم**
في الدنيا خزي قتل وسيي وذلة بغض الجزية **ولهم في الآخرة**
عذاب عظيم النار المؤبدة يكفرهم وظلمهم **ولله**
المشرق والمغرب اي له الارض كلها مشارقها ومغاربها ملكا وخلفت
والخلفوات كلها مظاهير جوده ومحى إلى يوره وهو نور السموات والارض وقيم الاشياء فلا
يختص به مكان وانما امر القبله امر تعبد في التكليف اما هو بعد والطائفة فاذا الرقن واطل
استقيان القبله في الغرض بعد واد اشتهيه في القبله وتجايزتم فيها وعظم فيه واتحزتم في
نوافل السفر والنزول عن المركب والامتناع من السير وامل النوافل سهل من امر الغرض وانما
شرط قولوا بحمد الله اي الى اي جهة تولوا وجهكم والجواب **فموجهة الله**
اي جهة المأمور باستقبالها يعني قبله اي كذا قال الحسن ومجاهد وقناة ومقاتل وقيل
بض الله وقيل هي من المشركها استبقوله لئلا كثرها لك الا وجهه ويد الله فوق ايديهم
اخرج مسند الترمذي والنسائي عن ابن عمر قال كان النبي صلى الله عليه واله وسلم يصلي على حدة
تطوعا يوما وجهته وهو جاهد من مكة الى المدينة ثم قرأ ابن عمر **المشرق والمغرب**

ووصله ابن ابي شيبة عن الزهري قال قلت لمخت السنة ان مع اسبوع ركعتين وقال محمد بن حنبل لا امر
 للاستنجاب وهي رواية عن مالك قلت اني لو كان لا يجوز حمل المص على الا يستحب الا لا يصح
 تصور الوجوه لا نه يجوز ركعتي الطواف في جميع المسجد بجامع المسجد ايضا اجمل وفي الصحيحين
 في حديث ابي هريرة قال اذا قميت صلاة الصبح فطوف على بركتك والناس يصلون فالت ففعلت ذلك
 وادخلت يعني اذ سلمت بعد الطواف حتى خرجت اي من المسجد او من مكة وروي البخاري تعليقاً ان
 عمر بن ابي لهيبة صلياً ركعتي الطواف خارج الحرم بذي طوى ورواه مالك قلت وذلك للزوم الخروج
 في تقديك الصلوة بموضع معين لا ترى انه كان القياس عدم جواز الصلوة والصوم والحج والزيارة ادا لم
 يغتسل في النية والا خلاص مع جميع اجزاها مقدار الدلالة لقوله تعالى وا عبد الله مخلصين له الدين
 وفيه عليه الصلوة والسلام انما الاعمال بالنيات متعلقه من حديث عمر بن الخطاب للزوم الحج في النية
 الصلوة والحج بوجود النية عند الاحرام والركوة وجودها عند الترتيب والواجب عند العمل ولما كان في
 استراطة النية عند اداء كل من الصيام يعني عند طهر الفجر وهو اذان في غفلة عما حرم جازماً
 بالنية من النسل بل عند اتي حيفة رحمه الله يجوز النية في الصوم اي النية الكبرى كذا كان القياس عند
 ركعتي الطواف بانما لها اهل لا يكتفه جازت ركعتي الطواف في المسجد بل في الحرم والحل والمحرم
 في تعين المصلي بمكة او المدينة وقدم عليه بقا الحرم بانه بالمسجد حيث قال الشيخ رحمه الله
 لما كان من العاكف في اداء الالة وقال ذلك لمن لم يكن اهلها فاعرف المسجد الحرام وما اهلوه من
 رعيه عليه بذي طوى فكانه قضاء فواجب للضرورة او تقول كذا مقام ابراهيم وقم اتفاقاً جازياً
 على الغالب عند عدم الادعاء كما في قوله تعالى ويا فتكم الا اني في هجركم ذلك لان اسبوع الطواف
 في الحرم لا يجوز عند المقام فالغالب الصلوة عند المقام ان لم يعمد فيكون الغالب كون الدباب
 في الحجر والله اعلم قال النووي روي سعيد بن جبير عن النبي صلى الله عليه وآله ان ابراهيم اسبوع ما جاء
 رضعها مكة وانت حتى ذلك مجزئاً في هذا الحرم هرون وتزوج اسبوع منهم امرأة واثت هاجر استاذت
 ابراهيم سار ان ياتيها فاذت اه وشرفت عليه ان لا يزل فقد ابراهيم عليه السلام وقد اذت
 هاجر فذهب الي بيت اسبوع فقال لا امرته ابن صاحبك قالت ذهب يتصيد وكان اسبوع يخرج
 من الحرم يتصيد فقال يا ابراهيم هل عندك ضيافة قالت ليست عندي وسالها عن عيشهم فقالت
 نحن في بيت وشدة وشك الله فقال لها ادعاه زوجك فادعاه السلام وقرني له فليعمر عتبة بابه و
 ابراهيم فبما اسبوع عليه السلام نوحى ربه ابيه فقال لا امرته هاجر واحد قالت جاءني من امرته
 لئلا يكون مستخففة بشأته قال فاقال لك قالت قال اقراي زوجك السلام وقرني فليعمر عتبة بابه و
 ذلك اي وقدم من ان ذرقت الحق باهلك فطلقها وتزوج منهم اخر فليث ابراهيم عليه السلام
 باشاء ابيهم ان يلبث ثم استاذن سارة فليزوج اسبوع لينا ابراهيم حتى انتهى الى باب اسبوع فقال
 لا امرته ابراهيم فذهب يتصيد وهو يحكي انشاء الله تعالى فاقول رحمك الله قال هل عندك

هذا الحديث يدل على ان النية في الطواف لا تكون بالمكان بل بالنية في كل مكان
 وهو ما ذهب اليه الجمهور من العلماء

وهذا الحديث يدل على ان النية في الطواف لا تكون بالمكان بل بالنية في كل مكان

من صخر خضر باب شرقي وباب غربي فوضعه على موضع البيت وقال يا آدم اني اهبطت اليك بيتا قد روت
 كما يطاف حول العرش وتصلى عنده كما يصلي عند عرشى انزل الحجر كان ابيض ن سود من مسخ خضيب
 في الجاهلية فتوجه آدم من ارض الجنة الى مكة فاشيا وبعث الله له ملكا يدل على البيت في البيت
 المناسك فلما فرغ تلقته الملكة وقالوا بحجك يا آدم لقد حجنا هذا البيت قبلك في عام قال نعم
 حج آدم اربعين حجة من الله الى الملكة على رجله فكان على ذلك الى ايام الطوفان فرفعه الله تعالى
 الرابعة يدخل كل يوم سبعون الف ملك لا يهودون الله وبعث جبرائيل حتى جاء الحجر الاسود في جبل
 صيانة له من الفراق فكان موضع البيت خارجا الى زمن ابراهيم عليه السلام فاولده اسعياح اسحق
 ببناء بيت يدرك فيه فسأل الله عز وجل ان يبن موضع فبعث السكينة لئله على موضع البيت وهي
 دحية فحج لها راسا بن شبيه الحية وامر ابراهيم بن شبي حيث تستقر السكينة فبعثي ابراهيم حتى اتيا
 مكة فطهرت السكينة على موضع البيت كثر الحج فها قول علي وحسن وقال ابن عباس بعث الله تعالى
 سماعة على قعر الكعبة فجعلت تسيروا ابراهيم بن شبي في ظلها الى ان وافتت ود فقت على موضع البيت
 فنودي منها ابراهيم بن علي ظلها لا تزد ولا تنقص وفيما هو يسير الى بيت الله جبرائيل ليدله على موضع البيت
 قوله تعالى واذا بنا لا ابراهيم مكان البيت فكان ابراهيم بيني واسماعيل بن اوله الحجر قال بن عباس بن البيت
 من خشية اجل طور سيناء وهو زمنا ولبنان وهو جبل بالشام والجودي وهو جبل بالخريرة ونحوه
 من هرا وهو جبل بكة فلما انتهى الى موضع الحجر الاسود قال يا سميع اني بحج حسن يكون للناس على
 فاتاه بحج فقال اني يا حسن من هذا فضي اسعيل يطلبه فصاح ابو قيس يا ابراهيم ان لك عني
 ودبعة فخذها فاخذ الحجر الاسود فوضعه مكانه وقيل ان الله تعالى بن في السماء بيتا للمعوي واسمي
 ضراح وامر الملكة ان يبنى الكعبة في الارض بحاله على قعره ومثاله وقيل دل من بني الكعبة آدم
 وادريس من الطوفان ثم اظروا الله تعالى لا ابراهيم عليه السلام حتى بناه رتبنا لقبيل
مِثْلَ اَنْتَ اَنْتَ السَّمِيعُ لَدَعَانَا الْعَلِيمُ بِنَا رَتْنَا وَاجْعَلْنَا
مُسْلِمِينَ لَكَ اَي مُنْقَادِينَ حِجْمِ اَوَامِرِكَ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا قَال عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 من سلم المسلمون من لسانه ويده متفق عليه من حديث عبد الله بن عمر والمفسر لا يبعد عن
 معصية فيسلمه ومن عذاب الله ويسلم غيره من ايدائه او من خيف محبته وهذا هو الاسلام
 المعبر بالاسلام الحقيقي ولا يتصور الا بعد طهارة النفس **وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ**
مُحْسِنَةٌ لَكَ من التبعض عن عالم بشقة الابد وخض بعض لما على ما سبق ان يكون
 بعضهم كفارا ويحفل ان يكون من اللبائن فصل في بيان الصالح والمعطوف كما في قوله تعالى خلق سبطا
 ومن الارض مثلهم **وَارِثَايَ** اي عرفنا اصله اراثنا على وزن الكفا قرابين كثير والوسعيب اربا وابوي كس
 الواحيت وقم جندت الهرة سم كسرها للتخفيف وقرا الرعرع بالاختلاس والباكون بكسر اللام يحذف اله
 بعد نقل بعض حركاتها الى الله **مِنَّا لَسَلْنَا** اي نزلنا ديننا وعلاما نجما والاسك في الاصل

قوله فوضعه على موضع البيت
 قوله كما يطاف حول العرش
 قوله في الجاهلية
 قوله المناسك فلما فرغ
 قوله حج آدم اربعين حجة
 قوله الرابعة يدخل كل يوم
 قوله صيانة له من الفراق
 قوله ببناء بيت يدرك فيه
 قوله دحية فحج لها راسا
 قوله مكة فطهرت السكينة
 قوله سماعة على قعر الكعبة
 قوله فنودي منها ابراهيم
 قوله قوله تعالى واذا بنا
 قوله من خشية اجل طور
 قوله من هرا وهو جبل
 قوله فاتاه بحج فقال
 قوله ودبعة فخذها
 قوله ضراح وامر الملكة
 قوله وادريس من الطوفان
 قوله مِثْلَ اَنْتَ اَنْتَ السَّمِيعُ
 قوله مِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ
 قوله مِنْ لَبَائِنَ الْاَرْضِ
 قوله وَمِنْ اَرْضٍ مِثْلَهُمْ
 قوله اَرِثَايَ
 قوله الواحيت وقم جندت
 قوله بعد نقل بعض حركاتها

قوله فوضعه على موضع البيت
 قوله كما يطاف حول العرش
 قوله في الجاهلية
 قوله المناسك فلما فرغ
 قوله حج آدم اربعين حجة
 قوله الرابعة يدخل كل يوم
 قوله صيانة له من الفراق
 قوله ببناء بيت يدرك فيه
 قوله دحية فحج لها راسا
 قوله مكة فطهرت السكينة
 قوله سماعة على قعر الكعبة
 قوله فنودي منها ابراهيم
 قوله قوله تعالى واذا بنا
 قوله من خشية اجل طور
 قوله من هرا وهو جبل
 قوله فاتاه بحج فقال
 قوله ودبعة فخذها
 قوله ضراح وامر الملكة
 قوله وادريس من الطوفان
 قوله مِثْلَ اَنْتَ اَنْتَ السَّمِيعُ
 قوله مِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةٌ
 قوله مِنْ لَبَائِنَ الْاَرْضِ
 قوله وَمِنْ اَرْضٍ مِثْلَهُمْ
 قوله اَرِثَايَ
 قوله الواحيت وقم جندت
 قوله بعد نقل بعض حركاتها

واراد به من ان يسمي الله
هذا فانما هو من الله
في اسم الله تعالى
قال ابن عبد البر
عنه كمال الدنيا
من في السر وال
عشر نوم وهود
وصالح وشعيب
ولوط وابراهيم واسماعيل
واسحق ويعقوب ويوسف
صلوات الله عليهم اجمعين
معا ١٢ قال مجاهد
مواظب القرآن وما فيه
من الحكام والاعمال
والحلم من قنينة هي
العلم والعمل ولا ينسى
الاول (ع) في
جميعه من ان يسمي
الله تعالى
الحكمة على فعلها
القول وشر فعلها
او حكمة من
معاذ الحكمة عند
من يسمي الله تعالى
فلو انما كان من
عنه او هو الذي
وضع الاشياء
لا يشاء من
الله تعالى
استفهام بمعنى
استفهام وليس
اي لا يسمي الله
يوجب ولا
منه الذي
تراه لا من صفته
نفسه في ان يسمي الله
سنة نفسه ١٢

غاية العبادة شاع في الجحافل منه الكلفة غالب قال البغوي فاجاب الله تعالى دعوتها وبعث جبرائيل
المسك في يوم عرفته فلما بلغا عرفات قال عرفت يا ابراهيم قال نعم فصرى الموت والمكان عرفة **وَتَبَّ**
عَلَيْنَا قال ذلك الداع هضمنا لا تقسمها وادشاد الزماتهما **اِنَّكَ اَنْتَ التَّوْبَتِ**
الرَّحِيمِ من باب اليك ربنا وابعث فيهم رسولا منهم
من القسم فاجاب الله دعوتها وبعث محمدا صلى الله عليه واله وسلم عن الدنيا حتى بن سارية عن
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال اني عند الله مكتوب خاتم النبيين وان ادم لم يجلد في طينة وساء
بالارواح دعوة ابراهيم وبشاة عيسى عليهما السلام وروى ابي ابي التي رأت حين وضعت وقد خرج منها نور
اضأت لها منه قصوا الشارم رواه البغوي في شرح السنة واحمد عن ابي ابي ثوبه ساخر كرا الى آخره **يَقُولُ**
عَلَيْهِمْ اِي رَبَّكَ اِنَّكَ الدلائل على التوحيد والنبوة **وَيَعْلَمُهُمُ التَّوْبَتِ**
الْقَلْبَانِ وَالْحِكْمَةِ ما بكل نفوسهم من المعارف والاحكام قيل هي السنة وقيل هي العقيدة
وقيل النعمة **وَبَرَكْتِيْهِمْ** اي يطعمهم من الشربة والذئب وقيل يأخذ الزكاة من أموالهم
وقال ابن كيسان يشهد لهم يوم القيمة بالعدالة **اِنَّكَ اَنْتَ الْغَنِيْزُ** قال ابن عبد البر
من لا يوجد مثله وقال بكري المستقدم قيل لمسيم الذي لا يناله الا يدي ولا يصل اليه شيء وقيل الغالب
الذي لا يقبله احد **الْحَكِيمِ** ذو الحكمة البالغة والله اعلم قال ابن عسكروني ان عبد
بن سلام دعا بني اخيه سلمة ومهاجرا الى الاسلام وقال لهما قد علمتما ان الله عز وجل قال في
التوراة اني باعتم من ولد اسمعيل نبيا اسمه احمق فمن من به فقد هتدك ومن لم يؤمن به فهو طغوت
فاستلم سلمة في مجلس ان يسلمه فانزل الله تعالى **وَمَنْ يَرْغَبْ عَزْمَةَ اِبْرَاهِيمَ**
فاستعباد وانكار لا يكون احد يرغب عزمته الواضحة الفاراي لا يرغب عزمته والزعمية اذا عدي
في اني فالمراد به الا زادة وان عدى يعني فالمراد به التوك **اَلَا مَرِيفَةُ نَفْسِهِ**
السفة في اصل الحجة ويقال لمن يتعجل في الافعال بايقاع الهوى والشهوة من غير تدبر وتفكر في
صانعة ومضاره وخوفه وتقصيره وضده الجليل ويستدل السفة بهذا المعنى الى نفس الشخص **وَاللَّهِ**
فيقال زيد سفينه وسفة نفسه وسفة رايه اي خفت نفسه فياتي بالافعال على خلاف ما اقتضاه
العقل وخف رايه وحيث لا يتعدى الى مفعول وقد يستعمل بحرف الجر فيقال سفة زيد في نفسه وفي
رايه وما كان السفة والخفة مستلزما لاهانه الاشارة الى كراهة وخفة الراء مستلزما للجهل
ويقال سفة نفسه اي اهانها او هلكها او جعلها خيفة في يتعدى الى مفعول او يقال تقدى الى مفعول
بضمين **عَفَا** هلك او اهان او جعل ولهذا قيل **عَفَا** لاي سفة نفسه اي جعلها هوانا وزليلا
حيث كثر مجازاته وعبد مخلوقا مثله وقال ابو عبيد **هَلِكْ** نفسه وقال لا خشف نصب بنزع الخافض
وافضاء الفعل اليه والمفعول سفة ونفسه وقال الفراء اصله سفة نفسه بالوزن فلما اسند الفعل الى
صاحبها نصب على التوك كما يقال ضقت به زمعا وطأب زيد نفسا فيضاق ذمعي وطأب نفس زيد

قُلْ أَنْتُمْ أَعْلَامُ اللَّهِ وقد أخبر الله تعالى أنه ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً
 ولكن كان حنيفاً مسلماً لم يخلط لليهود والنصارى فانهم مشركون والآله الذين كانوا على الدين
 الحق موسى وعيسى قبل النسخ كانوا آباءاً لا إبراهيم الذين وما كانوا مشركين وما أنزل التوراة
 والإنجيل إلا من بعده فكيف يقدم إبراهيم موسى وعيسى بل يقدمونه وقد علمت اليهود والنصارى
 أنكم ترفعون شهادة بالحق **وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً**
 ثابتة في التوراة **عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ** من لا يبتداء متعلق بشهادة يعني لا أحد أظلم
 منكم شهادة الله تعالى لإبراهيم بالحنفية والبراءة من اليهودية والنصرانية ولمحمد صلى الله
 عليه واله وسلم بالنبوة التي هي في التوراة والإنجيل **وَمَا لِلَّهِ لِيُعَاقِلَ عَمَّا**
تَعْمَلُونَ وعيد لهم تلك الأمة **قَدْ جَحَلْتُ لَكُمْ مَا لَسِبْتُمْ**
وَأَكْتُمُ مَا كُنْتُمْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا
كَانُوا يَعْمَلُونَ تكدير للمبالغة في التحذير والتعجب عن الافتقار بالآباء
 والآنكال عليهم وقيل الخطاب فيما سبق لهم وفي هذه الآية لنا تحذير عن الاقتداء بهم
 وقيل لما دلت الآية الأولى بالنبوة الإسلامية لليهود والنصارى والله أعلم
سَيَقُولُ الشُّعْبَاءُ مِنَ النَّاسِ للذين خف عقولهم حيث
 ضيعوها بالتقليد والأعراض عن النظر الصحيح أو العناد وهم المينا فقول واليهود والمشر
مَا وَلَتْهُمْ مِنْهُمْ عِزٌّ بَلَدُهُمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهَا يعني البيت
 المقدس وفائدة تقديم الاختيار توطين النفس في عدد الأجواب والقبلة في الأصل هي مكة
 التي عليها الإنسان من الاستقبال كالجسدة نقل إلى المكان المتوجه إليه عند الصلوة نزلت
 في اليهود ومشركي مكة لما طغوا في تحويل القبلة من بيت المقدس إلى مكة أخرج ابن جرير من
 طريق السدي بأساً فيه **قَالَ** لما صرف الله النبي صلى الله عليه واله وسلم نحو الكعبة بعد صفوته
 إلى بيت المقدس قال المشركون من أهل مكة يحير محمداً في دينه فخرجه بقلبه الكعبة وعلواكم
 اهتدى منه سبيلاً وروى أن ابن خلد في دينكم ذكر النبوي أنه قال **وَسَاءَ الْيَهُودُ** لعاد
بَنِي جِبْرِيلَ من الله عنه **أَنْتُمْ كَمْ حَمَلْتُمْ قَبْلَتَا الْأُمَمِ** **قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ**
وَالْمَغْرِبُ لا يفتن به مكانا دور **وَأَمَّا الْقِبْلَةُ** أمر يقصد أي والاميزة فيها لا
قَالَ لا دخل فيه لها أصيته في إمكان **لَهُ** أي من يشاء من عباده **إِلَى**
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ أي هديته **لَهُ** أي صراط مستقيم إلى ما سأل أي كما اصطفت
 إبراهيم في الدنيا وجعلناه في الآخر من الصالحين **جَعَلْنَاكُمْ** بأمره محمد صلى الله عليه واله وسلم
أُمَّةً وَفَصَّطَا خيراً من أمم عبد ولا مشركين بالعبادة والعمل بالعرفه وهو الأصل **م**

الحنيفية الملة
 من قبلنا
 إبراهيم
 موسى
 عيسى
 محمد
 صلى الله عليه واله وسلم
 بالنبوة
 التي هي في التوراة
 والإنجيل
 والآنكال عليهم
 وقيل الخطاب فيما سبق لهم
 وفي هذه الآية لنا تحذير
 عن الاقتداء بهم
 وقيل لما دلت الآية الأولى
 بالنبوة الإسلامية
 لليهود والنصارى
 والله أعلم
 سَيَقُولُ الشُّعْبَاءُ مِنَ النَّاسِ
 للذين خف عقولهم حيث
 ضيعوها بالتقليد
 والأعراض عن النظر
 الصحيح أو العناد
 وهم المينا فقول
 واليهود والمشر
 مَا وَلَتْهُمْ مِنْهُمْ
 عِزٌّ بَلَدُهُمُ الَّذِي
 كَانُوا عَلَيْهَا
 يعني البيت المقدس
 وفائدة تقديم
 الاختيار توطين
 النفس في عدد
 الأجواب والقبلة
 في الأصل هي مكة
 التي عليها الإنسان
 من الاستقبال
 كالجسدة نقل إلى
 المكان المتوجه
 إليه عند الصلوة
 نزلت في اليهود
 ومشركي مكة
 لما طغوا في تحويل
 القبلة من بيت
 المقدس إلى مكة
 أخرج ابن جرير من
 طريق السدي بأساً
 فيه قَالَ لما صرف
 الله النبي صلى الله
 عليه واله وسلم نحو
 الكعبة بعد صفوته
 إلى بيت المقدس
 قال المشركون من
 أهل مكة يحير
 محمداً في دينه
 فخرجه بقلبه
 الكعبة وعلواكم
 اهتدى منه سبيلاً
 وروى أن ابن خلد
 في دينكم ذكر
 النبوي أنه قال
 وَسَاءَ الْيَهُودُ
 لعاد بَنِي جِبْرِيلَ
 من الله عنه أَنْتُمْ
 كَمْ حَمَلْتُمْ قَبْلَتَا
 الْأُمَمِ قُلْ لِلَّهِ
 الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ
 لا يفتن به مكانا
 دور وَأَمَّا الْقِبْلَةُ
 أمر يقصد أي
 والاميزة فيها لا
 قَالَ لا دخل فيه
 لها أصيته في
 إمكان لَهُ أي من
 يشاء من عباده
 إِلَى صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ أي
 هديته لَهُ أي
 صراط مستقيم
 إلى ما سأل أي
 كما اصطفت
 إبراهيم في الدنيا
 وجعلناه في الآخر
 من الصالحين
 جَعَلْنَاكُمْ بأمره
 محمد صلى الله
 عليه واله وسلم
 أُمَّةً وَفَصَّطَا
 خيراً من أمم عبد
 ولا مشركين
 بالعبادة والعمل
 بالعرفه وهو
 الأصل م



الحنيفية الملة
 من قبلنا
 إبراهيم
 موسى
 عيسى
 محمد
 صلى الله عليه واله وسلم
 بالنبوة
 التي هي في التوراة
 والإنجيل
 والآنكال عليهم
 وقيل الخطاب فيما سبق لهم
 وفي هذه الآية لنا تحذير
 عن الاقتداء بهم
 وقيل لما دلت الآية الأولى
 بالنبوة الإسلامية
 لليهود والنصارى
 والله أعلم
 سَيَقُولُ الشُّعْبَاءُ مِنَ النَّاسِ
 للذين خف عقولهم حيث
 ضيعوها بالتقليد
 والأعراض عن النظر
 الصحيح أو العناد
 وهم المينا فقول
 واليهود والمشر
 مَا وَلَتْهُمْ مِنْهُمْ
 عِزٌّ بَلَدُهُمُ الَّذِي
 كَانُوا عَلَيْهَا
 يعني البيت المقدس
 وفائدة تقديم
 الاختيار توطين
 النفس في عدد
 الأجواب والقبلة
 في الأصل هي مكة
 التي عليها الإنسان
 من الاستقبال
 كالجسدة نقل إلى
 المكان المتوجه
 إليه عند الصلوة
 نزلت في اليهود
 ومشركي مكة
 لما طغوا في تحويل
 القبلة من بيت
 المقدس إلى مكة
 أخرج ابن جرير من
 طريق السدي بأساً
 فيه قَالَ لما صرف
 الله النبي صلى الله
 عليه واله وسلم نحو
 الكعبة بعد صفوته
 إلى بيت المقدس
 قال المشركون من
 أهل مكة يحير
 محمداً في دينه
 فخرجه بقلبه
 الكعبة وعلواكم
 اهتدى منه سبيلاً
 وروى أن ابن خلد
 في دينكم ذكر
 النبوي أنه قال
 وَسَاءَ الْيَهُودُ
 لعاد بَنِي جِبْرِيلَ
 من الله عنه أَنْتُمْ
 كَمْ حَمَلْتُمْ قَبْلَتَا
 الْأُمَمِ قُلْ لِلَّهِ
 الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ
 لا يفتن به مكانا
 دور وَأَمَّا الْقِبْلَةُ
 أمر يقصد أي
 والاميزة فيها لا
 قَالَ لا دخل فيه
 لها أصيته في
 إمكان لَهُ أي من
 يشاء من عباده
 إِلَى صِرَاطٍ
 مُسْتَقِيمٍ أي
 هديته لَهُ أي
 صراط مستقيم
 إلى ما سأل أي
 كما اصطفت
 إبراهيم في الدنيا
 وجعلناه في الآخر
 من الصالحين
 جَعَلْنَاكُمْ بأمره
 محمد صلى الله
 عليه واله وسلم
 أُمَّةً وَفَصَّطَا
 خيراً من أمم عبد
 ولا مشركين
 بالعبادة والعمل
 بالعرفه وهو
 الأصل م

ما يدرك بالعلم الحسولي ومنها كون اللفظ موضوعاً بارأيه ومنها كون الموضوع معلوماً للسامع
 ليس شيء منها تفهماً في المقدمات اللدنية فإن ادراكها تكون بالعلم الحسولي الذي لا يمكن
 ذوقها بل سبيل ذلك وره العلم الحسولي والمحتوى ما وافي هناك وضمان اللفاظ وهي
 هيئات للسامعين العلم بوضعها من إدراك ينطق بتلك المقدمات فلا بد له من إدراكها
 واستعدادات لا يفتقد إلى مرامها العوام فيتمسك به عقولهم ويفهمون غير مراد المتكلم فيفسد
 ويفهم كما ترى للعوام يتكردون على أدبياء الله تعالى من غيبيات إلى ذلك مرادهم وذلك يفرض
 إلى قطع البلوغ فإن قيل إذا كان ذلك العلم بحيث لا يمكن أحد ولا عطاء بل بليان ويفرض
 إلى تلك المضادة وقطع العلم المنطوق باللسان فأي ضرورة في الكلام بها وإيال القوم يصفون
 فيها مجلدات كالغمر من الفتوحات وأي فائدة في تلك التصنيفات قلت ليس الغرض من
 تلك التصنيفات إعطاء تلك العلوم ولا يحصل بمطالعة تلك الكتب شيء من القرب والولاية
 بل الغرض منها تنبيه العارفين المحصلين تلك العلوم بالإنجاء والسلوك على بعض نفعاتها
 وتطبيق أحوال المريدين ومواجهتهم على أحوال لا يكاد يعرفونها ولا يحيد همهم فيظهر صحتها
 أو الخلل وتطمين به قلوبهم وكثراً ما يتكلمون بتلك المعارف في غلبة الحال فأنطوي
 السوي للعوام عند مطالعة كتبهم وسامع كلامهم عدم الانكار وحمله على ظاهر
 الشريعة مما أكن بالآيات والبراهين فإن كلامهم وموزعوا وإشارات أو تقويض على العلم
 كما هو شأن المشايخ فإن في كلامهم مجازات واستعارات مصروفة عن الظاهر ليس في
 منها ما ألفا للشرع بل هي لب الكتاب والسنة ومن قنأ الله سبحانه بفضلهم ومنه ولما كان
 طرقتهم في تلك المعارف منحصر في اللفاظ والانعكاس وكان كثر التذكرة الدالة
 إياها في ملازمة الدين أو في خلاص الناس فيعلم القلب والنفس صلاحية تلك الانعكاس
 من مستلوك عند النبي صلى الله عليه واله وسلم بلا واسطة أو بواسطة عن الله سبحانه
 بقوله **فَإِذَا كُذِبُوا** فقلوا كذبوا فليتبوءوا بالآية والولاية فقلوا لا سلك **إِذَا كُذِبُوا**
 عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه إذا ذكرني
 في نفسه ذكرته في نفسي وإني في ملا ذكرته في ملا خير مني وإن تقرب إلي شبرا تقرب إليه ذراعاً
 وإن تقرب إلي ذراعاً تقرب إلي يده وإذا دأبني أمسي أمسيته هرقة متفق عليه وروي البخاري عن النبي
 بوفيه قال سمعت كذا الحديث من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عدد أنا في هذه العشرة
 وعن عبد الله بن شقيق عنه صلى الله عليه واله وسلم قال ما من آدمي إلا قلبه بيتان في أحدهما الملك
 وفي الآخر الشيطان فإذا ذكر الله جسد وأخذه الملك يذكر الله ويضع الشيطان مقفلاً في قلبه فيسبى الله
 ابن أبي شيبه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من سبى الله سبى المؤمنين
 قال الذالك الله كثر أو أن أكثر روى مسلم فاعلموا أن لا يخرج للشيطان أن الذكر عيسى

والحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب ويهدي بها السبل
 والحمد لله الذي جعل العلم دليلاً على الحق وهدى إلى السعادة
 والحمد لله الذي جعل العلم رزقاً لمن يتق الله ويطلب العلم
 والحمد لله الذي جعل العلم ميراثاً لمن يعمل الصالحات
 والحمد لله الذي جعل العلم سبيلاً إلى الجنة
 والحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب ويهدي بها السبل
 والحمد لله الذي جعل العلم دليلاً على الحق وهدى إلى السعادة
 والحمد لله الذي جعل العلم رزقاً لمن يتق الله ويطلب العلم
 والحمد لله الذي جعل العلم ميراثاً لمن يعمل الصالحات
 والحمد لله الذي جعل العلم سبيلاً إلى الجنة

والحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب ويهدي بها السبل
 والحمد لله الذي جعل العلم دليلاً على الحق وهدى إلى السعادة
 والحمد لله الذي جعل العلم رزقاً لمن يتق الله ويطلب العلم
 والحمد لله الذي جعل العلم ميراثاً لمن يعمل الصالحات
 والحمد لله الذي جعل العلم سبيلاً إلى الجنة
 والحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء به القلوب ويهدي بها السبل
 والحمد لله الذي جعل العلم دليلاً على الحق وهدى إلى السعادة
 والحمد لله الذي جعل العلم رزقاً لمن يتق الله ويطلب العلم
 والحمد لله الذي جعل العلم ميراثاً لمن يعمل الصالحات
 والحمد لله الذي جعل العلم سبيلاً إلى الجنة

مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةً ^{طيفة} الصَّلَوةِ فِي الْاَصْلِ الدَّعَاءُ وَمِنْ رَبِّهِمْ تَبَّ عَلَيْهِمْ
وَالْعَفْوَ وَالَّذِينَ جَمَعُوا لَكَ الشَّيْءَ عَلَى كَثْرَةِ اَنْوَاعِهِمْ اَوْ كَدِّ لِحْمَتِهِمْ اُولَئِكَ هُمُ **اَوَّلُ الْفَسَادِ**

الْمُهْتَدُونَ ○ **لَا تَقْرَأُ لِلْعَوْدِ** حيث استرجع ورضي بقضاء الله سبحانه

صلى الله عليه واله وسلم في كتابه ان معاذاً يرضى به ابن له قبضه منك راجع كثير العفو

واحد ان احسبت روادى الجاهل في المسئلة لك وابن مردويه وقال رضي الله عنه نعم

وبعت العلاءة فالله لان الصلوة والوجه والعلاءة قاله لينة وقد ورد في الاجناد في حق نواب

اهل البلاد واجراً نصاً بدين منها ما دوي عزيم قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يوم

يوم القدر حين يغشى اهل البلاد الثوب لولن جلودهم كانت قد رقت في الدنيا باقاً رضى روه يوم

وقال هذا حديث عزيه وعن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال ما يحب من

نصيب ولا ديب ولا حزن ولا اذكاء ولا غم حتى الشوكة يشكها الاكثر ايم بها من خطاياهم

وعن ام سلمة رضي الله عنها قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول

بامر مصيبة يصيب عبد فيقول **انا لله وانا اليه راجعون اللهم اجبرني في مصيبي واخلف في خير**

الا ارجع اليه في مصيبيته واخلفه في خيرها رواه مسلم وعنه محمد بن خالد السامي عن ابيه عن حماد

قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان العبد اذا سبقت له من الله منزلة فليسبقها بها استل

الله في نفسه اذ في الله اذ في ذلك ثم صبر على ذلك حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له من الله روى

عن سعد قال سئل النبي صلى الله عليه واله وسلم اي الناس اشد بلاء قال لا يفاء ثم لا مش الا مثل

يبتلى الرجل على حسب دينه فان كان في دينه صلب اشتد بلاءه وان كان في دينه رخاوة عيى في

الدين حتى يمسي على الارض بالهزيب رواه الترمذي وقال حسن صحيح وابن ماجة والدارمي وفي الباب ما

حديث لا يخص ان الضفا والمزقة حبلين يكمن شعاير الله

للشعاير جمع شعيرة وهي العلاءة والمراد ههنا المناسك التي جعلها الله تعالى علماً على عباده

بينهما واجب في الحج والله اعلم الا في رواية عن احمد فقال سنة لقوله تعالى **مَنْ حَجَّ الْبَيْتَ**

اَوْ اَعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اِنْ يَطُوفَ بِهِمَا ان نفى

الجناح تدل على الا باحق بك ان اقله من تطوم والحق ان الا باحة والتطوع كل واحد منهما اعم

من الوجوب فلا ينفيتا ولا يجمع لفظ القصد ولا اعتبار الزيادة وفي الشرع عيارتان عن العبادتين

المعروفين والجناح بمعنى الميل عن القصد والمعنى لا اثم عليه ولجمل بطوف يطوف او غت القاء

في الطاء والمعنى ان يدور بهما وسب نزول هذه الآية انه كان على الصفا والمزقة صفتان سات

ونائلة فكان اسات على الصفا ونائلة على المزقة وكان على المزقة على الصفا يطوفون بينهما اعطى كلصين

ويستويان باقاً لاجاء الاسلام وكسرها لانصام كان على المزقة على الصفا يطوفون بينهما اعطى كلصين

لاجل الصوتين وكانت الا نصا لاجاء الاسلام بسبب من المنة وطلون لما وكان من اهل الجاهلية

منهم من كان يطوف بهما في كل سنة ومنهم من كان يطوف بهما في كل سنة ومنهم من كان يطوف بهما في كل سنة

مسألة في الصفا والمزقة

منهم من كان يطوف بهما في كل سنة ومنهم من كان يطوف بهما في كل سنة ومنهم من كان يطوف بهما في كل سنة

بلغت ايدى كواعلى صيغة الامرو صيغته بن حاتم فلو ثبت صيغته الامرو فهو ظاهر لا يحتاج الى مزيد
حجة على الوجه انما ضم اليه قوله صلى الله عليه واله وسلم خذوا عني مناسككم فانى لا يردى لعنى الواجب
بعد حجتي واما مسلم وصنفه مرنا على احد النطاقتين اما طواف القدوم او طواف الزيارة فله فصل
لا يضره ما لم يكن بينهما وقوف لعمرة فمن يضيغ قبل طواف القدوم لا يضره به اجماع الامم ودي هبل
عن عطاء انه قال لو سئى ثم طاف جازوا الحجة لهذا القول حديث اسامة بن شريك ورد فيه الفصل
عن السبي قبل الطواف فقال لى صلى الله عليه واله وسلم افعلوا كالحج والنجواب ان الامة ترك العمل
بهذا الحديث فهو شاهد لنا انه عبادة غير معقولة فيقتصر على كيفية دارد عليه الشريعة وعما نشته
قالت قد رمت كفة وانا حايض ولما طف بالبيت ولا بين الصفا والمروة قالت فشكوت ذلك الى سبي
صلى الله عليه واله وسلم فقال ليلا يفعله الحاج غير ان لا تطوفى بالبيت حتى تطهري متفق عليه و
هذا صريح في ان النبي صلى الله عليه واله وسلم منع عائشة عن الطواف واجازها في غيره من المناسك
وانها مستعت من الطواف والسبي جميعا وقد علم النبي صلى الله عليه واله وسلم ذلك وقال لها يخرجني
هناك طوافك بالبيت وبالصفا والمروة عن حرك وعزك فبهذا اظهر ان السبي بين الصفا والمروة
تابع للطواف وينتسب الى هذا انه من طواف الزيارة ولما ريسم صلا لا بعد طواف القدوم ولا بعد طواف
الزيارة يجب عليه الدام لمرك السبي ولا يقضي السبي لان السبي لم يترك عبادة الا بعد الطواف
واما من فاته الطواف والسبي جميعا يجب عليه قضاء الطواف والسبي جميعا والسنة انه اذا وقف
على الصفا يكبر ثلثا ويقول لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شى قدير
ذلك ثلاث مرة ويدعو ويضع على المروة مثل ذلك واذا دخل من الصفا مشى حتى اذا انضبت قدماه
في بطن الوادي سعى حتى يخرج منه ثم اذا رقى المروة مشى كذلك في الصبيحان وغيرهما من حديث جابر
ومن تطوع خيرا قد احرزوا وكسائي يطوع بالياء التثنية وتشد يد
على صيغة المضارع المجزوم وكذلك فمن تطوع خيرا فهو خير له وان تصوموا ووافى يعقوب في
الاول فقط وقراء الجمع هو بالياء ونعم العين على الماضي ومعناه فعمل طاعة فرضا كان او نقلا وقال
بما هه معناه فمن تطوع بالطواف بين الصفا والمروة بناء على انه سنة وقال مقاتل والكلبي فمن
تطوع زاد في الطواف بعد الواجب وقيل من تطوع بالجمع والعمرة بعد اداء الحجة الواجبة عليه
وقال الحسن اذا زاد سائرا لا يحل يعني فعل غير المفترض عليه من صلوة وركوة وطواف وغيره من
الزعم الطاعات وخيرا مضروب على انه صفة مصدر مجزوم فاف او جعلت الجار والمصال الفعل
الياء بعد الفعل التثنية معني اني وان اليه **بناك** عليم
يتب على الطاعة وه يخفى عليه شى والله اعلم اخبرنا ابن جرير وابن ابى حاتم عن ابن عباس
قال سأل جابر بن جبريل سعد بن معاذ وخارجة بن زيد عن امر احبار اليهود عن بعض بني
النزيرة فكتمهم اياه وابوا ان يخبروهم فانزل الله تعالى **ان الذين ينكثون**

هذا حديث الضعيف
قوله اصل الحديث
الصلب الذي لا يتغير
على ما ذكر من صفات
يعقوب اذا اخرج المروة
الى الجبل لا يضره ذلك
صالح في العرف طوبى
موضف من دون
لقليلة تغفل عن
لونه طوبى من
وسمى المروة لا يوافق
عليه من حوا «عليكم
قالوا به ما انزل الله
الا بآية كذا يا وديا
كون الا في شى من
اليهود لا يقضي
قال العبد العبد
لا تقصم من السبي
هذا الحكم عام بكل
كسر على ينتفع به
كما وقع في الحديث
من سئل عما يروى
فكتمه الجهم باجماع
يتم القصة وهو الروي
عن عائشة حيث كان
من عمن يمول على
عليه السلام كتم شيئا
من الوحي حتى اذا علم

مَا أَتَدُلُّنَا مِنْ الْبَيِّنَاتِ الشَّاهِدَةِ عَلَى صِدْقِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَأَلِ مُحَمَّدٍ أَيَّامَ قُدِّي إِلَى الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ وَاتَّبَاعِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ لَعَنَ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أَيُّ التَّوْبَةِ
أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ الْعَالَمُونَ
أَصْلُ الْفَنِّ الطَّرِيقُ وَمَعْنَى يَلْعَنُهُمُ الْأَعْمُونَ الْفَرَسَاوُونَ إِلَيْهِ لَعْنُهُمْ وَالْأَعْمُونَ الَّذِينَ
يَأْتِي مِنْهُمُ الْفَرْجُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْمُسْلِمِينَ مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَدَوَابِّ الْأَرْضِ كُلُّهَا عَنْ الْمَوْلَى
بْنِ عَاصِبٍ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَزَاءَةٍ فَقَالَ إِنَّ الْكَافِرَ ضَرِيحٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ
فِي سَمْعِهِ كَرْدَابَةٌ غَيْرُ الثَّقَلَيْنِ فَيَلْعَنُهُ كُلُّ دَابَّةٍ سَمِعَ صَوْتَهُ فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى وَيَلْعَنُهُمُ
الْأَعْمُونَ أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَابْنُ جَرِيرٍ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ جَمِيعُ الْخَلَائِقِ إِلَّا الْإِنْسَانَ
وَالْإِنْسَانَ وَقَالَ قَتَادَةُ هُمُ الْمَلَائِكَةُ وَقَالَ عَطَاءُ الْجَرَّاحِيُّ وَالْإِنْسُ وَقَالَ الْحَسَنُ جَمِيعُ عِبَادِ اللَّهِ وَقَالَ

[illegible]

ورواه مسلم **إِنَّ الدِّينَ كَقَدْرٍ أَوْ مَالٍ أَوْ هَبْ**
نَقَارٍ يعني من لم يتيب من الكافين حتى مات **أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ**
اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ قال أبو العباس **يَوْمَ الْقِيَامَةِ**
 نفسه قيل قال الله تعالى **يَعْنِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَيُقِيلُ بَعْضُهُمْ** يعني من الكافين ومنهم **خُلْدٌ**
فِيهَا أي في اللعنة أو في النار أو ضارها قيل **لَكَدَّ**
عَنَمُ الْعَذَابِ وَلَا هُمْ يَنْتَصِرُونَ لا يملكون من
 من الانتظار ولا ينتظرون بعدد ذلك ينظر البعوض نظيره قال الشاعر
 قالوا يا محمد **يَعْنِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا** فأنزل الله تعالى سورة الأخرى وقوله تعالى **وَالْهَلْ**

انما كانا نرى في حرمه عيشه و زنا العاد
 نشأ الى الفناكس
 مصداق معبد
 بجنته منون الرواد
 ما بعدى الى اجماع
 نفس القدر الى فناء
 و اوجع السلسا
 معج الفاعل و سا
 بعدى الى ووب
 انما عه الى
 الشا هدا على
 بانا العدى و سفت
 على البيت دخل
 تحت ما انزلنا العطف
 عتسار النفا على
 المعقن عوى الى الاس
 والسا و انا و انا
 الركب من الى بعا
 اننا و كان انذله
 على الانبيا و ردنا الى
 العقلية قواه و الحك
 يد على فيه الله تعالى
 والعالية فقله و العاد
 من بعد ما بينا على
 ما اننا و المراد و لا و
 ا و اننا و النقيض
 الفعلى

عبد الحكيم بن عبد الله بن محمد بن يوسف بن أحمد بن علي بن أبي طالب
بن الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

يحبونهم يعظمونهم ويطيعونهم
لقد خشيتموا ايها السوءون بينه وبينهم في المحبة والطاعة والمحبة ميل القلب كذا قال الزجاج او
يجوز الهمم حب المؤمنين بالله تعالى
من حب الكافرين المقتسمين لا يلزم ينقطع محبة المؤمنين ولا يبرحون عن الله تعالى في السوء و
الصبر والسنة والرخاء بخلاف الكفار فان محبتهم لا غرض موهومة فاستتروا بآد في حب
ولذلك كانوا يبعدون عن الهمم عند الشك الى الله تعالى ويبعدون الصنم زمانا ثم
يدفونونه الى غيره قال سعيد بن جبير ان الله عز وجل يامر يوم القيمة من احرق نفسه في الدنيا
على يدوية لا احصا ان يتركها او لا يتركها فان لم يتركها لم يتركها فان لم يتركها لم يتركها
يد في ذلكا فبين ان كتمت لحياتي فادخلوا جهنم نفاقا فبينما هم فيها يراي مناد من تحت الأرض
والذين امنوا اسلكوا بها لا تلهيكم فيها ولا تزين ان يكون من محبتهم فيما بينهم اما لتوقم جلب منفعة
او دفع مضرة او لا لتتأني يحصل بدوية الجمال او لا لتسابقهم الى التمسك بالبنوة او لا ليوافقوا
في الحقيقة محبة لا تشفعهم لا المحبوبين ومن ثم تدعى ذوالالحاد ذكلك لا لاسباب شر الكفار
منهم اقتصر نظرهم على الخطوة العاجلة ولا يعرفون الله سبحانه الا وجودا موهوما
ويستدلون بالناقم والمضاد الى العباد او الكوكب او اسماء سموها هم واربهم فيحبونهم
لحب الله او احب منه والذين يدعون الاسلام من اهل الهواء كالمعتزلة والروافض
والنواصب فلاحقا هم بالناقم والمضاد المختصة بالبدل لاخر واعتقادهم بان تلك الدين
هو الله الواحد القهار يحبون الله تعالى شدة من حبهم لغيره تعالى حيث يزعمون ان منافقهم
ومضادهم مختصة بالبدن ومن اختار الدنيا على الاخرة منهم فقد خلع ريشة الاسلام
من عنقه فلا كلاف ولا الناس مشركون غيره تعالى به تعالى في اصل الحب المبني على
الصال النفع والمضار المبني على اعتقادهم بان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وان
فهم بسبب اقتدارهم بقا ذرات الفلاسفة اذ فاد المشركين وبجوس في هذا
الامام اهل السنة والجماعة فلاحقا هم بان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وان
الله تعالى هو الضامن لما قدم دون غيره فكما انهم لا يبعدون غير الله تعالى كذلك لا يبعدون
غيره تعالى نوع من التخييل ياذنه وامره وكذلك لا يحبون غيره تعالى الا بوقوعه فيهم
ويحبهم كالحب الى الله تعالى الحب المحب لله وانه البغض اليهم لله عز وجل
حب عام في اجماع اغراض محبة موهومة مرضية لله تعالى واهل الحق منهم
وهو المحبة العلية الرضية لكل حب مبني على خوف او حياء او اخروي
لا يلهيهم من حبهم ناد يشغل في قلوب المحبة في حبهم موهومة موهومة
لا يلهيهم ولا يلهيهم في سقط عن نظر بصيرة تمسكه في حبهم موهومة موهومة

الذين امنوا اسلكوا بها لا تلهيكم فيها ولا تزين ان يكون من محبتهم فيما بينهم اما لتوقم جلب منفعة او دفع مضرة او لا لتتأني يحصل بدوية الجمال او لا لتسابقهم الى التمسك بالبنوة او لا ليوافقوا في الحقيقة محبة لا تشفعهم لا المحبوبين ومن ثم تدعى ذوالالحاد ذكلك لا لاسباب شر الكفار منهم اقتصر نظرهم على الخطوة العاجلة ولا يعرفون الله سبحانه الا وجودا موهوما ويستدلون بالناقم والمضاد الى العباد او الكوكب او اسماء سموها هم واربهم فيحبونهم لحب الله او احب منه والذين يدعون الاسلام من اهل الهواء كالمعتزلة والروافض والنواصب فلاحقا هم بالناقم والمضاد المختصة بالبدل لاخر واعتقادهم بان تلك الدين هو الله الواحد القهار يحبون الله تعالى شدة من حبهم لغيره تعالى حيث يزعمون ان منافقهم ومضادهم مختصة بالبدن ومن اختار الدنيا على الاخرة منهم فقد خلع ريشة الاسلام من عنقه فلا كلاف ولا الناس مشركون غيره تعالى به تعالى في اصل الحب المبني على الصال النفع والمضار المبني على اعتقادهم بان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وان فهم بسبب اقتدارهم بقا ذرات الفلاسفة اذ فاد المشركين وبجوس في هذا الامام اهل السنة والجماعة فلاحقا هم بان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وان الله تعالى هو الضامن لما قدم دون غيره فكما انهم لا يبعدون غير الله تعالى كذلك لا يبعدون غيره تعالى نوع من التخييل ياذنه وامره وكذلك لا يحبون غيره تعالى الا بوقوعه فيهم ويحبهم كالحب الى الله تعالى الحب المحب لله وانه البغض اليهم لله عز وجل حب عام في اجماع اغراض محبة موهومة مرضية لله تعالى واهل الحق منهم وهو المحبة العلية الرضية لكل حب مبني على خوف او حياء او اخروي لا يلهيهم من حبهم ناد يشغل في قلوب المحبة في حبهم موهومة موهومة لا يلهيهم ولا يلهيهم في سقط عن نظر بصيرة تمسكه في حبهم موهومة موهومة

الذين امنوا اسلكوا بها لا تلهيكم فيها ولا تزين ان يكون من محبتهم فيما بينهم اما لتوقم جلب منفعة او دفع مضرة او لا لتتأني يحصل بدوية الجمال او لا لتسابقهم الى التمسك بالبنوة او لا ليوافقوا في الحقيقة محبة لا تشفعهم لا المحبوبين ومن ثم تدعى ذوالالحاد ذكلك لا لاسباب شر الكفار منهم اقتصر نظرهم على الخطوة العاجلة ولا يعرفون الله سبحانه الا وجودا موهوما ويستدلون بالناقم والمضاد الى العباد او الكوكب او اسماء سموها هم واربهم فيحبونهم لحب الله او احب منه والذين يدعون الاسلام من اهل الهواء كالمعتزلة والروافض والنواصب فلاحقا هم بالناقم والمضاد المختصة بالبدل لاخر واعتقادهم بان تلك الدين هو الله الواحد القهار يحبون الله تعالى شدة من حبهم لغيره تعالى حيث يزعمون ان منافقهم ومضادهم مختصة بالبدن ومن اختار الدنيا على الاخرة منهم فقد خلع ريشة الاسلام من عنقه فلا كلاف ولا الناس مشركون غيره تعالى به تعالى في اصل الحب المبني على الصال النفع والمضار المبني على اعتقادهم بان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وان فهم بسبب اقتدارهم بقا ذرات الفلاسفة اذ فاد المشركين وبجوس في هذا الامام اهل السنة والجماعة فلاحقا هم بان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وان الله تعالى هو الضامن لما قدم دون غيره فكما انهم لا يبعدون غير الله تعالى كذلك لا يبعدون غيره تعالى نوع من التخييل ياذنه وامره وكذلك لا يحبون غيره تعالى الا بوقوعه فيهم ويحبهم كالحب الى الله تعالى الحب المحب لله وانه البغض اليهم لله عز وجل حب عام في اجماع اغراض محبة موهومة مرضية لله تعالى واهل الحق منهم وهو المحبة العلية الرضية لكل حب مبني على خوف او حياء او اخروي لا يلهيهم من حبهم ناد يشغل في قلوب المحبة في حبهم موهومة موهومة لا يلهيهم ولا يلهيهم في سقط عن نظر بصيرة تمسكه في حبهم موهومة موهومة

الذين امنوا اسلكوا بها لا تلهيكم فيها ولا تزين ان يكون من محبتهم فيما بينهم اما لتوقم جلب منفعة او دفع مضرة او لا لتتأني يحصل بدوية الجمال او لا لتسابقهم الى التمسك بالبنوة او لا ليوافقوا في الحقيقة محبة لا تشفعهم لا المحبوبين ومن ثم تدعى ذوالالحاد ذكلك لا لاسباب شر الكفار منهم اقتصر نظرهم على الخطوة العاجلة ولا يعرفون الله سبحانه الا وجودا موهوما ويستدلون بالناقم والمضاد الى العباد او الكوكب او اسماء سموها هم واربهم فيحبونهم لحب الله او احب منه والذين يدعون الاسلام من اهل الهواء كالمعتزلة والروافض والنواصب فلاحقا هم بالناقم والمضاد المختصة بالبدل لاخر واعتقادهم بان تلك الدين هو الله الواحد القهار يحبون الله تعالى شدة من حبهم لغيره تعالى حيث يزعمون ان منافقهم ومضادهم مختصة بالبدن ومن اختار الدنيا على الاخرة منهم فقد خلع ريشة الاسلام من عنقه فلا كلاف ولا الناس مشركون غيره تعالى به تعالى في اصل الحب المبني على الصال النفع والمضار المبني على اعتقادهم بان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وان فهم بسبب اقتدارهم بقا ذرات الفلاسفة اذ فاد المشركين وبجوس في هذا الامام اهل السنة والجماعة فلاحقا هم بان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وان الله تعالى هو الضامن لما قدم دون غيره فكما انهم لا يبعدون غير الله تعالى كذلك لا يبعدون غيره تعالى نوع من التخييل ياذنه وامره وكذلك لا يحبون غيره تعالى الا بوقوعه فيهم ويحبهم كالحب الى الله تعالى الحب المحب لله وانه البغض اليهم لله عز وجل حب عام في اجماع اغراض محبة موهومة مرضية لله تعالى واهل الحق منهم وهو المحبة العلية الرضية لكل حب مبني على خوف او حياء او اخروي لا يلهيهم من حبهم ناد يشغل في قلوب المحبة في حبهم موهومة موهومة لا يلهيهم ولا يلهيهم في سقط عن نظر بصيرة تمسكه في حبهم موهومة موهومة

يخرج العذاب يوم القيامة ليندوا واشد نداه ويطعن ان يكون اذا القوة لله جميعا جواب لوداني

وَلَا يَدْرِي الَّذِينَ أَدْرَسُوا لَا يَسْقُونَ إِلَّا مِنْ حِوَارِهِمْ خَالْفِرَسَا وَالْوَخْشَا وَالْأَسْرَا

ابيعوا من الدين ابيعوا منصوبه بقدر اذكر اويدل
من اذيرون وسراذرا العذاب الاول والآخر قد مضى اول العطف على تبرا

وكان في قوله تعالى وتقطعت بها السبل يوم القيمة حين يجمع الله الامماد والقبائل بين يدي العظمة

من بعض وقيل الشيلطين يبدلون من الأرض ولقد صفت بهم

١٠ أسباب ١٠ الأسباب الحجة التي تدفع بغيركم إلى التوبة

او مودة ومنه يقال للحمل واللطيف سيب **وَأَلَّا الَّذِينَ اتَّبَعُوا**

لَهُ أَنْ يُلَاقَكَ أَيُّ جَعَةِ الدُّنْيَا قَتَلَتْهُ مِنْضُوبٌ عَلَى حَوَالِهِ

لو بمعنى ليت **هذه** أي من المتبوعين **كما ترون** وإيضا

الْيَوْمَ لَذِيكَ الْآرَاءُ يَذِيهِمْ إِلَيْهِ أَعْمَالُهُمْ

حَسْرَاتِ نِدَامَاتِ عَلَيْهِمُ حَسْرَاتِ تَالُكِ مَفَاعِيلِ بِرِیْهِ اِنْثَانِ

من روية القلب والاحمال ما دلوا من الحسنات واباع الرسول يريدون على نفسي

وما أدرأنا السيئات وأخارونا بها على الأحبار والنجارى على أيديهم على أيديهم
الجنة فنظروا السماء الرضوى فيها أطاع الله فبقا لهم تلك مساكناكم وأطعم الله

تَقَاتِمُ بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ فَبِذَلِكَ يُبْدُونَ وَيُتَحَسَّرُونَ وَمَا لَهُمْ خَارِجٌ

من القصد ○ اصله ما يخرجون فعدل الى الجملة الاسمية للمبالغة في الخلود

والاقتناط عن الخلاص والرجوع الى الدنيا يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا

مِمَّا نِيَّ الْأَرْضِ نَذَلْنَا فِي ثَقِيفٍ وَخَزَاعَةَ وَعَامَرَ بْنَ صَعْصَعَةَ وَبَنِي دُلَاجٍ

فِيهَا حُرُوفٌ عَلَى أَلْفِ الْقِسْمِ مِنَ الْحَرْفِ وَالْأَقْلَامِ وَالْبَحْرِ وَالسَّابِقِ وَالْحَاكِمِ وَالْوَصِيلِ

فَقُولُوا كُنَّا دُحُلًا قَالُوا لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِثْيَا يَوْمَئِذٍ إِنَّهُمْ لَهَافُونَ

أَيُّ لَاقِدْ دَاوِيَه فِي اِبْنَاءِ اَلْهِي

ففتحوا الحديد وفتحوا المحامير إلى جعفر بن عاتق والكاتب أي وحفص و يعقوب بضم الطاء

[illegible]

لا تهاجروا طردوا في المعاصي إنا لكم عذو وقين

ظاهره بعد از آنکه در میان اهل البیت و انصار بطریق الایمان یقینیه و ایجابیه و ایمانیه و

وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لَكَ شَاكِرِيْنَ

مفتی محمد رفیع صاحب

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

المكافاة اذا ذبحوا لانهم يدعون اصواتهم بذلك كما تجزى ذلك من امرهم حتى قيل لكل ذابح
ان لم يجز ميل واما قرك التسمية فسنن كدها سورة الانعام ان الله تعالى
اضطر قد اعاصه الوعر وعز بكسر النون ههنا ومن ان اعبد واليه وان احرم
ولكن النظر وان غدا وبوشبهه وكسر الدال من لقد استهزاء والتاء من قالت اخبر
والشونين من قتلا النظر مينا فقلوا وبشبهه اذا كان بعد الساكن الشا في ضمة لا زمة
واستبدات هزة الوصل بالضم ووافقه بن عامر في الشونين فقط وكذا قد اعاصي
وعز بكسر اللام والواو مثل قل ادعوا الله يدعوا للرحمن وتا بعهما يعقوب الا في الواو وقد انبأ
بالضم في كلها بضمة اول الفعل وقد اوجع بكسر الطاء اجاءا لكسر النون والمخز انه
من اضطر الى اكل الميتة او نحو ما ذكره سواء كان الاضطرار لا حل المخصصة
او الاكراه او غير ذلك حل له اكلها بالاجماع **غير باع** حال اي اكل
غير باع للذة وشهوة **ولا عادي** اي متجاوز قد العاجة فالجأ اصله لا يجوز
للمضطر الاكل منه الا قد سد الدمق وفي قول للشافعي يجوز له الشيع وهو قول
مالك واحمد والرواية عن احمد والدارج من مذهب الشافعي انه ان توفع حلالا
قد ياكل من غير سد الدمق وان لم ينقطع ان يشبع ويؤد وقال بعض اصحاب الشافعي
في تأويله لا يبيع غير باع على الوابي ولا عادي بقطع الطريق او فساد في الارض قال الشافعي
وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول احمد وقال البغوي وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما
وبما هدد وسعيد بن جبيرة قالوا لا يجوز للعاصي يسفر ان يأكل الميتة اذا اضطر
اليها ولا ين ترخص بخص المسافرين حتى يثوب قلت والظاهر ان البغي والعدوان
راجعا الى الاكل وقال مقاتل بن حبان غير باع اي مستعمل لها لا عادي مقصر فطلب
ما يبعه **فلا اثم عليه واكلها ان الله غفور**
لما اكل في حالة الاضطرار **ترجيهم** حيث رخص للعباد في ذلك
وهذا يدل على ان المضطر ان لم يأكل الميتة ونحوها حتى مات فلا اثم عليه الا
فان الاكل عند الاضطرار مباح رخصة من الله تعالى وليس واجب وهو اصح
قولي الشافعي وقال ابو حنيفة بل يثم ويجب عليه حينئذ اكله لقوله تعالى وقد فضلتم
ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه حيث استثنى ما اضطررتم اليه من المحرم بقى
على الاكل مباحا والمباح واجب اكله عند خوف الهلاك وانما سمي ذلك رخصة
بما اذا **ان الذين يكفون ما انزل الله**
من التث يعني آيات التوراة في شأن محمد صلى الله عليه واله وسلم
نزلت في رؤساء اليهود وعلم انهم كانوا يصيبون من سفولهم الهدايا والمأك

الكل اذا ذبحوا لانهم يدعون اصواتهم بذلك كما تجزى ذلك من امرهم حتى قيل لكل ذابح
ان لم يجز ميل واما قرك التسمية فسنن كدها سورة الانعام ان الله تعالى
قد اعاصه الوعر وعز بكسر النون ههنا ومن ان اعبد واليه وان احرم
ولكن النظر وان غدا وبوشبهه وكسر الدال من لقد استهزاء والتاء من قالت اخبر
والشونين من قتلا النظر مينا فقلوا وبشبهه اذا كان بعد الساكن الشا في ضمة لا زمة
واستبدات هزة الوصل بالضم ووافقه بن عامر في الشونين فقط وكذا قد اعاصي
وعز بكسر اللام والواو مثل قل ادعوا الله يدعوا للرحمن وتا بعهما يعقوب الا في الواو وقد انبأ
بالضم في كلها بضمة اول الفعل وقد اوجع بكسر الطاء اجاءا لكسر النون والمخز انه
من اضطر الى اكل الميتة او نحو ما ذكره سواء كان الاضطرار لا حل المخصصة
او الاكراه او غير ذلك حل له اكلها بالاجماع غير باع حال اي اكل
غير باع للذة وشهوة ولا عادي اي متجاوز قد العاجة فالجأ اصله لا يجوز
للمضطر الاكل منه الا قد سد الدمق وفي قول للشافعي يجوز له الشيع وهو قول
مالك واحمد والرواية عن احمد والدارج من مذهب الشافعي انه ان توفع حلالا
قد ياكل من غير سد الدمق وان لم ينقطع ان يشبع ويؤد وقال بعض اصحاب الشافعي
في تأويله لا يبيع غير باع على الوابي ولا عادي بقطع الطريق او فساد في الارض قال الشافعي
وهو ظاهر مذهب الشافعي وقول احمد وقال البغوي وهو قول ابن عباس رضي الله عنهما
وبما هدد وسعيد بن جبيرة قالوا لا يجوز للعاصي يسفر ان يأكل الميتة اذا اضطر
اليها ولا ين ترخص بخص المسافرين حتى يثوب قلت والظاهر ان البغي والعدوان
راجعا الى الاكل وقال مقاتل بن حبان غير باع اي مستعمل لها لا عادي مقصر فطلب
ما يبعه فلا اثم عليه واكلها ان الله غفور لما اكل في حالة الاضطرار ترجيهم
حيث رخص للعباد في ذلك وهذا يدل على ان المضطر ان لم يأكل الميتة ونحوها حتى مات فلا اثم عليه الا
فان الاكل عند الاضطرار مباح رخصة من الله تعالى وليس واجب وهو اصح قولي الشافعي
وقال ابو حنيفة بل يثم ويجب عليه حينئذ اكله لقوله تعالى وقد فضلتم ما حرم
عليكم الا ما اضطررتم اليه حيث استثنى ما اضطررتم اليه من المحرم بقى على الاكل
مباحا والمباح واجب اكله عند خوف الهلاك وانما سمي ذلك رخصة بما اذا ان الذين
يكفون ما انزل الله من التث يعني آيات التوراة في شأن محمد صلى الله عليه واله وسلم
نزلت في رؤساء اليهود وعلم انهم كانوا يصيبون من سفولهم الهدايا والمأك

ان الذين يكفون ما انزل الله من التث يعني آيات التوراة في شأن محمد صلى الله عليه واله وسلم
نزلت في رؤساء اليهود وعلم انهم كانوا يصيبون من سفولهم الهدايا والمأك

وكانوا يريدون ان يكون النبي السبعث منهم فلما بعث محمد صلى الله عليه واله وسلم من غزوة
خافوا ذهاب ما كنتم ودول رياستهم فهدوا الى صفة رسول الله صلى الله عليه واله
فخبروها ثم اخرجوها منهم فلما نظرت المسئلة الى البعث المغير وجده مما قالوا الصفة
محمد صلى الله عليه واله وسلم فلم يتبعوه ذكره بل غفروا وكذا اخرج النبي عن ابي صالح
عن ابن عباس واخرج ابن جرير عن ابن عباس ان هذه الآية والتي في ال عمران نزلت
جميعا في اليهود **وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا** يعني اغراض الدنيا
فانها لو ان جلست فهي قوله بالنسبة الى ابواب الآخرة **أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ**
فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ سعى اللغو والجهل ثم النار والآية يودعي
اليها اولاً انه يصير ناراً في الآخرة **أُولَئِكَ** ما ياكلون في الآخرة **فِي النَّارِ** ومعنى في بطونهم
لا يبطونهم ولا ياكلونهم **وَلَا يَكْنُصُهُمْ** أي لا ينقض عليهم من غضبه عليهم لغوهم بالله منبأ ولا
بالوحد وبما يسد رمهم أو هي كناية عن غضبه عليهم لغوهم بالله منبأ ولا
يَزْكِيهِمْ أي لا ينقيهم ولا يطردهم من دنس الذنوب بخلاف
عصاة المؤمنين فانهم ان عذبوا بالنار كان ذلك تطهيراً للذنوبهم واعيدوا لهم
لدخول الجنة **وَهُمْ عَنِ ابْنِ آدَمَ** اولئك
الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدَى
في الدنيا **وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ** في الآخرة يكتمان الحق لا غرض
دنية دنيوية **فَمَا أَضْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ** يعني ما أشد
صبرهم عليها فنجيب للمؤمنين على اختيارهم مرجيات النار ومع علمهم بتحقيق المصير
اليها كأنهم صلبوا عليها أو لا فاني صبر ذلك العذاب ومحمله الرفع وقيل محل
الضرب يعني فعلنا ذلك **بِأَنَّ اللَّهَ يَذَلُّ الشَّيْ** يعني القودة أو جنس
الكتاب التوراة والقانون وغيرها **يَا لِحَقِيقٍ** فاختلوا وقيل معناه ذلك الاجترار
من اليهود على الله وصبرهم على النار من اجل ان الله تعالى ذل لك كتاب بالحق
وهو قوله تعالى سواء عليهم اانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون فقم الله على قلوبهم و
إِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي النَّارِ اللام الجارية
اختلافهم ايمانهم ببعض الكتاب وكفرهم بالبعث واللعن والاشارة الى
التوراة واختلافهم فيه ايمانهم بعض احكامه وتركهم بعضه وهو اتياع محمد
عليه واله وسلم واما في القرآن واختلافهم فيه قلوبهم انه سعى الكلام بقوله اشراوا
الاولين **لَقِيَ شَاقِقَ يُعِيدُ** عن الحق **لَيْسَ لَكَ**
قوا حفص وخمرة بالنصب على ان خير ليس واسمها اهدك والباقون بالرفع باسم الرب

واخرج النبي
صعب عن ابن
قال سالت الملوك
فبعث محمد صلى
عليه واله وسلم
تجلى في التوراة
واخرج في التوراة
الله بعث نبيا
المسلم قال له
يخرج الدماء
وسمك الدماء
بعث الله محمد
قال الملوك
الذي تجب واني
فكانت اليهود
اسموا الملوك
الذي فاعلم
الاموال فانه
هذه الآية
صبرهم



اخرج عن ابن
قال سالت الملوك
فبعث محمد صلى
عليه واله وسلم
تجلى في التوراة
واخرج في التوراة
الله بعث نبيا
المسلم قال له
يخرج الدماء
وسمك الدماء
بعث الله محمد
قال الملوك
الذي تجب واني
فكانت اليهود
اسموا الملوك
الذي فاعلم
الاموال فانه
هذه الآية
صبرهم

وكل من فعل ما مضى **لَمْ يَفْعَلْ** أَنْ تَوَلَّى وَأَجْزَأُهَا مُقْبِلُ الْمَشْرِقِ
وَالْمَغْرِبِ قال محمد بن الأوزاعي أخبرنا معمر بن قتيادة قال كانت اليهود ليحيا قبل المغرب

إِلَى الْبَيْتِ الْمَقْدَسِ وَالنَّصَارَى قَبْلَ الْمَشْرِقِ فَأَنْزَلَ إِلَهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ لَعَلَّ لَيْسَ الْإِسْلَامَ

ما عليه اليهود والنصارى فان قبلتم منسوخة ودينهم كفر وكذا اخرج ابن ابي حاتم عن

إلى الأعلى قال البعري هذا أول قتاده ومعاذ بن جبان وقيل المراد به المسلول وذلك أن

إلى أي جهة كانت ثمرات على ذلك وحسب الحاجة فلما هاجر رسول الله صلى الله عليه

والله وسلم وتلت الفرائض وحدت الحدود وصرفت القبلة الى الكعبة اذن الله تعالى

هذه الآية يعني ليس البركة مقتصر في إن تصلوا قبل المشرق والمغرب ولا تغفلوا عن ذلك

ولكن البدر ما ذكر في هذه الآية قال البغوي هذا قول ابن عباس ومجاهد والضحاك قلت واخر

ابن جرير وابن المنذر عن قتادة نحوه قلت ذكره في ما يتولى الوجه وعدم تسميته بالصالح قد

عَلَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى دُونَ الْمُسْلِمِينَ دُونَ يَأْلٍ إِلَهُيًا لِلْمُسْلِمِينَ أَنْ يَأْتِيَهُمْ
لَا يَضُرُّكُمْ أَنْ تَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۚ وَتُخْفِئُ

والدبر بالرفع في الموضعين والناقن بالتشديد والنصب فتحياً

لا بد للحمل ان يعتبر المصدر بمعنى الفاعل مبالغة او يقدر المضارع في الاسم او النحر

يعني لكن الباء او ذا البر من امن او لكن البر من امن وهذا وفق بالسياق **يَا لَهِ**

المتوحد بجلال ذاته وكمال صفاته المنزهة عن دسمة الحدود والمناقص بحيث لا يتغير

تشاءوا الأعماسي به نفسه **الأيوان** الأحيى يوم القيامة فانه أخلا يام أواد

والنار وما فيها والشعاعة والعقزة وخذل الثواب والعذاب وما ثبت بالكتاب والسنة

الملائكة بأنهم خلقوا من نور أجسام ذو الأرواح أو لوأخيه مشي وثلاث ورباع

وَرَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جِبْرِيلَ لَهُ سَقَمَةٌ جَنَاحٌ لَا يَكُونُ وَلَا يُفْرَدُ

ولا يَكُونُ قَوْلُهُمُ التَّسْبِيحُ وَالْتَهْلِيلُ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ يَكُونُونَ لَكُمْ

يُتَّبَعُونَ وَمِنْهُمْ رِجَالٌ يَتَوَكَّلُونَ عَلَى الْإِنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامَاتُ وَجَزَاءُ أَعْمَالِهِمْ رِجَالٌ

وَمِنْهُمْ مَن لَّمْ يَكُنْ عَلَىٰ شَيْءٍ مِّنَ الدِّينِ عَالِمًا غَيْرًا يَتَّبِعُونَ
أَقْوَامًا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ ذُرِّيَّتًا لَّا يُدْرِي أَكَلَتْهُمُ
أَغْنَىٰ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لَهَا بَرْكَاتٌ وَكَانُوا بِهَا كَارِهُينَ

فلا يذهب عليك ان عوام المؤمنين افضل من الملكية اجمعين حيث يدخلون الجنة لا محالة

دون الملكة نعم خواص البشر يعني الانبياء والاسل منهم افضل من جميع الملكة لاجل التحذات

الذاتية المختصة بالبشر لاختصاصها بالتراب وكما أن جزء أعمال الملكية غير متوقفة

[illegible][illegible]

یہ ہے کہ وہ دوا کے لئے لکھا گیا ہے۔

والجمل الجرح فهو بالخيار بين احدى ثلث فان اراد الرابعة فنحن وا على يديه بين ان يقتل
او يعفو او يأخذ العقل فان اخذ من ذلك شيئاً ثم عتد البعد ذلك فله النار خالداً فيه
مخلداً ابداً ومنها حديث ياتي هريرة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم من قتله قتيلاً فهو
يخبره بالتزجين اما ان يغدي واما يقتل متفق عليه ومنها حديث عمر بن شعيب عن ابيه
عن جده ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من شهد ادم الى ابياء المقتول فان شأوا
قتلوه وان شأوا اخذوا العقل ثلثين لجد عه واربعين خلفه في بطونهما الا دها رواه احمد
والترمذي وابن ماجه قال اصحاب ابو حنيفة رحمهم الله في الجواب عن هذه الاحاديث ان الملام
ان ابياء المقتول بالخيار في القود والصلم والصلم لا يكون الا برضاء القاتل والظاهر ان
القاتل برضاء المحقق دمه فترك النبي صلى الله عليه واله وسلم ذكر برضاء القاتل بناء على
الظاهر والله اعلم **الحث يقتل بالحق والعبد بالعبد**
والأنتى بالآنتى وهذا لا يدل على ان الحق لا يقتل بالعبد والعبد
لا يقتل بالحق والانتى لا يقتل بالذكور والذكور لا يقتل بالانتى فان ذلك الاحكام مسكوت عنها
في هذه الآية ولا عبرة بالمعوم عندنا في حنيفة رحمه الله مطلقا وكذا في هذه الآية عند
القائلين بالمعوم اذا المعوم عندنا هم اعمامنا يعتبر بحديث لم يظهر للتخصيص عن من سوى النبي
بحكمه وكان الفرض ههنا دفع استطلاعة احد المحققين على اخذ بالمعوم المعبر من هذه
الآية على ما يقتضيهه الفصة ان الحق اذا قتل الحق يقتل الحق والقاتل وحده ولا يقتل معه
غيره **رجل شرقت المقتول** وكذا الانتى اذا قتل الانتى قتلت القاتلة لا رجل مكان امرؤ الله
اعلم بقى البحث عن الاحكام المسكوت عنها في تلك الآية فقال ابو حنيفة رحمه الله يقتل النفس حق
او دينا قتيلا ذكرا كانت او انثى مسلما كان او ذميا بالنفس كيف ما كانت لعمرك قوله تعالى **والنفس**
عليهم فيها ان النفس بالنفس والاحكام الالهية في الكتب المنزلة السابقة اذا ثبتت عندنا
حكايتها بالقرآن والسنة ولا عبرة بقول الكفار من اليهود والنصارى وفيها بقية واجبة
اذا لم يكره واحد والشرع واحد قال الله تعالى فيه اثم اقتدوه وقال الله تعالى شرع لكم من الدين
ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وهارون وعيسى ولا يختلف الاحكام
الا لاجل التمسح سوله كان في كتاب واحد او كتب وماله يظهر التمسح بقى الحكم ويقتل ايضا
على بقاء هذا الحكم حديث ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يحل دم امرئ
يشهد ان لا اله الا الله والي رسول الله الا باحدى ثلث النفس بالنفس الشيب الذي والى والمذنب
لدينه انتارك الجماعة متفق عليه وحديث ابي امامة ان عثمان اشرف يوم الدار فقال اشهد
بما لا اله الا الله اعز الله من رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلث
بعد احصاء النفس لقتلهم بلام او قتل نفسا فيجوز الحديث وهو الشافعي واحمد والترمذي

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات على دينه مات على ديني ومن مات على غير دينه مات على ديني

سبعون
ابن شاذان

سبع
ربيع

١٥٥

منزل جلد

بق

جاءت في الحديث لو وجد الفصل او على تاويل ان يوصى ادا لا يصار ذلك في قوله من قبله والظاهر
 اذا لا يترأس المدلول لكتب الوصية تقدمه عينا **للوالتين والاوليين**
 متعلق بالوصية وهذه الالية كانت الوصية لا قارب فوضعت في بدو الاسلام ثم استقرت
 قالوا استقرت هذه الالية بالمواريث وقوله صلى الله عليه وسلم عليه اعلني كل ذي حق حقه الا
 الوارث وقوله لا يورث الا الوارث لا يورث الا الوارث لا يورث الا الوارث لا يورث الا الوارث
 فكيف تكون ناسخة والحدوث حديث الامة لا يجرده نسخ الكتاب والتعويض الالية منسوخة
 الحكم لا يجرأ على عدم جواز الوصية لوارث الا عند ضاء الورثة ولا نقاد الالية متالا رديا
 الصلح على عدم وجوب وصية لغير الوارث حيث الا قارب وآدوي عن الزهري وبكره الحننيلي
 اصحابه انظر اهر وجرها في حق من لا يرث من الا قارب فلا عوز به لحي العلم المجهور واذا ثبت
 الامة جاز ظهوره ثبت عندهم دليل قطعي ناجح فلا يبدون انفس الكتاب ولا يذكرون ان لا يرث
 ذلك انما نسخنا بطريق قطعي ولزدهمنا حديث يصح ان يكون سند لا يجرأ منها حديث
 الذي مات ابا علي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في خطبته يوم الوداع ان الله
 قد اعطى كل ذي حق حقه فلا وصية لوارث رواه ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال ابو داود
 حسن الاسناد وكذا رواه احمد والترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه
 ابن ابي جابر من حديث سعيد بن ابي سعيد عن انس والبيهقي من طريق الشافعي عن ابن عمر عن النبي
 الا لورث من جاءه من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه والعلوم قال لا وصية لوارث رواه الدارقطني
 جابره ونسب ارساله من هذا الوجه ومن حديث علي واسناده ضعيف ومن حديث ابن عباس
 باسناد حسن وروى الدارقطني حديث عمر بن الخطاب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لا وصية لوارث الا ان يجرأ الورثة وروى بهذا اللفظ ابو داود عن عطاء الخراساني
 م سلا ود صلح يونس بن راشد عن عطاء عن عكرمة عن ابن عباس رواه الدارقطني وهذا الحديث
 تدل على ان الالية منسوخة في حق الورثة واما في حق غير الورثة من الا قارب فلا دالة له من الا
 على نفيها ولا اثباتها وورد لهذا الحكم ابن الجوزي حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ما من امر بيت ليلتين في رواية المسلم ثلث ليل ولما لا يدري ان يوصى فيه الا ووصية
 لغير الوارث من الا قارب كما جني بل اولى واحب فان الصدقة على ذي رحم صدقة وصلة
 اتفقوا على ان الوصية لا يجوز فيما زاد على الثلث الا بدضاء الورثة خلافا لاحد قول الشافعي
 في الاستثناء حيث قال لا يصح عندنا ضاء الورثة ايضا في الباب حديث سعد بن
 ابي وقاص جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يهودي من وجه استنداني فقلت يا رسول الله
 اوص ما سألني اوصي مالي اخطه قال لا قلت فاشطه قال لا قلت الثلث قال الثلث واثبت كثير
 ان عندك وثقت غنياء خيرات ان تدعهم حالة يتكفون اناس منكم عليه وحل ان اوصيه

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من مات على دينه مات على ديني ومن مات على غير دينه مات على ديني

اعتدل : قام قائم الظهيرة لان الشمس المابلغ كبد السماء يري كأنها وقفت ساعة
في الشرع عبادة عن الأشياكل عن الأكل والشرب والجماع مع النية في وقت مخصوص كما سيظهر

فَمَا بَعْدَ كَمَا تَبِ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ

من الأبناء والأولاد والظاهر أن النسبية في نفس الوجوب وذلك لا يقتضي المسألة من جهة في الكيفية والوقت وعنده ذلك قال سعيد بن جبير كان حرم من قبلنا من الغزاة إلى الليل الحار وكان ذلك كان في ابتداء الإسلام فاشتبهوا وقال جماعة من أهل العلم إن صيام رمضان كان واجباً على الصائت كما فرض علينا فيها كان يفرض على الشديدي فيشترط عليهم لأجل العطش أو في البرد الشديدي فيشترط عليهم لأجل الجوع فاتجمع علماء ثم ورؤسائهم فيجعله في الاربعة و زادوا عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصا دارين ثم اشتكى ملكهم فجعل الله عليه أن يرى من مرضه أن يزيد في صومهم اسبوعاً ويزاد فيه اسبوعاً ثم دلهم على آخر فقال **أمو** يؤاد وقال جماعة أصابهم موتان فقالوا زيدوا في أصابكم فزادوا عشرة قبل عشرة بعد قال رويتم السنة كلها لا نظرت اليوم الذي يمشك فيه فيقول من سبيل من ويقال من رمضان و ذلك إن الصائت أفرض عليهم شهراً رمضان فصاموا قبل الثلثين يوماً وبعد هلكوا ثم لم يزل القرن الآخر يساق بسنة القم التي قبله حتى صاروا إلى خمسين يوماً قال السجستاني وأخرجه ابن جرير عن السدي **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** المعاصي فإن الصوم بكسر الشوكة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا معشر الشباب من استساق

منكم الباءة فليترجى فانه اعطى البصر واحسن الفرج ومن لم يستطع فعليه ان يترجى
متفق عليه من حديث ابن مسعود او لمعي سقوا لا حلال البصر **يَا مَعْشَرَ**

بمقدس اي صوموا الا بالصيام الفصل بالاجبي **معدودات** يعني
قلائل فان القليل بعد في العادة دون الكثير قل ان المراد بذلك الايام صوم ثلاثة ايام من كل

شهر وصوم عاشوراء فانه كان واجبا في ابتداء الهجرة من ربيع الاول الى شهر رمضان سنة
عشر شهرا ثم نسخ بصوم رمضان قال ابن عباس اول ما نسخ بعد الهجرة امر القبله وصوم
ويقال نزل صوم شهر رمضان قبل بداء شهره وايام وكان غرة ذي الحرام الجمعة بسبع
ليلة خلت من رمضان في السنة الثانية من الهجرة من عاشرة قال كان رسول الله صلى الله عليه
والله وسامع الصوم يوم عاشوراء فلما فرض رمضان كان من شاء صام ومن شذذ اقطر متفق عليه
ومن سلمة ابن الاكوم ان رسول الله صلى الله عليه واله لم يبعث رجلا ينادي في الناس يوم عاشوراء
ان من اكل فليتم ومن لم ياكل فلا ياكل فان اليوم يوم عاشوراء متفق عليه وقيل لم يرد
بقوله تعالى ما معدودات شهر رمضان والاية غير منسوخة قال الحافظ والذبي يترجم من افوا
العلماء ان عاشورا لم يكن فرضا من بعد يوم عاشوراء الذي صلى الله عليه واله لم يستحب به اجتهاد

جہیز یا صدمہ: آباء میں سے کسی ایک سے نکاح کے وقت لڑکے کو ملنے والا مال۔

[illegible]

1.

وكان يفعل به وامره عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم لمدينة ذراي اليهود يوم
يوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا هذا يوم صالح بن جني اسدراش من عدوهم فصاده يوم فقال ارا
اجنحوس منكم فصادمه وامر بصياحه منفق عليه وعن عائشة قالت كان يوم عاشوراء يصومون
في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يصوم في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه
وامر بصيامه فلما فرض رمضان شك يوم عاشوراء منفق عليه قال السيوطي رحمه الله اخبرني احمد وابوداود
والحاكم عن معاوية بن جهم يعني وجوب عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر لكن كان ذلك قبل نزول هذه الآية فانه
لنسخ هذه الآية فالمراد يا ايام معدودات شهر رمضان لا غير وانه علم **فريضة**
منته فريضة خاف زيادة مرضه او امتداده وكذا امره كان منته وهو ضعيف غلب
على ظنه حدوث المرض بالصوم وعامل مرضه خافنا على نفسه ما اوعى ولها اعلان جواز الفطر لمن
يجمع عليه غيوان احد قال لا يجوز له الفطر يا بني ع وجوزنا لاكل والشرب ولو جامع المرض او المسافر
فغلبه الكفاة عنده الا ان افطر بغير الجوع لم يجز بل ع وما قيدنا المرض بخوف زيادة المرض او الاستمرار
ايضا منفق عليه الا كروى عن ابن سيرين ان قال يصح الفطر انما يطلق عليه اسم المرض لا يطلق
في الآية وقال الحسن ابراهيم هو المرض الذي يجوز معه الصلوة فاعاد **او على سفر**
يعني ركب سفر وفيه ايماء الى ان من سافر في اثناء اليوم لم يفطر عليه العقد الا جماع الا كروى عن
داود فان قال يجوز في السفر القصير والطويل فاختلغا على مقلد رسافة السفر المرض للفطر
قصر الصلوة يقال مالك والشافعي واحدا في مسافة السفر ستة عشر فرسخا اربعة برد مجديت
ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال يا اهل مكة لا تقصروا الصلوة في احدى من هاتين يرد
من مكة الى غصقان ردها والدارقطني فيه اسفلين بن عباس ضعيف وعبد الوهاب ما شد ضعفا
قال احمد ويحيى ليس عبد الوهاب يعني وقال الثوري هو كذب وقال الشافعي ما ترك الحديث وقال
الا واعي يقصر مسيلة يوم وقال ابو حنيفة مسيلة ثلثة ايام ولياليها سبلا لابل ومشي الاقدام
وقد روي يوسف بن يعقوب واكثر اليوم انك اخبر ابو حنيفة بحديث علي بن ابي طالب انه سئل عن
المسافر على الطريق قال جعل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ثلثة ايام ولياليها المسافر فلو ما وليته
رواه مسلم الحديث صحيح لا يستدل به ضعيف واطلاق الآية يدل على ان سفر المعصية
ايضا يصح الفطر قال ابو حنيفة رحمه الله وقال مالك والشافعي واحدا سفر المعصية لا يصح مسند
بقوله تعالى فز احطروا عندي ع ولا عاذا الحق ان المعني والعذر ان ليس في نفس السفر بل هو صفة
وقد ذكرنا تفسيرنا عن ع ولا عاذا وان لا دلالة فيه على مردهم **فعدة من**
ايام احطروا يعني فكتب عليه او افواجب عليه صيام عدة ايام من مرضه وسفره من
ايام احطروا فطر حذفت الفعل والمبتدأ والمضاف اليه والشرط للعلم بها بدلالة المقام وبما
الآية تثبت ان الشافعي ليس بشرط في انقضاء وعليه العقد الا جماع وقال داود يجب انتظام

عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم لمدينة ذراي اليهود يوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا هذا يوم صالح بن جني اسدراش من عدوهم فصاده يوم فقال ارا اجنحوس منكم فصادمه وامر بصياحه منفق عليه وعن عائشة قالت كان يوم عاشوراء يصومون في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يصوم في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان شك يوم عاشوراء منفق عليه قال السيوطي رحمه الله اخبرني احمد وابوداود والحاكم عن معاوية بن جهم يعني وجوب عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر لكن كان ذلك قبل نزول هذه الآية فانه لنسخ هذه الآية فالمراد يا ايام معدودات شهر رمضان لا غير وانه علم فريضة منته فريضة خاف زيادة مرضه او امتداده وكذا امره كان منته وهو ضعيف غلب على ظنه حدوث المرض بالصوم وعامل مرضه خافنا على نفسه ما اوعى ولها اعلان جواز الفطر لمن يجمع عليه غيوان احد قال لا يجوز له الفطر يا بني ع وجوزنا لاكل والشرب ولو جامع المرض او المسافر فغلبه الكفاة عنده الا ان افطر بغير الجوع لم يجز بل ع وما قيدنا المرض بخوف زيادة المرض او الاستمرار ايضا منفق عليه الا كروى عن ابن سيرين ان قال يصح الفطر انما يطلق عليه اسم المرض لا يطلق في الآية وقال الحسن ابراهيم هو المرض الذي يجوز معه الصلوة فاعاد او على سفر يعني ركب سفر وفيه ايماء الى ان من سافر في اثناء اليوم لم يفطر عليه العقد الا جماع الا كروى عن داود فان قال يجوز في السفر القصير والطويل فاختلغا على مقلد رسافة السفر المرض للفطر قصر الصلوة يقال مالك والشافعي واحدا في مسافة السفر ستة عشر فرسخا اربعة برد مجديت ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال يا اهل مكة لا تقصروا الصلوة في احدى من هاتين يرد من مكة الى غصقان ردها والدارقطني فيه اسفلين بن عباس ضعيف وعبد الوهاب ما شد ضعفا قال احمد ويحيى ليس عبد الوهاب يعني وقال الثوري هو كذب وقال الشافعي ما ترك الحديث وقال الا واعي يقصر مسيلة يوم وقال ابو حنيفة مسيلة ثلثة ايام ولياليها سبلا لابل ومشي الاقدام وقد روي يوسف بن يعقوب واكثر اليوم انك اخبر ابو حنيفة بحديث علي بن ابي طالب انه سئل عن المسافر على الطريق قال جعل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ثلثة ايام ولياليها المسافر فلو ما وليته رواه مسلم الحديث صحيح لا يستدل به ضعيف واطلاق الآية يدل على ان سفر المعصية ايضا يصح الفطر قال ابو حنيفة رحمه الله وقال مالك والشافعي واحدا سفر المعصية لا يصح مسند بقوله تعالى فز احطروا عندي ع ولا عاذا الحق ان المعني والعذر ان ليس في نفس السفر بل هو صفة وقد ذكرنا تفسيرنا عن ع ولا عاذا وان لا دلالة فيه على مردهم فعدة من ايام احطروا يعني فكتب عليه او افواجب عليه صيام عدة ايام من مرضه وسفره من ايام احطروا فطر حذفت الفعل والمبتدأ والمضاف اليه والشرط للعلم بها بدلالة المقام وبما الآية تثبت ان الشافعي ليس بشرط في انقضاء وعليه العقد الا جماع وقال داود يجب انتظام

عن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه واله وسلم لمدينة ذراي اليهود يوم عاشوراء فقال ما هذا قالوا هذا يوم صالح بن جني اسدراش من عدوهم فصاده يوم فقال ارا اجنحوس منكم فصادمه وامر بصياحه منفق عليه وعن عائشة قالت كان يوم عاشوراء يصومون في الجاهلية وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يصوم في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وامر بصيامه فلما فرض رمضان شك يوم عاشوراء منفق عليه قال السيوطي رحمه الله اخبرني احمد وابوداود والحاكم عن معاوية بن جهم يعني وجوب عاشوراء وثلاثة ايام من كل شهر لكن كان ذلك قبل نزول هذه الآية فانه لنسخ هذه الآية فالمراد يا ايام معدودات شهر رمضان لا غير وانه علم فريضة منته فريضة خاف زيادة مرضه او امتداده وكذا امره كان منته وهو ضعيف غلب على ظنه حدوث المرض بالصوم وعامل مرضه خافنا على نفسه ما اوعى ولها اعلان جواز الفطر لمن يجمع عليه غيوان احد قال لا يجوز له الفطر يا بني ع وجوزنا لاكل والشرب ولو جامع المرض او المسافر فغلبه الكفاة عنده الا ان افطر بغير الجوع لم يجز بل ع وما قيدنا المرض بخوف زيادة المرض او الاستمرار ايضا منفق عليه الا كروى عن ابن سيرين ان قال يصح الفطر انما يطلق عليه اسم المرض لا يطلق في الآية وقال الحسن ابراهيم هو المرض الذي يجوز معه الصلوة فاعاد او على سفر يعني ركب سفر وفيه ايماء الى ان من سافر في اثناء اليوم لم يفطر عليه العقد الا جماع الا كروى عن داود فان قال يجوز في السفر القصير والطويل فاختلغا على مقلد رسافة السفر المرض للفطر قصر الصلوة يقال مالك والشافعي واحدا في مسافة السفر ستة عشر فرسخا اربعة برد مجديت ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال يا اهل مكة لا تقصروا الصلوة في احدى من هاتين يرد من مكة الى غصقان ردها والدارقطني فيه اسفلين بن عباس ضعيف وعبد الوهاب ما شد ضعفا قال احمد ويحيى ليس عبد الوهاب يعني وقال الثوري هو كذب وقال الشافعي ما ترك الحديث وقال الا واعي يقصر مسيلة يوم وقال ابو حنيفة مسيلة ثلثة ايام ولياليها سبلا لابل ومشي الاقدام وقد روي يوسف بن يعقوب واكثر اليوم انك اخبر ابو حنيفة بحديث علي بن ابي طالب انه سئل عن المسافر على الطريق قال جعل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ثلثة ايام ولياليها المسافر فلو ما وليته رواه مسلم الحديث صحيح لا يستدل به ضعيف واطلاق الآية يدل على ان سفر المعصية ايضا يصح الفطر قال ابو حنيفة رحمه الله وقال مالك والشافعي واحدا سفر المعصية لا يصح مسند بقوله تعالى فز احطروا عندي ع ولا عاذا الحق ان المعني والعذر ان ليس في نفس السفر بل هو صفة وقد ذكرنا تفسيرنا عن ع ولا عاذا وان لا دلالة فيه على مردهم فعدة من ايام احطروا يعني فكتب عليه او افواجب عليه صيام عدة ايام من مرضه وسفره من ايام احطروا فطر حذفت الفعل والمبتدأ والمضاف اليه والشرط للعلم بها بدلالة المقام وبما الآية تثبت ان الشافعي ليس بشرط في انقضاء وعليه العقد الا جماع وقال داود يجب انتظام

وقال الشافعي كل يوم مسكينا من الطعام من غالب قوت البلد وقال احمد بن حنبل صام من شعبه
 او مد من يد وقال بعض الفقهاء ما كان المفطر بقوته يؤذي الذي افطره وقال ابن عباس يعطى كل
 مسكين عشاء وسجود ويحى عن قريب تحقن طعام الفدية في تفسير قوله تعالى ومن كان منكرا فليؤا
 اوبه اذى من راسه ان شاء الله تعالى **فَمَنْ لَطَوَّءَ خَيْرًا** فذو في الفدية **فَهُوَ**
خَيْرٌ لَهُ من اصل الفدية **وَأَنْ تَصُومُوا** ايها المطيقون **خَيْرٌ**
لَكُمْ من الشريعة والمريض فان كان صومه خيرا لهم منوع وهذه الآية تدل على ان المساك قد اذا كان له
 بالصوم ضررين فلا فضل في حقه الصوم كذا قال الجمهور خلافا لاجم والاشعري وسعيد بن
 المسيب والشعبي احتجوا با لاحديث منها ما روي عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم في سفر فاذ كان حاما ورجلا قد ظل عليه فقال ما هذا قالوا صائم فقال ليس من الثمر الصوم
 في السفر متفق عليه وعنه انه صلى الله عليه واله سلم خرج عام الفتح الى مكة في رمضان وصام حتى
 بلغ كراع الغميم فصام الناس ثم دعا يده من ماء فذوق حتى نزل الماء الى فيه ثم شرب فقبله بعد ذلك
 ان بعض الناس قد صام فقال اولئك العصاة اولئك العصاة ترداه مسلم وعن عبد الرحمن بن عوف قال
 قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم صام رمضان في السفر كالمفطر في الحضر ورواه ابن ماجه قلت
 هذا الاحاديث في حق من يتضرر بالصوم غاية الضرر ولا شك ان المفطر في حقه افضل سواء كان
 مسافرا او مريضا ولكن المفطر افضل اذا انزب اليه الجهاد ليجد في اليه سعيد ابن ابي سفيان عليه واله وسلم
 قبل انكم قد ندمتم من عندكم والمفطر اتوا بكم قال وكانت رخصة في صومهم وما من افطر ثم نزلنا منكم
 اخ فقال انكم تصبحوا بعدكم والمفطر اتوا بكم فافطروا وكانت غزوة فافطروا ورواه مسلم واخرجه مالك
 في الموطا عن بعض اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم واخرج المشافعي عنه في المسند والبوداوي رحمه
 الله كذا روي عن عبد الله بن عمر انه قال سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يقول ان الله يحب المؤمن
 الذي يصوم لله صلى الله عليه واله وسلم وعبد الله بن رواحه متفق عليه قلت وما ذكركم من التفصيل ايها هو
 في حق المساك لان الاخصة له دائمة على نفس السمسك سواء كانت الاخصة في الصوم او لا والاشعري والمزني
 والضعيف والعمال والمرضى فالأخصة في حقهم دائمة على نفس المشقة والضرر بالصوم فلو لا الضرر في حقهم
 لهم واذا اضره باب الصوم وهو خوف زيادة الفرض او حدوثه في حكمه حكم الضرر بالسفر فلو لا العلم
 انكم تلتزمون **انكم تلتزمون** ما في الصوم من العزيمة وجوبه وحذوف
 دل عليه ما قبله يعني اختارتموه على الفطر والعناء عند التخيير وما بعد ستم التخيير في الفطر في رمضان
 بلا عذر فاما كان مستحلا بغيره الا يفسق ويوجب عليه القضاء لوجوب التدارك بقدره الا مكانه ولا
 ما روي في المعذرة وبها الطريق الاول من قوله تعالى فعدة من ايام اخر يجب عليه الاستعانة بالاجماع

واختلف السلف من
 المعقول السلف من
 بعض اهل الله
 ارجى الى صلي
 عليه واله وسلم
 ان المفطر في السفر
 افضل من الصائم
 الا عادة اذا كان في
 واختار احمد بن حنبل
 في السفر ان لا يفطر
 من اصحاب النبي صلى
 الله عليه واله وسلم
 جند الله عليه
 ان وجب قوته فصام
 وهو افضل وان افطر
 وهو قول سفيان الثوري
 وهو قول ابن سيرين
 والكل من الناس بعد
 ابن السكيت وقال الشافعي
 ان معنى قول الشيخ
 صلى الله عليه واله
 وسلم ليس من
 الصائم من
 وتولى من لغيره
 ان المساكين
 فقال لندناه
 فوجه هذا اذ لم
 جنتكم بكم قول ختم
 الله تعالى فاما اذا راى
 ان المفطر اذا كان
 وهو على

والشافعي في كل يوم مسكينا من الطعام من غالب قوت البلد وقال احمد بن حنبل صام من شعبه او مد من يد وقال بعض الفقهاء ما كان المفطر بقوته يؤذي الذي افطره وقال ابن عباس يعطى كل مسكين عشاء وسجود ويحى عن قريب تحقن طعام الفدية في تفسير قوله تعالى ومن كان منكرا فليؤا اوبه اذى من راسه ان شاء الله تعالى

والشافعي في كل يوم مسكينا من الطعام من غالب قوت البلد وقال احمد بن حنبل صام من شعبه او مد من يد وقال بعض الفقهاء ما كان المفطر بقوته يؤذي الذي افطره وقال ابن عباس يعطى كل مسكين عشاء وسجود ويحى عن قريب تحقن طعام الفدية في تفسير قوله تعالى ومن كان منكرا فليؤا اوبه اذى من راسه ان شاء الله تعالى

وقال النبي لا يقضي حرم رمضان اذا افطر من غير عذر الا بالعام وقال علي وابن مسعود رضي الله عنهما
لا يفية صوم الدهر **شهر رمضان** مبتدأ خبره ما بعد اذ هو مبتدأ خبره

تقد به ذلك شهر رمضان او بدل من الصيام على حد للمضاف اي كتب عليكم الصيام حيام شهره
وذلك على تقد يكون هذه الالية متصلا في النزول لقوله تعالى كتب عليكم الصيام لا على تقد يكونه
متاخيا عنه فاسما سبق والشهر مشتق من الشهرة ورمضان مصدر او مضى اذا حارق واضيف

اليه الشهر وجعل على ومنه من العرف الفضلية والافه والوزن وعن النبي من مالك قال قال رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم انما شهر رمضان شهر مبارك كتب عليكم الصيام فيه

انزل فيه القرآن سمي القرآن قرانا لان تجمع السور والاي والحرف وجمع فيه
القصص والامر النفي والوعد والوعيد واصلا لقوله المجمل وهو مشتق من القراءة بمعنى المقدرا

ومن كثير القرآن وقوانا وقوانه حيث وقع بحذف الفاء بعد القاء الحركة على اللام وادفع حزمة وقفا
فقط والباقون بالهمزة قال البغوي كان يقرأ الشافعي غير مهزود يقول ليس هو من القراءة ولكنه سم

لهذا الكتاب كما تروى والاعجيل قال البغوي روي مقسم عن ابن عباس انه سئل عن قوله تعالى
شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن وقوله انما انزلناه في ليلة القدر وقوله انما انزلناه في ليلة القدر

وقد نزل في سائر الشهور وقال الله تعالى قرانا فذناه فقال انزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ
في ليلة القدر من شهر رمضان الى بيت العزة في السماء الدنيا ثم نزل به جبرئيل عليه السلام على رسول

الله صلى الله عليه واله وسلم فجاء في عشرين سنة فذلك قوله تعالى عز وجل عموما النجوم وقام دور
بن ابي هند قلت للشعير شهر رمضان الذي انزل فيه القرآن اما كان ينزل في سائر السنة فقال بلى

ولكن جبرئيل عليه السلام كان يعارض النبي صلى الله عليه واله وسلم في رمضان ما نزل عليه فيكملا
ما يشاء ويثبت ما يشاء وينسبه ما يشاء وروي عن ابي ذر عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال انزل

صحف ابراهيم في ثلث ليال مضين من رمضان وروي في اول ليلة من رمضان وانزل توبة مو
في ست ليال مضين من رمضان وانزل الاعجيل في ثلث عشرة مضت من رمضان وانزل زبور داود في

ثمان عشرة ليلة من رمضان وانزل القرآن على محمد صلى الله عليه واله وسلم في الاربعة وعشرين بستان
بعد هاد اخرج احمد والطبراني من حديث واثله بن الا مقم نزلت صحف ابراهيم اولى ليلة من

رمضان وانزل التوبة لست مضين والاعجيل اثنت عشرة والقران الاربعة وعشرين واليه
اعلم والموصول بصله خبر بشهر رمضان على تقد يكونه مبتدأ وصقته على تقد يكونه خبرا

او بد لا ويجوز ان يكون صفة للمبتدأ وخبره في شمله والفاء لوصف المبتدأ بما يلزم من
الشرط وعلى هذا التقدير معنى قوله انزل فيه القرآن اي في شأنه القرآن وهو قوله كتب عليكم

الصيام حتى يتحقق كون الازال سببا لاختصاصه بوجوب الصوم **هدي**
للتاسيس من الصلاة بما تجاز **ويبين** من الهدى

من طريق الاوراع
والاعلام من طريق
بن ابي ابيات الى
سمعا ابا امامة
ابا هادي واثله
من الا سقم
عبد الله بن عبد
سهمي رسول الله
صلى الله عليه
واله وسلم يقول
انما ليلة القدر
الاول شهر من
ثم قال رسول الله
عليه واله وسلم
من انفسهم
في شهر رمضان
وجه الله من
موراهن واعلم
فقران تعويذ
ومن عمل سنة
اروى من رمضان
اروى من رمضان
الاعلام والاعلام
شهر رمضان ما
انفسكم الجسديت
تضاعف فيه وكل
تسبب

وَاللَّهِ اعْلَمُ أَجَلَ لَكُمْ لَيْلَةَ الضَّيَامِ الزَّوْفِ إِلَى نِسَائِكُمْ

الزفوف كناية عن الجماع قال الزجاج الدفوف كل ما جاسفة
لكل ما يد الدجال من النساء وعُدَى بالي لضمضمته من الضأ ودي احمد والرداد والجماع من طريق
عبد الرحمن الي ليلي عن معاذ بن جبل قال كانا ياكولون ويشربون ويأثرون النساء ما لم يأموا فإذا
ناموا استعواثم ان رجلا من الانصار يقال له صرمة صلى العشاء ثم نام فلم يأكل ولم يشرب حتى
اصبح فنام صبح مجروحاً وكان عمر قد اصاب من النساء بعد ما نام فأتى النبي صلى الله عليه واله وسلم فذكر
ذلك فانزل النبي صلى الله عليه واله وسلم آية الى قوله ثم أتوا العيصم الى الليل لحديث مشهور عن
ابن ابي ليلى وهو لم يسمع من معاذ وله شواهد أخر الجاري عن البراء قال كان احبنا رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم اذا كان الرجل صائماً فحضرنا لا نأكل حتى نأكل ما كان لا يفطر لم يأكل ليلته
ولا نومه حتى يمسي وان قيس بن صرمة الانصاري كان صائماً فلما حضرنا افطاره اتي امهات فقال
عندك طعام فقال لا ولكن اطلق فاطلب لك وكان يومه يعمل فغلبت عينه وجاءت امراته فلما
رأت قالت خيبة فلما انتصف النهار عشي عليه فذكر ذلك النبي صلى الله عليه واله وسلم فانزلت هذه
الآية واخرج الجاري عن البراء قال لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقرؤون النساء رمضان كله فكان
رجال يخزون أنفسهم فانزل الله عليهم انكم تحتلون أنفسكم فتأب عليكم وعفا عنكم واخرج احمد
وابن جرير وابن ابي حاتم عن طريق عبد الله بن كعب عن ابيه قال كان الناس في رمضان اذا اصام
الرجل فامسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطروا من الغد فذبح عمر عن النبي
صلى الله عليه واله وسلم وقد سرعده واراد من امراته فقالت اني قد نمت قال فنامت ووقع عليها فنام
لعب بن مالك مثل ذلك ففد اعر الى النبي صلى الله عليه واله وسلم فأنزلت وقال لعنوا كان في
ابتداء الامر اذا صلى العشاء اور قد قبلها حرم عليها الطعام والشراب والجماع الى ان ياتوا في
عمر بن الخطاب واقام اهله بعد العشاء فاعتذر الى النبي صلى الله عليه واله وسلم بالثبوت جديداً

هَذَا نِسَاءُ لَكُمْ وَ أَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ

استنبأ بيان بسبب التحليل وهو طهارة الصبر عنهن وصعوبة
اجتماعهن في ذلك انما الطهارة وشددة الملازمة ولما كان الدجل والمرأة يعتققتان ويشتر كل منهما على
صاحبه شبه باللباس وكان اللباس كما ليست صاحبه كذا لا يكون كل واحد منهما لصاحبه
مخالفاً لا يحمل قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من تزوج فقد أحسن ثم يثني دينه علم
الله انكم كنتم تحتلون أنفسكم فتأب عليكم وعفا عنكم
اي يحتلونها وتخلون بها بالجماع بعد العشاء او بعد النوم بتعريضها للعقاب وتنتقص ظلمها من
النوم ولا اختيار بلغم من الخيانة فتأب عليكم لما تم وعفا
عفا عنكم كنتم تحتلون أنفسكم فتأب عليكم وعفا عنكم

هذا الحديث يدل على ان
الزفوف كناية عن الجماع
والنساء ما لم يأموا
فإذا ناموا استعواثم
ان رجلا من الانصار
يقال له صرمة
صلى العشاء ثم نام
فلم يأكل ولم يشرب
حتى اصبح فنام
صبح مجروحاً
وكان عمر قد اصاب
من النساء بعد ما
نام فأتى النبي
صلى الله عليه واله
وسلم فذكر ذلك
فانزل النبي
صلى الله عليه واله
وسلم آية الى قوله
ثم أتوا العيصم
الى الليل لحديث
مشهور عن ابن ابي
ليلى وهو لم يسمع
من معاذ وله شواهد
أخر الجاري عن
البراء قال كان
احبنا رسول الله
صلى الله عليه واله
وسلم اذا كان
الرجل صائماً
فحضرنا لا نأكل
حتى نأكل ما كان
لا يفطر لم يأكل
ليلته ولا نومه
حتى يمسي وان
قيس بن صرمة
الانصاري كان
صائماً فلما
حضرنا افطاره
اتي امهات فقال
عندك طعام
فقال لا ولكن
اطلق فاطلب
لك وكان يومه
يعمل فغلبت
عينه وجاءت
امراته فلما
رأت قالت
خيبة فلما
انتصف النهار
عشي عليه
فذكر ذلك
النبي صلى
الله عليه
وه وسلم
فانزلت
هذه الآية
واخرج الجاري
عن البراء
قال لما نزل
صوم رمضان
كانوا لا يقرؤون
النساء رمضان
كله فكان
رجال يخزون
أنفسهم
فانزل الله
عليهم انكم
تحتلون
أنفُسكم
فتأب
عليكم
وعفا
عنكم
واخرج
احمد
وابن
جرير
وابن
ابن
حاتم
عن
طريق
عبد
الله
بن
كعب
عن
ابيه
قال
كان
الناس
في
رمضان
اذا
اصام
الرجل
فامسى
فنام
حرم
عليه
الطعام
والشراب
والنساء
حتى
يفطروا
من
الغد
فذبح
عمر
عن
النبي
صلى
الله
عليه
وه
وسلم
وقد
سرعه
واراد
من
امراته
فقالت
اني
قد
نمت
قال
فنامت
ووقع
عليها
فنام
لعب
بن
مالك
مثل
ذلك
ففد
اعر
الى
النبي
صلى
الله
عليه
وه
وسلم
فأنزلت
وقال
لعنوا
كان
في
ابتداء
الامر
اذا
صلى
العشاء
اور
قد
قبلها
حرم
عليها
الطعام
والشراب
والجماع
الى
ان
ياتوا
في
عمر
بن
الخطاب
واقام
اهله
بعد
العشاء
فاعتذر
الى
النبي
صلى
الله
عليه
وه
وسلم
بالثبوت
جديداً

هذا الحديث يدل على ان الزفوف كناية عن الجماع والنساء ما لم يأموا فإذا ناموا استعواثم ان رجلا من الانصار يقال له صرمة صلى العشاء ثم نام فلم يأكل ولم يشرب حتى اصبح فنام صبح مجروحاً وكان عمر قد اصاب من النساء بعد ما نام فأتى النبي صلى الله عليه واله وسلم فذكر ذلك فانزل النبي صلى الله عليه واله وسلم آية الى قوله ثم أتوا العيصم الى الليل لحديث مشهور عن ابن ابي ليلى وهو لم يسمع من معاذ وله شواهد أخر الجاري عن البراء قال كان احبنا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا كان الرجل صائماً فحضرنا لا نأكل حتى نأكل ما كان لا يفطر لم يأكل ليلته ولا نومه حتى يمسي وان قيس بن صرمة الانصاري كان صائماً فلما حضرنا افطاره اتي امهات فقال عندك طعام فقال لا ولكن اطلق فاطلب لك وكان يومه يعمل فغلبت عينه وجاءت امراته فلما رأت قالت خيبة فلما انتصف النهار عشي عليه فذكر ذلك النبي صلى الله عليه واله وسلم فانزلت هذه الآية واخرج الجاري عن البراء قال لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقرؤون النساء رمضان كله فكان رجال يخزون أنفسهم فانزل الله عليهم انكم تحتلون أنفسكم فتأب عليكم وعفا عنكم واخرج احمد وابن جرير وابن ابي حاتم عن طريق عبد الله بن كعب عن ابيه قال كان الناس في رمضان اذا اصام الرجل فامسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطروا من الغد فذبح عمر عن النبي صلى الله عليه واله وسلم وقد سرعده واراد من امراته فقالت اني قد نمت قال فنامت ووقع عليها فنام لعب بن مالك مثل ذلك ففد اعر الى النبي صلى الله عليه واله وسلم فأنزلت وقال لعنوا كان في ابتداء الامر اذا صلى العشاء اور قد قبلها حرم عليها الطعام والشراب والجماع الى ان ياتوا في عمر بن الخطاب واقام اهله بعد العشاء فاعتذر الى النبي صلى الله عليه واله وسلم بالثبوت جديداً

هذا الحديث يدل على ان الزفوف كناية عن الجماع والنساء ما لم يأموا فإذا ناموا استعواثم ان رجلا من الانصار يقال له صرمة صلى العشاء ثم نام فلم يأكل ولم يشرب حتى اصبح فنام صبح مجروحاً وكان عمر قد اصاب من النساء بعد ما نام فأتى النبي صلى الله عليه واله وسلم فذكر ذلك فانزل النبي صلى الله عليه واله وسلم آية الى قوله ثم أتوا العيصم الى الليل لحديث مشهور عن ابن ابي ليلى وهو لم يسمع من معاذ وله شواهد أخر الجاري عن البراء قال كان احبنا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا كان الرجل صائماً فحضرنا لا نأكل حتى نأكل ما كان لا يفطر لم يأكل ليلته ولا نومه حتى يمسي وان قيس بن صرمة الانصاري كان صائماً فلما حضرنا افطاره اتي امهات فقال عندك طعام فقال لا ولكن اطلق فاطلب لك وكان يومه يعمل فغلبت عينه وجاءت امراته فلما رأت قالت خيبة فلما انتصف النهار عشي عليه فذكر ذلك النبي صلى الله عليه واله وسلم فانزلت هذه الآية واخرج الجاري عن البراء قال لما نزل صوم رمضان كانوا لا يقرؤون النساء رمضان كله فكان رجال يخزون أنفسهم فانزل الله عليهم انكم تحتلون أنفسكم فتأب عليكم وعفا عنكم واخرج احمد وابن جرير وابن ابي حاتم عن طريق عبد الله بن كعب عن ابيه قال كان الناس في رمضان اذا اصام الرجل فامسى فنام حرم عليه الطعام والشراب والنساء حتى يفطروا من الغد فذبح عمر عن النبي صلى الله عليه واله وسلم وقد سرعده واراد من امراته فقالت اني قد نمت قال فنامت ووقع عليها فنام لعب بن مالك مثل ذلك ففد اعر الى النبي صلى الله عليه واله وسلم فأنزلت وقال لعنوا كان في ابتداء الامر اذا صلى العشاء اور قد قبلها حرم عليها الطعام والشراب والجماع الى ان ياتوا في عمر بن الخطاب واقام اهله بعد العشاء فاعتذر الى النبي صلى الله عليه واله وسلم بالثبوت جديداً

جاءهم من حلالا كن بالباشرة عن الجماع وايتقوا ما كتب الله لكم من الولد تدل الآية على انك جامع وحمل امراته يعني ان يولد به الولد دون قضاء الشهوة فحسب حيث قال رسول الله صلى الله عليه واله ولم ترد جني لولد فاني مكاذبكم الا لم رواه ابو داود والنسائي عن معقل بن يسار عن علي بن الغزل مكره وفي

ان ابا حة الجماع مقتصر على حمل الولد قال البغوي قال معا بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لم ترد جني لولد فاني مكاذبكم الا لم رواه ابو داود والنسائي عن معقل بن يسار عن علي بن الغزل مكره وفي

ليلة القدر قلت وهذا بعيد من السياق وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الخيط

من سواد الليل سميا خيطين لا تكلوا احد منهما اذا بدا في الايتداء امتد جنوبا وشكلا كالخيط وقوله من الخيط حال من الخيط الابيض بيان له ولم يبين الخيط الاسود لظهوره بظهور الخيط

الا يبيض ومن الليل اوال للبعوض اي كائنا الخيط الفجر ولم يقل حتى يتبين لكم الفجر لانه على حدة الا كل عند ظهور خيطه ليعاد جزء منه ولم يقل حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط

الخيط الاسود ليدل على ان المراد بالخيط هو الفجر الصادق لا خيط ابيض معترض جنوبا وشكلا يلا صفه خيط اسود معترض في الجانب الغرب هو طرف لسواد الليل بخلاف الفجر الكاذب

فانه خيط ابيض مستطيل شرعا وادنى باحيط به السواد من الجوانب كلها ويحتمل ان يكون قوله من الفجر بياناً للجسموع الخيطين فان في الفجر سواها وبياضا وهذا اول حيث لا يلزم حينئذ الفصل

بين الحال وصاحبه بالاجنبي والله اعلم عن سمر بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يمنعكم من سحركم اذان بلال ولا الفجر المستطيل لكن الفجر المستطيل في الاق رداء الذي

وعن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان بلالا ينادي بيل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابنكم كتمم رجلا اعني لا ينادي حتى يقال له اصبحت اصبحت فان قيل قد جمع علي رضي الله عنه

انه صلى الله عليه وسلم قال لان يتبين الخيط الابيض من الخيط الاسود رواه ابن المنذر باسناد صحيح وكذا اروي ابن المنذر باسناد صحيح عن ابي بكر الصديق ان قال لولا الشهوة لتصلت الغداة ثم

وروي ابن المنذر وابن أبي شيبة عن طريق عن ابي بكر انه امر بفتح الباب حتى لا يدى الفجر فهدى الا تار تدل على جوانب الاكل عند انتشار الصبح فما وجه هذه الا قال قلت والله اعلم بوجه

بهدى من الاقوال ان ابي بكر وعلي رضي الله عنهما زعمان من للسببية والخيط يعني ان التحقيق كان ثبت بالسنة ان من الليلان والمراد بالخيط الابيض هو الصبح وعلى ذلك الفقد لا يجمع عن

عدي ابن حاتم قال لما نزلت حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود عمدت الى فقال اسود في عقال ابيض فخطتها تحت وسادتي فجاءت النكاح في الليل فلا استوي لي فعدت الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فذكرت ذلك له فقال انما ذلك سواد الليل وبياض النهار

حدثنا عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لم ترد جني لولد فاني مكاذبكم الا لم رواه ابو داود والنسائي عن معقل بن يسار عن علي بن الغزل مكره وفي ان ابا حة الجماع مقتصر على حمل الولد قال البغوي قال معا بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لم ترد جني لولد فاني مكاذبكم الا لم رواه ابو داود والنسائي عن معقل بن يسار عن علي بن الغزل مكره وفي ان ابا حة الجماع مقتصر على حمل الولد قال البغوي قال معا بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لم ترد جني لولد فاني مكاذبكم الا لم رواه ابو داود والنسائي عن معقل بن يسار عن علي بن الغزل مكره وفي

الجماع مقتصر على حمل الولد

حدثنا عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لم ترد جني لولد فاني مكاذبكم الا لم رواه ابو داود والنسائي عن معقل بن يسار عن علي بن الغزل مكره وفي ان ابا حة الجماع مقتصر على حمل الولد قال البغوي قال معا بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه واله لم ترد جني لولد فاني مكاذبكم الا لم رواه ابو داود والنسائي عن معقل بن يسار عن علي بن الغزل مكره وفي

متفق عليه وفي رواية أنك لو لم يكن القفا انما ذلك بياض النهار وسواد الليل وعن سفيان بن سعد قال انك
كلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخطيط الا بياض من الخطيط الا سود ولم ينزل قوله من الفجر ولا من الليل
ارادوا الصوم يوم واحد منهم في رحليه الخطيط الا بياض من الخطيط الا سود ولا يزال كل حتى يقين له انه
قائمه اليه فقام بعد قوله من الفجر على الذي ينبغي بهما الدليل والظاهر متفق عليه فان قيل حديث سهل بن سعد
يبدل على ان ينزل قوله انما من الفجر كان متاخرا عما سبق ولمن من تأخير الليل ان عرفت
الحاجة وذلك عجزا نزلت استعمل الخطيط الا بياض والا سود في سواد الليل وبياض النهار كان متفق
ظاهر لانه عجزا واجب البيان وان خفي على البعض فلهذا تدبرهم فهو من باب المشكل الذي حقي مراد من
جئت الصيغة باستعمال الجوز او غير ذلك بحيث يدور في المراد بالمثل والطلب وينزل قوله تعالى من الفجر ناهو
للاعتباط وحققنا مسرين ونقاء السامعين عز الطلب والتأمل ولم يكن من باب الجمل الذي لا يتصور ادراك
قوله بعد من تراخي ذلك في قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر من اجل ان قوله لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر
منه الا من جهة التأني في الرمي العيان المتولد ببيت بالنسبة كما يدل عليه حديث علي بن حاتم ثم من قول
من الفجر لا يتأيد ثابت بالنسبة وتأكيده وقال الطحاوي اي من باب الشرح وان الحكم كان على ظاهره فلو لم
الخطيطين ورويت قول الطحاوي حديث عن حفصة بنت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وسلم هو والله النهار
عنوان الشمس لم ينظم ورواه سعيد بن منصور وكنة عند الطحاوي فعلت نسخ حديثه من ما سئل الله صلى الله عليه
واله وسلم ان قبل ينزل قوله تعالى من الفجر ان قيل قوله من الفجر غير مستعمل في التأني فاكون كلاما مستقلا
فكيف يتصور ما ذكرنا نسخا او على تقدير يكون من تأخرا لا يتصور ما ذكرنا من باب القصص غير المستعمل لان من
ضرورة الاتصال فكيف التوجيه فلت التوجيه عني ان نزل او لا قاما لاية من غير تفصيل لقوله من
ثم بعد مدة نزل الالاية مرة ثانية مع قوله تعالى من الفجر ينسخ الالاية الاولى كما وتلاوة والله اعلم
* فائق * حديث عدي بن حاتم ان كان بعد نزل قوله تعالى من الفجر ينسخ الالاية الاولى كما وتلاوة والله اعلم
سنة التاسع وكان نزل اية الصيام في السنة اثنا عشر ونزل قوله تعالى من الفجر بعد ذلك ببسبب سنة او
تخوفا فان كان من عدي بن حاتم جعل الخططين تحت وسادته لم يكن الا زمانه من ان السببية والله اعلم
* فائق * وفي توجيهها بياض الى الفجر يدل على جواز تأخير الغسل المعجل الى ما بعد الصبح وحجم
صوم من اصبح صبيا لاجاء بسم الله والصيام الى الليل بيان لاخذ
وقد عجز عن الخطاب كان قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا قرأ الليل من هاء واديرة النهار من هاء
وعزبت الشمس فقد افطر لتصائم ورواه البخاري فيمنع ما لاية ظهر حقيقة الضم انما لا يمسك من المفضل
النتيجة الصبح الدعوت من الى غروب الشمس من الية ووجب اليه مستقفا من قوله تعالى انما افطارنا فان اتمام
فعل اختياريا ولا بد من عبادة فلا بد من اليه لقوله تعالى وما امر الا باليعبد واليه يحضرون الله الى
وقوله صلى الله عليه واله وسلم انما اعمالنا ليات داغا كل امرأ في امر فركبت هجعة الى الله ورسوله فخر
الى الله ورسوله من كانت هجرتك الى الدنيا حبسها او امرأة يتكبرها فخرجت الى ما جاء به اخرج الى الجنة
كلم غيرك في الوطأ لان ما كاد يرد في البخاري والحديث متواترا في بعض وعقدوا في بعض

[illegible]

بعد
ارزانی
علا ایست
تالین
الایا
الاول
اجرت
اشانی
استعد
هنگ
مینی

[illegible]

صاحت ز ن بته نعم قد اعز الاسلام فلواقمنا في امرنا فاصلحنا ما صلحنا فاقبلنا فاقبل الله تعالى نعمه علينا
ما قلنا فكانت الهمة على الاموال واصلاحها وتوكلنا الغنى وقلت الميعاد انكم لو تركتم ترككم الغنى و
لغضب عدوكم عليكم فتملكون قال البغوي في انازل الوالوب رضي الله عنه جاءه في سبيل الله حتى
كان اخر غزوة عن اهل قسطنطينية فاستشهد ودفن في اصل سور قسطنطينية وهم
يستسقون به وروى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مات ولم يعرفه ولم
يحدث نفسه بالغزوات على شعبة من النفاق وقال بعضهم نزلت الاية في البخل وترك الانفاق
في سبيل الله وهو قول حذيفة والحسن وقتادة وعكرمة وعطاء به قال ابن عباس اخرج الطبراني
بسند صحيح عن ابي جبريرة بن الصمك قال كانت يتصدقون ويعطون ما شاء الله فاصابهم سبيته
فامسكوا فاقبل الله تعالى هذه الاية وقال محمد بن سيرين وعبيدة السلماني الاتفاق الى التمسك
من رحمة الله كذا قال ابو الهيثم اخرج الطبراني بسند صحيح عن النعمان بن بشير قال كان الرجل يذهب
الى ب فيقول لا يفر لي يعني فاقبل الله تعالى ولا نلقوا يا ايديكم الى التمسك وانه شواهد عن البراء اخرج
الحاكم **واحيستوا** اعلموا بكم اخلاقكم وتفضلوا على المحابيح اعلموا بالاحسان
يكون في العبادات ويكون في المعاملات اما الذي في العبادات فاني الصريح في حديث طویل
عن عمر بن الخطاب قال يعني جبريل اخبرني عن الاحسان قال عليه السلام ان تعبد الله كأنك
تراه فان لم تكن تراه فاعبدك يعني بالخشوع والخشوع واما الذي في المعاملات فقد قال رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم تحب للناس ما تحب لنفسك وتكره لهم ما تكره لنفسك رواه احمد عن معاذ وقال المسلم
من سلم المسلم من لسانه ويده رواه احمد بن الحسن عن ابي هريرة ورواه احمد عن عمرو بن عتبة في جواب

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

اجب بانه انما سميت عني القضاء والقضية للمعاضات التي وقفت بين النبي صلى الله عليه
والله وسلم وبين تديش روي الواقدي عن ابن عمر قال لم يكن هذه الدعوى قضاء ولكن كان على
شرط فديش ان يحتم المسلمون من قابل في الشهر الذي صدوا فيه لنا ان لا يداوا واجب بعد الشترع
بالاجماع لقوله تعالى واتوا بالحق والبر لله ولا حاجة في وجوب القضاء الى ترجيح يد قوله تعالى
ان احصى الله ما استيسر منه الهدي لا يدل الا على رخصة التحلل لاجل ان الاحصاء لا على سقوط
القضاء فلا يسقط ما احتجوا به من خبره من وجهين احدهما انه لا نسوانه عاد معه في السنة
الاخرى جمع يسار ولا نسوانه له بما هم بالقضاء وقد روي الواقدي في المعاري عن جماعة
من مشايخه قالوا لما دخل ذي القعدة سنة سيد امير النبي صلى الله عليه واله وسلم ان يحتم القضاء
لعمهم التي صدوا عنها ولا يختلف من شهد الحد بيعة فلو تكلف الاكثر فبخر او مات وخرج معه
ناس ممن لم يشهد الحد بيعة وكان عدد من معه من المشركين القليل خبر الواقدي في المعاري
مقبول اذ المصلحة لا خيال الصحابة تأييد ان من لا شافى بان جماعة تحتلفوا البعير عدا انما هو
مبنى على نعم المرواي وشهادته على بني العدا غير مقبول فمن تخلف عن الحرام لمعه كان له
عذر وانهم قضاوا عزم بعد ذلك وتا ايضا حديث حجاج بن ابن الانصاري قال قال رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم من عزم او كسر فقد حل وعليه الحج من قابل والله اعلم **من**
كان منكم ابها المحرم من رضا بحيث يحوجه المرض الى الحلق او به
اذي من شرايه كجاعة او غل فحلق فقد بة اي فواجب عليه
فدية وكذلك الحكم على من تطيب او لبس الخيط بعد قياسا على الحلق **فمن صيام**
ثلاثة ايام لا ناذي المجمع ولا يشترط فيها التتابع لا طلاق النص او صدقة
وهذا مجمل لحقه البيان من السنة روي البخاري عن كعب بن عجرة ان رسول الله صلى الله عليه
والله وسلم ان يحلق وهو بالحد بيعة لم يبين لهم انهم يحلون بها وحسم على طمع ان يدخروا
كله فانزل الله العنبة فامر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان يطعم فترتابين ستة مساكين
او يهدي ما يشاء او يصوم ثلاثة ايام قلت والفرت ثلاثة اصرع **او نسيك** جمع نسيكة اي
ذبيحة اعلاها بدنة او سطرها بقرة اذناها شاة وقول من صام بيان للقدية وكل هدي يذم
المحرم يذبح بكة بالاجماع الا ما راجع لاختلاف في دم الاحصاء **فاذا اذنتهم من الاجزاء**
بان زلوا فركبوا من العيد واوكلت مرغى فبترمت منه وانتم با احلتم من احكامكم او كتم في سعة
وامن الاصل **من تمتع** اي استمتع بالتقرب الى الله تعالى **بالعقر** في اشهر الحج
منصفا الى الحج من تلك السنة فيحتمل يشتمل نظم القران التمتع والقران وقيل معناه من
استمتع بعد التحلل من عمرته باستباحة محظورات الاحرام الى ان يحرم بالحج وحش لا يشتمل
القران وعلى هذا اذا دلل على معنى لبيك في فوزه فحق بالقران فان الاستمتاع حصل بالا ردقان محظور

الطيب يمشي بالبركة
مسألة في عيد العنزة
ليلا انما احكامها على
التي تستعمل في الدين
منها انما روي هو طيب
معد الطيب كما لم يرد
انما روي العنزة في
به الكفاية على اي وجه
في قال الواقدي وروي
يجب عليه الكفاية وروي
ليست بنفسه ولا في
مضطرب ولا يصح
يرويها كما يشتم
اوكل اواد هذا
شأن في الدليل
الكفاية وروي ليس
الطيب بنفسه
لكنما اصل الطيب
يستعمل على وجه
والطيب يستعمل
وجه الدار كالذبيحة
والشريم وبغيره
الا استعمال فان
استعمل لا دهان في
اليدن يطول حكمه
الطيب وان استعمل في
الاول او استعمل قبل
الاول فحكم الطيب
انما هو على وجه
انما هو على وجه
انما هو على وجه

في المقت عليه من حديث أبي سعيد وحديث أبي هريرة وغيرهم وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا بد
في أيام التشريق أنما لا يم من النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن صومهم وأم يظنهم
رواه أبو داود وابن المنذر وسجدة ابن جندب والحاكم وروى مسلم عن كعب بن مالك مرفوعاً
من أيامهم كل وشرب وكذا عند مسلم في حديثه الهدي وحديث شريك في حديثه وشرب ورواه النسائي
بسند صحيح وحديث عقبة بن عامر رواه أصحاب السنن والحاكم وابن حبان بسند صحيح
وعنه أبو داود عن عبد الله بن عمر مرفوعاً عن أيام التشريق أيام كل وشرب وصوة فلا تصومها أحد وفي الحديث
أحاديث كثيرة غيرها قال مالك والشافعي وأحمد المقتن أن لم يجز الهدي ولم يصم قبل يوم النحر
جاءه أن يصوم في أيام التشريق وأما في يوم النحر فلا يجوز إجماعاً حديث ابن عمر عائشة قال لا
له يخصص في أيام التشريق أن يصوم إلا لم يجز الهدي به البخاري وروى البخاري عن ابن
قال الصيام لمن تمت بالعمرة إلى يوم عرفه فإن لم يجد هدياً لم يمت خياماً يوم متى قالوا هدياً
في حكم المرفوع قلنا لا نسلم أنه في حكم المرفوع ولعلنا بمروءة عائشة أفتيا يجوز الصوم في أيام التشريق
استنبأنا من قوله تعالى ثلثة أيام في الحج راعاهما أن تلك الأيام أيضاً من أيام الحج حيث وجد
بعض المناسك أعلى الذي فيها فإن قيل ورد حديث ابن عمر عند الدارقطني بلفظ رخص يوم
صلى الله عليه وآله وسلم للامتناع إذا لم يجد الهدي أن يصوم أيام التشريق وروى الطحاوي
عن عائشة وابن عمر عروها قلنا في حديث ابن عمر بن سلام ليس بالقوي ضعفه الدارقطني والحاوي
وأيضاً فيه ابن أبي ليلى طعن الطحاوي فيه بفساد الحفظ وحديث عائشة أيضاً ضعيف فكيف
يصاد أحاديث الغني قال الطحاوي قد روت الأئمة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يمت الصيام
وهو مقيم بمنى والحاوي يعقوب بن عازم المصنفون قلت بل كان ذلك لهم متمتعين أو قارنين
فانصلى الله عليه وآله وسلم امرضه في الحج إلى العمرة في تلك السنة ثم بالاً لحرمان يوم التروية فاشته
بناول الأية على قولك والثاني واحد صيام ثلثة أيام في أركان الحج أو أيام الحج قلت وهذا
التأويل لا يصح فإن أركان الحج لا يتصور ظروفا الصيام وأيام الحج قلنا نكثت لبرئ كما سجي إن المراد
بقوله تعالى الحج أشهر معلومات شران وتسعة أيام أو عشرة ليال إلى طلوع الصبح يوم النحر وأيضا
تعالى فلا ردت ولا فسوق ولا جلد في الحج يستلزم أن لا يكون أيام التشريق الحج فانها أيام أكل
شرب وسرقت يعني جماع ويجوز فيه الصيد غير ذلك والله أعلم ومن قبله ما على الحديث في خلال الصوم
أو بعده قبل الحلق يجب عليه الذبح خلافاً لما لك والشافعي وأحمد لنا أنه قد روى على الأصل قبل تأدي
الحكماء والخلف فصار كزجر جد الماء وهول صلى بالتيمن وإن وجد الهدي بعد الحلق فصل صلاته
لا يجب الهدي عليه اتفاقاً لكن وجد الماء بعد الصلوة بالتيمن وإن فاتت حرم التلثة في الحج يعني
وقال مالك والشافعي بقضي تلك التلثة بعد الحج بناء على انقضاء مثل معقول قلنا إن الصوم يدل
من الهدي ولا بد أن لا ينضب إلا شرعاً ولا يتصور الصوم أن يكون بدلاً عن الهدي إلا لا يجوز

جيد اوكى
من الشارع
ثم ارجع
الى الحكم
التمس في
القرآن انما
حيث ذكر
في قوله
فمن لم يفر
في يوم النحر
فان عجب
صام الله
ويام اخها
لوع عاف
لعل

مسئله الم: مع اذا لم يعم الى يوم عرفة هل يصوم في ايام التشريق *

وسبعة
حجة ابن
شاذان
فانتقلت
نحو الدم
الى ههنا
كلامه
يشير
صاحب
ههنا
متاين
القارب
في معنى
التي

المسألة إذا لم يسم في الحج هل يعصى للامة

اجماعا لا خلافت فيه الملائكة في ان الله افضل واني ان النبي صلى الله عليه واله وسلم ارسل من كان
 قاضي في حجة الوداع او مضى او فرغ او في ان انفاك هل يكفيه طواف واحد وسعي واحد للحج
 والعمرة جميعا قال قال بعد التعميم او لا بد له طوافين وسعيين في قال به ابراهيم بن حنيفة وحدثنا
 طبرقة ذكرناها في منابر الاحكام والتعميم صلى الله عليه واله وسلم كان ذاكنا من القرات
 افضل من التعميم ان ساق المدي والتعميم افضل ان لم يسو المدي وكل منهما افضل من الا فراد
 ذاته صلى الله عليه واله وسلم لما قدم مكة طواف وسعي بين الصفا والمروة ثم لم يقرب الكعبة
 بطوافه بها حتى رجم عن عرفه اذ البجاري قنت وذلك الطواف والسعي كان لغيره وكفاه عن
 طواف القدوم بحجة وكان ذلك الطواف والسعي ما شيا كما هو مصرح في حديثه حبيب
 بنت ابي تجرة وابن عمر وجابر عند مسلم وغيره ثم انه جابى قال في ثقات رسول الله صلى الله
 والمروة ثانيا بعد طواف الزيارة كما يدل عليه حديث جابر قال في ثقات رسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم على راحلته يا بليت وبالصفا والمروة يراه الثمانين والستين وليس له رداء مسلم
 وفي رواية طواف في حجة الوداع على راحلته يستلم الاكن بحجة الحديث هذا ما حصل
 جمع الروايات المختلفة والله اعلم **الحج** اي وقت الحج بل وقت احرام الحج فان وقت اركان الحج
 انما هو يوم النحر لا غير **اشهر معلومت** اخرجنا بطبراني عن ابي امامة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم شوال وذو القعدة وذو الحجة قلت المراد شوال وذو القعدة
 وتسم من ذي الحجة الى فطر البئر من يوم النحر يودي عن ابن عمر شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة
 قال المجزي كل واحد من العظمين صحيح ومالك واحد غير مختلف فيه ثم قال عشر عبر عن النبي
 ومن قال تسع عبر عن الايام واما قال شهر بلفظ الجمع لا نها وقت والعرب يسمون وقتا بلفظة
 وكثيرة قال في ثقات سيبان الذي اسرى الجند ليلا واما اسدي في بعض الليل وهذا مجمل لما روي
 عن جابر بن شوال وذو القعدة وذو الحجة وقال عروين الزبير وغيره لاراد بالاشهر شوال وذو القعدة
 وذو الحجة كلا لا ينبغي على الحاج ان يركب من غير حجة عليه فعلم مثل ذلك الذي قال في طواف
 الزيارة والمبيت بمنى وري البخاري في ايام القسرات فكانت في حكم الحج تمت هذه المفعول كلها
 ينبغي ان الثالث عشر من ذي الحجة وكيف بعد ذوالحجة بمكة **الحج** وقال البيهقي
 وذو الحجة من اشهر الحج بناء على ان المراد بالوقت عند ما لا يحس فيه غيره **الحج** وقال فان
 ما لا يكره العمرة في بقية ذي الحجة قلت وهذا غير مستقيم فان العمرة في شهر الحج لا تاتي غير مكة
 اجماعا وقد اعتمد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اربع عمرتها في ذي القعدة **الحج** الكلي
 عند مالك والشافعي فان التمتع للمكي عندها جائز كما ذكرنا وهذا لا يمتد لغيره في حيث
 لا يجوز احرام الحج قبل الا شهر من احرام القعدة الاحرام للعمرة وقال داود ومن احرام الحج قبل الا شهر
 ولا ينعقد اصلا وقال ابو حنيفة ومالك واحمد ان احرام قبل الا شهر للحج القعدة لكنه يكره وجعل

ع

الحج والعمرة
 في ثقات
 من القرات
 افضل من
 التعميم
 ان ساق
 المدي
 والتعميم
 افضل
 ان لم
 يسو
 المدي
 وكل
 منهما
 افضل
 من
 الا
 فراد
 ذاته
 صلى
 الله
 عليه
 واله
 وسلم
 لما
 قدم
 مكة
 طواف
 وسعي
 بين
 الصفا
 والمروة
 ثم
 لم
 يقرب
 الكعبة
 بطوافه
 بها
 حتى
 رجم
 عن
 عرفه
 اذ
 البجاري
 قنت
 وذلك
 الطواف
 والسعي
 كان
 لغيره
 وكفاه
 عن
 طواف
 القدوم
 بحجة
 وكان
 ذلك
 الطواف
 والسعي
 ما
 شيا
 كما
 هو
 مصرح
 في
 حديثه
 حبيب
 بنت
 ابي
 تجرة
 وابن
 عمر
 وجابر
 عند
 مسلم
 وغيره
 ثم
 انه
 جابى
 قال
 في
 ثقات
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 واله
 وسلم
 على
 راحلته
 يا
 بليت
 وبالصفا
 والمروة
 يراه
 الثمانين
 والستين
 وليس
 له
 رداء
 مسلم
 وفي
 رواية
 طواف
 في
 حجة
 الوداع
 على
 راحلته
 يستلم
 الاكن
 بحجة
 الحديث
 هذا
 ما
 حصل
 جمع
 الروايات
 المختلفة
 والله
 اعلم
الحج
 اي
 وقت
 الحج
 بل
 وقت
 احرام
 الحج
 فان
 وقت
 اركان
 الحج
 انما
 هو
 يوم
 النحر
 لا
 غير
**اشهر
 معلومت**
 اخرجنا
 بطبراني
 عن
 ابي
 امامة
 قال
 قال
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 واله
 وسلم
 شوال
 وذو
 القعدة
 وذو
 الحجة
 قلت
 المراد
 شوال
 وذو
 القعدة
 وتسم
 من
 ذي
 الحجة
 الى
 فطر
 البئر
 من
 يوم
 النحر
 يودي
 عن
 ابن
 عمر
 شوال
 وذو
 القعدة
 وعشر
 من
 ذي
 الحجة
 قال
 المجزي
 كل
 واحد
 من
 العظمين
 صحيح
 ومالك
 واحد
 غير
 مختلف
 فيه
 ثم
 قال
 عشر
 عبر
 عن
 النبي
 ومن
 قال
 تسع
 عبر
 عن
 الايام
 واما
 قال
 شهر
 بلفظ
 الجمع
 لا
 نها
 وقت
 والعرب
 يسمون
 وقتا
 بلفظة
 وكثيرة
 قال
 في
 ثقات
 سيبان
 الذي
 اسرى
 الجند
 ليلا
 واما
 اسدي
 في
 بعض
 الليل
 وهذا
 مجمل
 لما
 روي
 عن
 جابر
 بن
 شوال
 وذو
 القعدة
 وذو
 الحجة
 وقال
 عروين
 الزبير
 وغيره
 لاراد
 بالاشهر
 شوال
 وذو
 القعدة
 وذو
 الحجة
 كلا
 لا
 ينبغي
 على
 الحاج
 ان
 يركب
 من
 غير
 حجة
 عليه
 فعلم
 مثل
 ذلك
 الذي
 قال
 في
 طواف
 الزيارة
 والمبيت
 بمنى
 وري
 البخاري
 في
 ايام
 القسرات
 فكانت
 في
 حكم
 الحج
 تمت
 هذه
 المفعول
 كلها
 ينبغي
 ان
 الثالث
 عشر
 من
 ذي
 الحجة
 وكيف
 بعد
 ذوالحجة
 بمكة
الحج
 وقال
 البيهقي
 وذو
 الحجة
 من
 اشهر
 الحج
 بناء
 على
 ان
 المراد
 بالوقت
 عند
 ما
 لا
 يحس
 فيه
 غيره
الحج
 وقال
 فان
 ما
 لا
 يكره
 العمرة
 في
 بقية
 ذي
 الحجة
 قلت
 وهذا
 غير
 مستقيم
 فان
 العمرة
 في
 شهر
 الحج
 لا
 تاتي
 غير
 مكة
 اجماعا
 وقد
 اعتمد
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 واله
 وسلم
 اربع
 عمرتها
 في
 ذي
 القعدة
الحج
 الكلي
 عند
 مالك
 والشافعي
 فان
 التمتع
 للمكي
 عندها
 جائز
 كما
 ذكرنا
 وهذا
 لا
 يمتد
 لغيره
 في
 حيث
 لا
 يجوز
 احرام
 الحج
 قبل
 الا
 شهر
 من
 احرام
 القعدة
 الاحرام
 للعمرة
 وقال
 داود
 ومن
 احرام
 الحج
 قبل
 الا
 شهر
 ولا
 ينعقد
 اصلا
 وقال
 ابو
 حنيفة
 ومالك
 واحمد
 ان
 احرام
 قبل
 الا
 شهر
 للحج
 القعدة
 لكنه
 يكره
 وجعل

عليه والله وسلم ثم بعث بها مع ابني فلوحجيم على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شي
احل الله له قال الجاهل فخط كان ذلك سنة تسع فلا يظن ظان انه كان اول الاسلام ثم تسع
فلا سرفت يعني بمعنى النفي فلا ترفوا اذ رفت هو الجماع وقال النجاشي هو كلمة
جامعة لكل ما يبدل الرجال من النساء وقيل لو فت الخشخاش والقول يخبر قلت وذلك حرام اي
لا وجه لتعليقه بالاحرام **ولا فتنون** قال ابن عمر هو باهي عنه النجاشي يعني لا تتركوا
لاحرام وهي ستة اشياء اجماعاً منها الارث يعني الوطي ودوا عليه اذ زده الله تعالى بالذكر لشدة امره
فان الجماع يفسد المحرمات اجماعاً بخلاف غيره من المحظورات حيث يلزم بها الدم لكن اذا كان
الجماع بعد الوقوف بعرفة ففيه فساد المحرمات بخلاف ولا خلاف في حرمة ومنها قتل جسد البر والاشارة
والدلالة عليه قال الله تعالى لا تقتلوا الصيد ولستم حرام وسم عابك صيد البر وما دمتم حراما وسمي
عنه في سورة المائدة اشتباهاً بها ومنها ان الفاشع الظفر قال الله تعالى ولا تهلوا رؤسكم حتى يبلغ
الهدى محلله وقتل لعل المتولد من الوسخ لم يمتح فاشعر منه استعمل الطيب في الثوب واليد
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا تلبسوا اشياء مسه زعفران او درس او درس متفق عليه عن ابن عمر
وهذه الاشياء عامة حرمتها الدجال والنساء ومنها ما اختص الرجال وهو ان يلبس الخيط والخف الا ان
من لم يجد الثياب فليلبس الخف ومن لم يجد الا زوا فليلبس السيد اول ذلك في المتفق عليه من حديث
ابن عباس وعن جابر نحوه ونقطة الداس وما تغطية الوجه فيع الرجال والنساء عند ابني حنيفة ومالك
رحمهما الله وقال الشافعي واحداً بل يخص بالنساء يقول ابن عمر احرام الدجل في راسه واحرام المرأة في
وجها ودواء الدرقطني والبيحي وقد روي مروعا ولا يعم ويحدث عثمان بن عفان كان رسول
صلى الله عليه وآله وسلم يخرجه وهو محرم دواء الدرقطني وقال الدرقطني الصواب انه يعم
في الوطى عن الفرقة انه راي عثمان بالعرم يغطي وجهه وهو محرم ولنا حديث ابن عباس
في قصة رجل اقصته راحلة وهو محرم قال عليه الصلوة والسلام لا تخروا راسه ولا وجهه اذ يفت
يوم القيمة ليليلده مساهد النساء وابن ماجة والسالك ما اختلفوا في حرمة ثياب الاحرام وهو عقد
للنكاح فقال مالك والشافعي واحداً لا يجوز للرجل ان يثبت النكاح لنفسه او لغيره او يوكل للنكاح
غيره وان ارتكب لا ينعقد لحديث عثمان بن عفان **ولا يلبسوا** يعني
ولا يخطب دواء مساهد الوداد وغيرهما قال ابو حنيفة يجوز ويغفر
قال ترمذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال وانت بشر متفق
واجاب الجمهور بانه اختلف الرواية في نكاح ميمونة روي مسلم في صحيحه عن عائشة قال
حدثني ميمونة بنت الحنيفة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوجها وهو حلال قال وكانت
خالتي وخالة ابن عباس قالوا حديث ميمونة نفسها اربع فانهما كانت اعز بها لما مر ابن
عباس ولو تفرغت الرواية في نكاح ميمونة بقي حديث عثمان سالماً عن المعارضة على ان

حدثني ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم احرام الدجل في راسه واحرام المرأة في وجها ودواء الدرقطني والبيحي وقد روي مروعا ولا يعم ويحدث عثمان بن عفان كان رسول

واحد وهو مساهد الوداد وغيرهما قال ابو حنيفة يجوز ويغفر
قال ترمذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال وانت بشر متفق
واجاب الجمهور بانه اختلف الرواية في نكاح ميمونة روي مسلم في صحيحه عن عائشة قال
حدثني ميمونة بنت الحنيفة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوجها وهو حلال قال وكانت
خالتي وخالة ابن عباس قالوا حديث ميمونة نفسها اربع فانهما كانت اعز بها لما مر ابن
عباس ولو تفرغت الرواية في نكاح ميمونة بقي حديث عثمان سالماً عن المعارضة على ان

واحد وهو مساهد الوداد وغيرهما قال ابو حنيفة يجوز ويغفر
قال ترمذ النبي صلى الله عليه وآله وسلم ميمونة وهو محرم وبني بها وهو حلال وانت بشر متفق
واجاب الجمهور بانه اختلف الرواية في نكاح ميمونة روي مسلم في صحيحه عن عائشة قال
حدثني ميمونة بنت الحنيفة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تزوجها وهو حلال قال وكانت
خالتي وخالة ابن عباس قالوا حديث ميمونة نفسها اربع فانهما كانت اعز بها لما مر ابن
عباس ولو تفرغت الرواية في نكاح ميمونة بقي حديث عثمان سالماً عن المعارضة على ان

القسمة الا نزال حبيب من خشبته والله اعلم اخرج ابن جرير عن عكرمة قال قال عبد الله بن سلام
ونعيلة وابن يامين واسد واسيف ابي كعب وسعيد بن عمرو وقيس بن زيد كلهم موثي اليهود يا رسول الله
يرم السبية يوم كنا نعظمه فذعننا فلبست فيه وان التوردة كتاب الله فذعننا فلطم بها بالليل وكذا
قال البغوي وقال وكانوا يهودون لرم الا بل والبا نها بعد ما اسلوا فلذلك **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ**
آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً السِّلْمُ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْحِ وَالْغَمَامُ بِالْغَمَامِ
وَالطَّاعَةِ وَلِيَاك يُلَاقِي عَلَى السِّلْمِ وَالْإِسْلَامِ وَالْمِلَادِ هَهُنَا الْإِسْلَامُ قَرَأْنَاهُ وَابْنُ كَثِيرٍ وَالْكَسَائِيُّ
السِّلْمُ هَهُنَا لِقَاءُ السَّلَامِ وَالْبِقَاقُونُ يَكْسِرُهَا فِي سُورَةِ الْأَنْفَالِ بِالْكَسْرِ وَالْبِقَاقُونُ بِالْفَتْحِ وَفِي
سُورَةِ مُحَمَّدٍ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْكَسْرِ حِزْمَةُ وَالْبِقَاقُونُ بِفَتْحِهِمَا وَكَانَتْ اسْمُ الْجَمْعِ لَا يَهْمُ كَلْفُ
الْأَجْزَاءِ مِنَ التَّمَرِّقِ خَالَ مِنْ الصَّبْرِ وَالسَّلَامُ لَا يَهْمُ كَلْفُ ثَمَرَاتِهَا وَلِغْوِ الْمَعْنَى اسْتَسْلَمَ عَلَيْهِ دَا طُعِمَ وَجَمَّ
ظَاهِرُهُ بِطَائِفَةٍ قَلَّتْ وَذَلِكَ لِأَيْتُونِ الْأَعْدَاءِ الصُّوفِيَةِ أَوْ الْمَعْنَى اسْتَسْلَمَ فِي الْإِسْلَامِ بِكَلِمَتَيْهِمَا وَلَا
تَحْلُظُ غَيْرُهُ أَوْ فِي شَعْبِ الْإِسْلَامِ وَحُكْمُهُمَا وَلَا يَحْلُظُ الشَّيْءُ مِنْهُ إِلَّا بِأَلْحَافٍ يَدْفَعُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ
فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْإِسْلَامَ ثَمَانِيَةُ أَصْنَافٍ عِدَدُ الصَّلَاةِ وَالصَّرَمِ وَالذِّكْرِ وَالْجِدِّ وَالْعَزَّةِ وَالْجِهَادِ وَالْإِيمَانِ
بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّفْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ قَالَ وَقَدْ خَابَ مِنْ لَأْسِهِمْ لَهْمُ قُلْتُمْ مَا ذُكِّرَكُمْ وَذَكَرَكُمْ عَلَى سَبِيلِ التَّمْثِيلِ وَلَا
قَالَ مَا بِالْآيَةِ إِلَّا مِثَالُ كُلِّ مَا لَمْ يَلِدْ بِهِ وَلَا انْتِزَاعٌ عَنْ كَلَامِي عَنْهُ أَوْ يَقَالُ أَنَّ الْأَصْنَافَ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّفْيِ عَنِ
الْمُنْكَرِ يَشْتَمِلُ الْجَمِيعُ فَإِنَّ لَأْسَهُ بِالْمَعْرُوفِ يَقْتَضِي الْإِيمَانَ وَالنَّفْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ يَقْتَضِي الْإِسْتِثْنَاءَ عَنْهُ
الْيَهُودِيَّةُ قَالَ قَالَ سُلَيْمٌ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ وَاسِعٌ وَسَبْعُونَ شُعْبَةً فَافْضَلُهَا قَوْلُ
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَإِدْنَاهَا أَلْفُ الْإِيذِيَّ مِنَ الطَّرِيقِ دَائِمِي شُعْبَةً مِنَ الْإِيمَانِ دَوَاهٍ مُسَلِّمٌ وَدَوَادُودُ
وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ أَحْمَدَ **وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ** لِيُفِي أَنْتَاهُ مِنْ تَحْوِيلِ السَّبَبِ وَتَحْوِيلِ الْأَيْلِ وَغَيْرِ ذَلِكَ بَعْدَ مَا نَسَمَّ أَنَّ
لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا خَالَ لَعْنَةُ أَوْ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ آتَاهُ عَرَفُ قَالَ أَنَا نَسَمُ أَحَادِيثَ مِنْ يَهُودٍ يُغَيِّبُونَ أَقْوَى أَنْ تَكْتَلِبَ لِعَصَا
فَقَالَ امْتَنِعُوا أَنْتُمْ كَمَا تَوَكَّلَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى لَقَدْ جَسَمُوا بِهَا بَيْضَاءَ نَفِيعَةٍ وَلَوْ كَانَ مَوْسَى جَلَسًا
وَسَعِدَهُ الْإِسْتِثْنَاءُ وَدَوَاهٍ أَحَدٌ وَبِالْبَيْهَتِ فِي شَعْبِ الْإِيمَانِ **فَإِنْ زِلْتُمْ بَعْدَ ذَلِكَ** بَعْدَ زِلْتُمْ أَقْدَامُكُمْ
فَلَمْ تَسْتَقِمُوا عَلَى الْإِسْلَامِ **مِنْ تَعْبِيدِ مَا جَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَيْتِ**
الْآيَاتِ دَائِمِي إِشْهَادٌ عَلَى أَنَّهُ الْحَقُّ **فَاغْلُظُوا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ**
الْإِسْتِثْنَاءُ **حِكْمٌ** لَا يَنْتَقِمُ الْأَجْمَعُ وَلَا يَهْمُ لَا تَحْكُمُهُ قِيَامُ دَعْوَتِهِمْ النَّاسِي مِنْ الْبَيْتِ
هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ جَمْعُ ظِلَّةٍ وَهِيَ كَلِمَةُ الظُّلَمِ **مِنَ الْغَمَامِ** قَالَ الْبَغَوِيُّ
هُوَ السَّحَابُ الْأَبْيَضُ الدُّرِّيُّ سَمِي غَمَامًا لِأَنَّهُ يَهْمُ فِي إِسْتِثْنَاءِ قَوْلِ يَحْكُمُهُ هُوَ غَمَامُ السَّحَابِ

القسمة الا نزال حبيب من خشبته والله اعلم اخرج ابن جرير عن عكرمة قال قال عبد الله بن سلام
ونعيلة وابن يامين واسد واسيف ابي كعب وسعيد بن عمرو وقيس بن زيد كلهم موثي اليهود يا رسول الله
يرم السبية يوم كنا نعظمه فذعننا فلبست فيه وان التوردة كتاب الله فذعننا فلطم بها بالليل وكذا
قال البغوي وقال وكانوا يهودون لرم الا بل والبا نها بعد ما اسلوا فلذلك يا ايها الذين
امنوا ادخلوا في السلم كافة السلم بالکسر والفتح والغمام بالغمام والطاعة ولياك يلاقى على السلم والاسلام والميلاد ههنا الاسلام قراناه وابن كثير والکسائي
السلم ههنا لقاء السلام والبقاقون يكسرها في سورة الانفال بالکسر والبقاقون بالفتح وفي
سورة محمد على الله عليه وسلم بالکسر حزمة والبقاقون بفتحيهما وكانت اسم الجمع لا يهمل كلف
الاجزاء من التمرق خال من الصبر والسلام لا يهمل ثمراتها ولغو المعنى استسلم عليه دا طعم وجم
ظاهره بطائفة قلت وذلك لايئون الاعدا الصوفية او المعنى استسلم في الاسلام بكلمتيهما ولا
تخلط غيره اوفي شعب الاسلام وحكمهما ولا يخلط الشيء من ايتالحد يفة ابن ابراهيم
في هذه الآية ان الاسلام ثمانية اصناف ععد الصلاة والصرم والذكر والجد والعزة والجهاد والايمن
بالمعروف والنفي عن المنكر قال وقد خاب من لاسهم لعلتم ما ذكركم وذكركم على سبيل التمثيل ولا
قال ما بالآية الا مثال لكل ما لم يلد به ولا انتزاع عن كلامي عنه اويقال ان الاصناف بالمعروف والنفي عن
المنكر يشتمل الجميع فان لاسهم بالمعروف يقتضي الايمان والنفي عن المنكر يقتضي الاستثناء عنه
اليهودية قال قال سلمي عليه وسلم واللهم واسع وسبعون شعبة فافضلها قول
لا اله الا الله وادناها الفة الايدي من الطريق دائمي شعبة من الايمان دواهي مسلم ودواود
والنسائي وابن احمد ولا تتبعوا خطوات الشيطان لفي انتاه من تحويل السبب وتحويل اليل وغير ذلك بعد ما نسم ان
لكم عدو مبين خال لعنة او عن جابر بن عبد الله عن النبي
صلى الله عليه وسلم حين اتاه عرف قال انا نسم احاديث من يهود يغيبون اقوى ان تكتب لعضا
فقال امتنعوا انتم كما توكل اليهود والنصارى لقد جسموا بها بيضاء نفية ولو كان موسى جلسا
وسعداه الاستثناء ودواهي احد والبيهة في شعب الايمان فان زلتم بعد ذلك يعني زلت اقدامكم
فلم تستقيموا على الاسلام من تعبد ما جاء بكم من البيت
الآيات دايمة اشارة على انه الحق فاغلظوا ان الله عز وجل
الاستثناء حكم لا ينتمى الاجم ولا يهمل لا تحكمه قيام دعوتهم الناسي من البيت
هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل جمع ظلة وهي كلمة الظلم ان ياتيهم
الله في ظلل جمع ظلة وهي كلمة الظلم ان ياتيهم
هو السحاب الابيض الدري سمي غماما لانه يهمل في استثناء قول يحكمه هو غمام السحاب

القسمة الا نزال حبيب من خشبته والله اعلم اخرج ابن جرير عن عكرمة قال قال عبد الله بن سلام
ونعيلة وابن يامين واسد واسيف ابي كعب وسعيد بن عمرو وقيس بن زيد كلهم موثي اليهود يا رسول الله
يرم السبية يوم كنا نعظمه فذعننا فلبست فيه وان التوردة كتاب الله فذعننا فلطم بها بالليل وكذا
قال البغوي وقال وكانوا يهودون لرم الا بل والبا نها بعد ما اسلوا فلذلك يا ايها الذين
امنوا ادخلوا في السلم كافة السلم بالکسر والفتح والغمام بالغمام والطاعة ولياك يلاقى على السلم والاسلام والميلاد ههنا الاسلام قراناه وابن كثير والکسائي
السلم ههنا لقاء السلام والبقاقون يكسرها في سورة الانفال بالکسر والبقاقون بالفتح وفي
سورة محمد على الله عليه وسلم بالکسر حزمة والبقاقون بفتحيهما وكانت اسم الجمع لا يهمل كلف
الاجزاء من التمرق خال من الصبر والسلام لا يهمل ثمراتها ولغو المعنى استسلم عليه دا طعم وجم
ظاهره بطائفة قلت وذلك لايئون الاعدا الصوفية او المعنى استسلم في الاسلام بكلمتيهما ولا
تخلط غيره اوفي شعب الاسلام وحكمهما ولا يخلط الشيء من ايتالحد يفة ابن ابراهيم
في هذه الآية ان الاسلام ثمانية اصناف ععد الصلاة والصرم والذكر والجد والعزة والجهاد والايمن
بالمعروف والنفي عن المنكر قال وقد خاب من لاسهم لعلتم ما ذكركم وذكركم على سبيل التمثيل ولا
قال ما بالآية الا مثال لكل ما لم يلد به ولا انتزاع عن كلامي عنه اويقال ان الاصناف بالمعروف والنفي عن
المنكر يشتمل الجميع فان لاسهم بالمعروف يقتضي الايمان والنفي عن المنكر يقتضي الاستثناء عنه
اليهودية قال قال سلمي عليه وسلم واللهم واسع وسبعون شعبة فافضلها قول
لا اله الا الله وادناها الفة الايدي من الطريق دائمي شعبة من الايمان دواهي مسلم ودواود
والنسائي وابن احمد ولا تتبعوا خطوات الشيطان لفي انتاه من تحويل السبب وتحويل اليل وغير ذلك بعد ما نسم ان
لكم عدو مبين خال لعنة او عن جابر بن عبد الله عن النبي
صلى الله عليه وسلم حين اتاه عرف قال انا نسم احاديث من يهود يغيبون اقوى ان تكتب لعضا
فقال امتنعوا انتم كما توكل اليهود والنصارى لقد جسموا بها بيضاء نفية ولو كان موسى جلسا
وسعداه الاستثناء ودواهي احد والبيهة في شعب الايمان فان زلتم بعد ذلك يعني زلت اقدامكم
فلم تستقيموا على الاسلام من تعبد ما جاء بكم من البيت
الآيات دايمة اشارة على انه الحق فاغلظوا ان الله عز وجل
الاستثناء حكم لا ينتمى الاجم ولا يهمل لا تحكمه قيام دعوتهم الناسي من البيت
هل ينظرون الا ان ياتيهم الله في ظلل جمع ظلة وهي كلمة الظلم ان ياتيهم
الله في ظلل جمع ظلة وهي كلمة الظلم ان ياتيهم
هو السحاب الابيض الدري سمي غماما لانه يهمل في استثناء قول يحكمه هو غمام السحاب

واخر متسا بهات ولا حجاب العقاب في تلك الايات سبل اخر وهوان هبه سبحانه تعجليات في بعض مخلوقاتنا وظهرت لا كيف كما ذكرنا في قديم الزمان والكلبة المحسن والعرش على الانسان لا تنصف الله ولا تعطي العباد من ذلهم ولا ترفعهم من العظم وعامتها تكون يد فيا كدورنا في طف وقد تكون دافعا وتلك لا تسد في حد وث امره ذاته تعا وكذا محال العاد ومنه لا عن مرتبة التنزيه بل هي مبنية على حدوث امره فكل حكمة ان الملة المحاذية للشمس كلما صولت انجلى الشمس فيها ويظهر في المرة اثارها من لاضاءة والا حراق وتلذذ العجليات هي المصادق لقوله تعا فلما اعلمى بد الجبل وقوله تعا يا بنم الله في ظل من النعم يعني يتجلى لهم يوم القيامة في النعم فاما من اكتسب قلبه في الدنيا بصيرة فبصر من وراء النعم الى الله سبحانه كما ينفذ البصر من الاجرام الزجاجية الى الاجسام الفلكية ولا استجاب في الدورية من وراء النعم بعد ما ابتعد الدورية في الجنة من غير حجاب كما تدون القرطلة البدن وانما يكتسب قلبه بصورة وهو في هذه اعمى فهو في الاخرة اعمى واضرب بلبلا فيكون نه النعم سامنا و حجابا قال السيوحي في بد والرسالة وايست بخط الشرح بيد الدين الزركشي ما نصه قال سلبا بن القفا في كتاب غرائب الاصول حديث نقول الله يوم العزة ومجيد في الظل يحمل على ان الله تعا فيزجيا خلقه حتى يدركك وعلى عرشه غير متغير ولا مستقل قلبه يعني يدركك من وراء الحجاب السيوحي قال السيوحي وكان لك جاء معناه عن عبد العزيز الما جسون ان تعا في يزجيا خلقه فيزونه نانا متجلبا مناجي خلقه ومنا طوبهم وهو غير متغير عن عظمتة ولا منقل وقد وجدنا ان جليل كان ياتي النبي صلى الله عليه واله وسلم تارة في حورته وتارة في حررة وحبة وجبريل جل من حورة وحبة انتهي قلت وما ذكرنا من التاويل كما ساس له با قول الخلف لك هو المراد ما ذكرنا من اقول السلطنة كما جاءت بلا كيف يعني هذه الامور كلها من الاستواء والتنزول في طورك ثابتة كما جاءت في التنزيه لكن بلا كيف يعني من مرتبة التنزيه وهذا امر من لم يدركه لم يدرك ومن يدرك لا يمكنه التعديل كما هو بل يختلط اقسام السامعين فيفهمون غير مراده فعليكم بالسكوة عند الايمان بولس احد انخصر لا الله ورسوله وعطف الرسول على الله فيقتضي ان صلى الله عليه واله وسلم كان عالما بنفسه المستبغات قلت وكذا كل بناء والله اعلم واتى الله ترجع الامور قوله من عامر وجره وكسا في يعقوب ترجع الامور حيث وقم ليعلم الماء وكسا الجيم من الدجوع والارام والباون نجم الماء وقم الجيم من الاربعاء المقدسي سئل يا محمد بن يحيى ساعئل يعود المدينة والمراد بهذا السؤال تقرهم كما اقبلهم كما اقبلهم يعني اياهم وادخلهم وكم استقامية معلقة سئل عن المفعول الثاني واخبرته وهي ثاني مفعولي يتنا ومينها من اية يينة ظاهرة ويحتمل ان يكون كرم مبتدأ والعائد من الخبر محذوف ويتبعكم من اية بيتة يينة اياها فندوها بعد مع فتها وجره كدرايتنا هم على تقدير كونها استقامية حال اي سئل بن اسير اصيل قائلا كدرايتنا هم وعلى تقدير كونها خيرة جواب عن سؤال من كانت لهم ايات

[illegible]

الشيخ محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
بن عبد الله بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب

وكان في ذلك عاودا يعطى ذاك الجبل منتهى الجدي لا يعطى ذاك الغنى عندك خفاء وأما يعطى العمل والملك
في ذلك من مراح

الجزء الثاني
الجزء الثالث
الجزء الرابع
الجزء الخامس
الجزء السادس
الجزء السابع
الجزء الثامن
الجزء التاسع
الجزء العاشر
الجزء الحادي عشر
الجزء الثاني عشر
الجزء الثالث عشر
الجزء الرابع عشر
الجزء الخامس عشر
الجزء السادس عشر
الجزء السابع عشر
الجزء الثامن عشر
الجزء التاسع عشر
الجزء العشرون

سكوة والمراد بالآيات المعجزات الواضحات الدالة على نبوة موسى عليه السلام والآيات المحكمات
في سورة البقرة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم والثاني أظهر **وَمَنْ يُبَدِّلْ**
نِعْمَةَ اللَّهِ أي بالتم الله عليه من الآيات لا تناسب الهداية أو كتاب إليه فترك
العمل به **مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ** أي وصلت إليه وتمن من معرفتها فله لغز
بأنهم بدلوا بعد ما عقروا **وَأَنَّ اللَّهَ يَشَدِيدُ الْعِقَابِ**
فيما عاقبه أشد عقوبة حيث أدرك أشد جريرة **زَيْنٍ لِلَّذِينَ كَفَرُوا**
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا والمراد هو الله تعالى حيث خلق الأشياء المحسنة والمظاهرة الجميلة
خلق نعيم القوى الشهوانية وأشرب مجتمعا في دلوهم حتى قالوا عليها وقال الزجاج زين لهم
الشیطان يعز وسوس اليهم فطرد الشهوانية قلت والله سبحانه خلق أفعال العباد وهم
الشیاطين فهو المزين نعم **يَسْنَدُ إِلَى الشَّيَاطِينِ** من حيث كنهها كسبة للوسوسة **وَاللَّهُ يَسْتَفْهِمُ**
الَّذِينَ آمَنُوا أي يستفهمون بفقر المؤمنين **يَقُولُ ابْنَ عَبَّاسٍ** أراد بالذين آمنوا
عبد الله بن مسعود وعمار أو صهيبا وبلاا وخبيبا وأمثالهم وقال مقاتل نزلت في المنافقين
عبد الله بن أبي داود **يَسْتَفْهِمُونَ** في الدنيا ويستفهمون من ضعفاء المؤمنين ويقولون الكفر
إلى هؤلاء الذين يدرهم محمد صلى الله عليه وسلم ولم يلقه بقلبهم وقال عطاء تزلت في رؤساء اليهود
كأول السحرة **يَقُولُ الْمُؤْمِنِينَ** فوجد الله المؤمنين أن يعطيهم أهوال بني قريظة والتفسير بغير
قَالَ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا يعني هؤلاء العقلاء الذين كفوا الذين آمنوا وضع المظهر
موضع المضمر ليدل على أنهم متقون وأن استعلائهم للفقوى وأن العمل خارج من الآيات
فَوَقَّهْمُ في المكان أو الرتبة أو العلية لأن المتقين في أعلا عليين وفي كرام الله و
يتمون على التفار فيسبون منهم كما سجدوا منهم في الدنيا والكفار في أسفل السافلين وفي قوله
يَوْمَ الْقِيَمَةِ كما أن المؤمنين خير وأشرف عند الله من الكفار في الدارين عن
ابن سعد رضي الله عنه قال من أجل أن رسول الله صلى الله عليه واله لم يقل لم يقل لم يقل لم يقل
لا يملك في هذا فقال رجل من أشرف الناس هذا والله حري أن يخطب أن يملك وأن يشفع
يستغفر فله يستغفر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ثم مرص فقال له رسول الله صلى الله
والله وسلم ما دأبت في هذا فقال رسول الله هذا رجل من أشرف المسلمين هذا حري أن يخطب
أن لا يملك وأن يشفع وإن قال أن لا يستغفر لقوله فقال رسول الله صلى الله عليه
والله وسلم هذا خير من ملأ الأرض مثل هذا دواء البخاري وعن أسامة بن زيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم دقت على باب الجنة فزيت أنزاهها المساكين ودقت على
باب النار فزيت أنزاهها الأهل الجند محبوبون إلا من كان منهم من أهل النار

الجزء الحادي عشر
الجزء الثاني عشر
الجزء الثالث عشر
الجزء الرابع عشر
الجزء الخامس عشر
الجزء السادس عشر
الجزء السابع عشر
الجزء الثامن عشر
الجزء التاسع عشر
الجزء العشرون
الجزء الحادي عشر
الجزء الثاني عشر
الجزء الثالث عشر
الجزء الرابع عشر
الجزء الخامس عشر
الجزء السادس عشر
الجزء السابع عشر
الجزء الثامن عشر
الجزء التاسع عشر
الجزء العشرون

الجزء الحادي عشر
الجزء الثاني عشر
الجزء الثالث عشر
الجزء الرابع عشر
الجزء الخامس عشر
الجزء السادس عشر
الجزء السابع عشر
الجزء الثامن عشر
الجزء التاسع عشر
الجزء العشرون
الجزء الحادي عشر
الجزء الثاني عشر
الجزء الثالث عشر
الجزء الرابع عشر
الجزء الخامس عشر
الجزء السادس عشر
الجزء السابع عشر
الجزء الثامن عشر
الجزء التاسع عشر
الجزء العشرون

الجزء الحادي عشر
الجزء الثاني عشر
الجزء الثالث عشر
الجزء الرابع عشر
الجزء الخامس عشر
الجزء السادس عشر
الجزء السابع عشر
الجزء الثامن عشر
الجزء التاسع عشر
الجزء العشرون
الجزء الحادي عشر
الجزء الثاني عشر
الجزء الثالث عشر
الجزء الرابع عشر
الجزء الخامس عشر
الجزء السادس عشر
الجزء السابع عشر
الجزء الثامن عشر
الجزء التاسع عشر
الجزء العشرون

فقد امر به الى النادر واه البغوي **والله يدرق مزيشاء** في الدارين لغفر

حِسَابٌ ○ قال ابن عباس يعني كثيرا لان كل ما دخل عليه الحساب فهو قليل

وقيل معناه انما حساب عليه تعالى فيما يعطى فلا اعتراض فقد يعطى الكثير من لا يحتاج اليه

وقد لا يعطى الظلم من يحتاج وقيل معناه لا يحتاج نقاد قرائته فيحتاج الى حساب

الباقين امه واحده اخرج البزار في مسند وابن جرير وابن أبي حاتم و

عشرة قرون لهم على شريعة من الحق فأخلفهم أكد. أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة أنهم كانوا عشرة

تَدْرُونَ لَهُمْ عِلْمًا يَهْتَدُونَ مِنْهُ لِيَأْخُذَ اللَّهُ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى مِثْلِ مَا أَخَذَ بِبَنِي آدَمَ بَدَلَتِ لَهُمْ آلِهَتُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ ذَٰلِكُمْ أَنَّهُمْ خَلَقُوا قُلُوبَهُمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ ۚ

الله إلى الارض وقال المحسن عطاء الله أن الناس من وقت ونابت آدم إلى مبعث نوح عليه السلام

آية واحدة على الكفر امثال البها فقلت الله يوحا وعينه من النبيين الجمع بين القولين انهم كانوا اولاً

کلم مسلمانہ اجتہاد احتی صادر اکھم کفارانی زمن فوج غیر ابوی لود فانھما کانا موصیانی

بديليل في ليلهم ربه اعف عن ذنوبهم وادعهم الى صراط مستقيم

ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال لا ابر صيب السد اب وعبد الا صامم الاحرف

عمر بن عامر دانی دایت قصیده فی النار و فی الصحیحین عن الی هر یوة قال قال رسول الله صلی الله علیه و آله

عليه داله وسلم رايت عمرو بن عامر بن يحيى بن قيس بن خندق يحيى قصبة في النازاة اول من سيلب

وأخرج ابن جرير في تفسيره عنه نحوه وفيه أنه لول من عازدين إمامهم لكان يأتي تأويل الناس بالقرآن

صيفه النبيين بالجمع اذ لم يبعث في العرب غير محمد صلى الله عليه واله وسلم لينذرتوما انزل من السماء

ابا بنهم عافلون وروي عن ابى العالىة عن ابى بن لعب قال كان الناس حين عروا على ادم واس

اليوم قلت ولكن ان يقال ان الناس امة واحدة مستعملين لقول الحق مولودين عاقلين

شياً حينئذ الناس والمجنون فاختلجوا عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

ما من مولود الا يولد على الفطرة فالاواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما انتج البهيمة

جمعاء هل تحسبون فيها من جدعاً مثقراً عليه **فَبِعِثْ إِلَيْكَ** ممدوحون على كان القنا

أمة واحدة إن كان المراد اجتماعهم على الكفر ومعطوف على مقدي أي في احتفالوا فنبعث الله إياهم

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِهِ ۚ فَهُمْ يَنْفَرُونَ خِفَافًا وَثِقِيلًا وَجُنُودًا مُخَوَّفَةً ۚ ذَٰلِكُمْ بِأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ

قال ما نالني وأربعة وعشرون الفا الرسول من ذلك ثمانمائة وخمسة عشر الفا غير ما رواه احمد وفي

رواية عنه ثلثمائة وبضعة عشر قال البغوي والمرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر المذكور في

[illegible]

والمؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصالحون

من الاما لا في

كانت هاتان الامور
هنا اختلاف هو لا
مختلفا ايضا بل بعد
ذلك لا خلاف في السيرة
تولوا على ان كان السيرة
واحدة ثم على السيرة
واحدة ثم على السيرة
بما انما عمل السيرة
هنا ايضا لا يفرق الا
بالله عليه السلام
الا ان على ان جعل الله
الا ان على ان جعل الله
وبما انما عمل السيرة
التي وهبنا الله تعالى
الا اتفاق الذي لم يخل
تولوا على ان كان السيرة
انما كان في الحق في
الاطل في ثبوت ان الناس
لا يفرقوا واحد في الدين
الحق لا في الدين بل في
لا يفرقوا على السيرة
لما اشتهر الله تعالى
اولا به فلكل ما في السيرة
مطابق لله تعالى
فيما بينهم اختلاف في
الذي انما نزل على موسى
سبيل الجسد والدين
هنا ايضا لا يفرق الا
بالله عليه السلام
النسبة في الناس وهم
عليه السلام من الذين
ادم واولاده كانوا اولا
والا انما كان السيرة
على الحق في اختلاف السيرة
السيرة في الجسد والدين
فيما بينهم اختلاف في
الذي انما نزل على موسى
سبيل الجسد والدين
هنا ايضا لا يفرق الا
بالله عليه السلام

القرآن باسمه العلو ثمانية وعشرون نبياً قلت بل المذكور في القرآن اثنا عشر ستة وعشرون منهم
ثمانية عشر في قوله تعالى تلك جنساً ايها ابراهيم عليه السلام قوله الاية وهناله اسحق يعقوب كان
هلهين او تساهلنا من قبل ومن ذريته دود وسليمان ويوب ويوسف وموسى وهارون وكان
نحوهم المحسنين وذكرنا يحيى وعيسى وداود من الصالحين واسماعيل واليسع ويونس ولوطا وكلا
فضلنا على العالمين ونما ينفخهم هم ادم وادريس ومحمد وصالح وشعب وذوالكفل وعمر ويحيى سيد
الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين وقيل يوسف الذي ذكر في سورة المؤمن في قوله
يعقوب عليه السلام بل هو يوسف بن ابراهيم بن يوسف بن يعقوب فصاروا سبعة وعشرين
وقيل بنوهم ارم عيسى ككل ثمانية وعشرون لكن قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك الا رجالا
من اهل القرى يا بني نوح رحمة الله تعالى ان يكون الثامن والعشرون لقينا الله عليه السلام فبينما
بالتواب لمن اطاع **وَمَنْ يَنْبَغِي** بالحق **وَأَنْزَلَ** **مَعَهُمُ**
الْبَيْتَ يريد به البيت بالحق حال من الكتاب اي متلبساً بالحق شأنه به
لِيُخْشَكَهُ الله اذ الكتاب والشيء البعوث معه وقدر الجحش ليحكم بعم الياء وقم
الكتاب ههنا وفي آل عمران وفي النور في الموضوعين فحينئذ نأب الفاعل الظرف والمفعول ليحكم
يعني بالكتاب بين الناس فيما اختلفوا فيه اي في الحق الذي
اختلفوا فيه او فيما ينسب عليهم **وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ** اي في الكتاب **الا**
الذين اوتوه الموصول للعهد والمراد به اليهود والنصارى **من بعد**
ما جاءتهم البينات اي الايات المحكمات في التوراة والامر بالمعروف
والنهي عن المنكر والتكليف المبني على الله عليه واله وسلم الناعة بصفاته الكبري قال
السيوطي في التفسير قوله من بعد متعلق باختلاف وهو في بعض مقدم على الاستشنا
في المعنى يعني في الكلام تقديم وتأخير قلت والاولى ان يقال انه متعلق بمحمد وف اي اختلفوا من
بعد ما جاءتهم البينات لان ما قيل **الا** تعريفا بعد ما كان في المستفاد ولا يستغنى متعدي
بمخرج واحد فهو جواب سوال مقدم كانه قيل متى اختلفوا فاجيب وجميع اختلافهم قولهم من
يعرض للكتاب وتكفر بغيره حتى يفهم الكفر عن مواضعه والكلهم صفات محمد صلى الله
عليه واله وسلم والقرآن **بغاً بينهم** فهذا اليه الذين
امتوا يعني امة محمد صلى الله عليه واله وسلم لما اختلفوا فيه للحق الذي
اختلفوا فيه **من الحق** بيان لما ياذنه بامر الله او باناء تاذر بلطفه قال ابن
زيد اختلفوا في القبلة فقام من يصلي الى المشرق ومنهم من يصلي الى المغرب ومنهم من يصلي الى
البيت المقدس فهذا ان الله للعبية واختلفوا في الصيام فهذا ان الله لشهر رمضان واختلفوا
في الايام فاختاروا النصارى الاحد واليهود السبت فهذا ان الله للجمعة واختلفوا في ابراهيم

الا سبيل الجسد والدين
فيما بينهم اختلاف في
الذي انما نزل على موسى
سبيل الجسد والدين
هنا ايضا لا يفرق الا
بالله عليه السلام
النسبة في الناس وهم
عليه السلام من الذين
ادم واولاده كانوا اولا
والا انما كان السيرة
على الحق في اختلاف السيرة
السيرة في الجسد والدين
فيما بينهم اختلاف في
الذي انما نزل على موسى
سبيل الجسد والدين
هنا ايضا لا يفرق الا
بالله عليه السلام

قالت اليهود ك ان اليهود اضرنا فهدانا الله الحق من ذلك واختلفوا في عيسى فجعوا اليهود

لنصرية وجعله النصارى المأفدا ان الله للتحقيقه **وَالله يَهْدِي مَن يَشَاءُ**

إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ○ لَا يُضِلُّهُ سَبُلُهُ أَفْرَحِيبَتُهُ

أم منقطعة لأن المتصلة يلزمه الهز وهي بمعنى بل والهزة قبل الاضراب عن اختلاف اليهود

النصارى واليهزة لا تكار حسبان المؤمنين واستيعاده والغرض منه تشجيعهم على الصبر والشأ

عَلَى الْبَاءِ نَاءٌ وَالضَّرَاءُ وَقَالَ الْفَرَّاءُ مَعْنَاهُ احْسَبْتُمْ وَالْمِيمُ زَائِدَةٌ وَقَالَ الزَّجَاجُ يُلْحِقُ احْسَبْتُمْ نَفْلًا الْاَلِیَّةُ

يوم الأحزاب حين أصاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه بلاء وحصر وشك الخوف وال

والواعى الذى قال الصلوة وبلغت القلوب الحناجر ويطنون بالله العظيمة هنالك ابتلى المؤمنون

وَزَلُّوْا زَلًّا شَدِيْدًا وَقِيلَ نَزَلْنَا فِيْ حَرْبٍ اَحَدٍ وَقَالَ عَلِيٌّ اَلَمْ اَدْخُلْ رَسُوْلًا لِّلّٰهِ عَلَيْهِ

والله وسلم المدينة استند عليه ^{لأنهم} كانوا خروجا لآمال وتدوا ديارهم وأموالهم بايدي

المشركين واظهرت اليهود الهندوة فانزل الله ام حسبكم ان تدخلوا

الْحَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ

مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا بِحَاپِهِمُ الَّذِي هُوَ مِثْلُ بُقْعَةٍ مِّنْ أَرْضٍ قَبِيلٌ مِّنْ بَقْعَةٍ مِّنْ قَبِيلٍ

من النبيين والمؤمنين مَسَتْهُمْ الْبَاسَاءُ وَالضَّرَاءُ

الفقر المرض **وَنَزِلُوا** حركوا أنواع البلاء والشدة **حَتَّى يَقُولَ** إذا كان

بعد حتى مستقبلا بمعنى الماضي يجوز فيه النصب والرفع فقراء نافع بالرفع والياقوت بالنصب

الدُّسُورُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مِنِّي لِصَاحِبِهِ

استبطوا والنفس فقيل لهم **أَلَا إِنَّ لَصَرَ إِلَهِ قَدِيثٌ** ○ قال رسول الله

صلی اللہ علیہ والہ وسلم حفت الجنة بالمکاره وحفت النار بالشهوات وداء مسلم عن انس وابی هريرة

داحمد عن أبي هريرة وابن مسعود والله أعلم أخرجه ابن المنذر عن أبي جابر أن عمر بن الخطاب سأل النبي

صلى الله عليه وسلم مما تنفق من اموالنا ودين نضعه اواخره ابن جرير عن ابي جريح قال سأل المؤمن

فَإِذَا لَسَّ أَلْوَنُكَ مَاذَا يَنْفِقُونَ قُلِ الْفَقِيمُ

خَيْرٌ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ

وَابْنُ التَّيْسِ بَيْنَ الْمَصْرِفِ بِالْعِبَارَةِ وَجَوَابِ السَّأْلِ بِالْإِسَارَةِ يَنْعَمُ بِالنَّفَقَةِ مِنْ

خير بناء على ان ملاحظة المصرف اسم فاننا اعتدنا النفقة باعتبارها **وما تفعلوا**

من خير اى حير كان صدقة او غير ذلك فيه مع الله ووجهه فان

اللہ یہ علم اعلم به کنهہ و بیان تکریمونی تو ابہ علی حسب بیانا تکر قال اهل

النفسي لا كان هذا قبل فوم الذكوة ومسحت بالذكوة والحق ان لا يما في حوضية الذكوة حتى ينسج

فَالَا يَهْجُلُهُ كَيْتَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ قَالَ عَطَاءُ

الشعر عباد الغنى تقيس انما فلا فلا المسك الشفاء ففوق زلف البيا الشعر قايلا وهو قنول الدخان يعقل

[illegible]

سید الاسلام مولانا محمد رفیع الدین صاحب دارالافتاء دارالعلوم دیوبند

هذا الحديث والآية يدلان على كراهة الاتفاق جيم المال وكراهة جيمه المقل فان العفو ضد الجيد
وحديث أبي أمامة يدل على وجوب الاتفاق جيم المال وقد سمع عنه صلى الله عليه وآله وسلم انه سئل
افضل جهد اقل وايداعين يقول رواه ابو داود ومن حديث أبي هريرة وعن أبي هريرة قال قال رسول
صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم وكأني مثل احد ذهب السراي ان لا يمر علي ثلث ايام ولا عند ي منه شيء الا
شيء ارضه والذين رواه البخاري وعن اساء قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم انما ارضى منكم
بشيء منكم عليه وآله وسلم الاستطاعت منقول قلت الحكماء يختلفون باختلاف الاشخاص والاحوال
فمن كان بعد ما يصدق في كل ان يكلف الناس ولا يستطيع الصبر على الفقر لا يجوز له ذلك
ومن يقدر على الصبر وليس عليه حق من حقوق الناس فلا يفضل في حقه البذل في سبيل الله وهو
الناس من الدون ونفقة العيال والى عدم مقدم على التصديق على الاجتناب بحال فان ذلك قد
وهذا خلافة ومن التزم على نفسه التي هذا والمعاش على حسب عيش النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم
كامل نصفه من الصحابة واهل بيته انما من الصبرية فيكون لهامساك ما فضل عن الحاجة وعليه
يجوز حديث أبي أمامة وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم عبر التحمس على فوات الا فضل من الاعمال
بالكلية فان قيل لو افترقا فضل عن الحاجة قبل بلوغ النصاب والحوال فقد ادى نافرته ولو نفق بعد
بلغ المال نصابا وحال عليه الحول فقد ادى فريضه واداه الفريضة يكون افضل من ان لا يدفع
يقال بالعكس قلنا سبب وجوب الاتفاق هو نفس تلك المال وبه يحصل القدرة المركبة فان الشك في
عن صحت الفرض في رتبة النعم واشترط النصاب والتمتع والحوال رخصة من الله تيسيرا وتفضلا وبه
يجوز القدرة الميسرة فمن ترك الاتفاق لغوات القدرة الميسرة فلاثم عليه بناء على الرخصة
ولكن من افترق فوات القدرة الميسرة بعد المركبة فقد اتى بالفرقة الواجب في المال بعد الفوات
وان كان ديم العشر مثلا لكن من الفقر كل المال في سبيل الله فيقول كل ذلك عن الفريضة كما ان الواجب
من الفريضة في الصلوة يتأدى بالفاخرة وثلث ايات تضاد لكن من قدره الفريضة كله في ركعة يقيم عزه في
لان اقدارنا ليس من الفقر والفقر اما نذكر شائل لها وكون المال فاضلا عن الحاجة يكفي بصرف
من التبعية في ما من قناكم **لَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ**
الآيَاتِ الكات في موضع النصب صفه مصدر واحد ونحو من يبين الله لكم الايات تبينا مثل
ذلك التبيين في امر النفقة وغيرها من الاحكام وانما وجد العلامة والمخاطبة جمع على تأويل القبول
الجمع او هو خطاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم وخطابه يشتمل على خطاب الامة لقوله تعالى يا ايها النبي
اذ اطلقتم النساء **لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** في الآيات
والاحكام فتعلم ان تلك الايات لا يعمروا من الله عليهم بمصالحهم ولا مردوا فيها بالحكم المقتضى
فتبادروا بها امتثالا واهموا بالانقياد عن مناهجهم فتقودوا بمناجم الدارين **فِي الدُّنْيَا**
وَالْآخِرَةِ فذاجت متعلق بمبين تقدير الكلام يبين الله لكم الايات اذ صلحتم لكم في امر الدين

يا قوم اني اراكم في
 وادي غمر ارض
 فثان على ارض
 احدكم ما فعل
 قاتل لاله والجميع
 ميتة ومن يقتل
 ان النفس
 جسم الانسان
 وهو النور
 النقيض من
 البراءة الباطنية
 افعاب لواء
 قوارق ارض
 ما كان على
 فقال ابن
 افضل الصلوة
 ما قد سطر
 الصالح على
 يعطى والارواح
 قوارق ارض
 على ظفر من
 على الجوع والشد
 يبعث في
 عطاء في حق
 لا يصبر الا
 حقه ان يحسب
 ما ذكره ان
 افضل التي
 لان على
 فصل في
 المال ولو كان
 على من
 عبد الله

فقداني في هذا الموضع
والذي قد مضى من عيني
في هذا الموضع
والذي قد مضى من عيني
في هذا الموضع

روى البخاري ومسلم والترمذي عن الحسن بن اليهودي قالوا اذا خاضت المرأة منم لم يواكلوها ولم يجامعوا

في البيوت فمسأله اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم عن ذلك واخرج
عن ابن عباس ان النساء

ثابت بن الدحداد خرج ابن جرير عن السدي نحوه فأنزل الله تعالى **وَلَيْسَ لَكَ**

عَنِ الْمُحَنِّضِ ط الحَيِّضُ مَعْدَرُ كَالْمِي وَالْبَيْتُ وَالْمَعْنَى يَا لَوْنِكَ عَمَّا يَفْعَلُ

بالنساء في المحيض **ذكر الله** سبحانه يسألونك بغير ذواتهم بالوالتة العلة كانت

السوايات السابعة في اوقات متفرقة والمثلثة الاخيرة كانت في وقت واحد فلذلك ذكرها بلفظ

الجميع **ول** يا محمد **هو** يعني الحبيب **أدى** قد واستقدر **فانعروا**

النِّسَاءُ فِي الْخِيَصِ والمراد بالاعتزال النساء تلك التي طوي إجمالاً دون ذلك

المخالطة في الآكل والبشرى والمضاجعة وغير ذلك روى البخاري ومسلم في حديث انس المذكر ان حيا

نذلت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اصنعوا كسبي الا النكاح وعن عائشة قالت كنت اغتسل بنا

وكان يخرج رأسه إلى وهو معتكف وأعماله دأباً إلى من معك عليه وعنها قالت استرأب وأنا حاض

مَا نَأْوِي إِلَيْهِ مِنَ الْمَلِكِ الَّذِي يَبْتَغِي قَتْلَهُ أَتَقْتَلُونَ مَن لَّمْ يَضُرِّكُمْ شَيْئًا ذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ

[illegible]

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَنزَلْنَاهُ ذِكْرًا لِّعِبَادِنَا إِنَّهُ كَانَ كَلَمًا كَسَفَافًا

بسم الله الرحمن الرحيم

حيضة فليستعأ وقال يا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم النفس قلت نعم فأدخلني مع في الجنات ربه

الخيارى ولا تقبلوه حتى يظن تأكد الحكم

السابق وبيان للغاية قديماً مما يدور في أي بلد وحزبه وأهله في تشديد البطء والهاء وقد لا يخرج من

لسكون الطاء وحم الحماة مخففاً وصحيفة القلب تان عند مالك والشافعي واحمد والحد ليعز حتى يغتسلان

فلا يجوز عندهم قديان إلى بضربيه انقطاع ما قبل الاعتسالة ولا وقال ابو حنيفة معنى

قدوة التحفيف حتى يطهرن من الحيف، وتتقطع دمعن فيجوزن على هذه القراءة القرآن بعد لا نقطاً

قبل الغسل ومعه قراءة التشهد يداً لا اعتسأل فعلى هذه القراءة لا يجوز ذلك فيحمل الإحنيقة قراءة

التخفيف على ما إذا انقطع دمها بعد عشرة أيام وقراءة التشديد على ما دون العشرة ويبدأ عليه

ان قداة التشديد ناطق بالمعنى عن القرمان قبل الاعتقال وقداة التخفيف لا يدل على اباحة

القريب قبل الاعتقال بالافهم والمفهوم لا يعارض المنطوق وبعد ما اجمعوا على حرية الوطني

الحديث أصله في أن من ارتكب ذلك هل يجب عليه كفارة أم لا فقال الوحيه ومالك لا يجب عليه

القاهرة بن لا سنعما د تحسب وهو الجدي يدس لوي الساساني وقال احمد يمدق بد يبار وان لم يجد

من اللان الذي في اسمها
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في اسمها
الحمد لله الذي جعل في اسمها

[illegible]

بل العسل وهل يجب القاءه على من الى حايضا *

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

العرصة الا عاقل في العيز والشرايعي لا تقفوا على الحلف بالله في كل امر ولا تجعوه كالعهد
المصروب الذي ولا تقفوا على اليمين في كل امر عاقل فحينئذ تدر اما علة النفي اي اهلك من الحلف
لان يرد اولة النفي بتقدير لا اي لا يكثر والحلف لان لا يرد اولة النفي بتقدير لا اي لا يكثر
بين الناس ولين لا يثبت ان الاكثر بالحلف كره وان الجلات يجترى على الله
لا يكون بامتنيا ولا موثوقا في اصلاح ذات البين قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
الحلف حيث اودى مردوه الحكم بسند صحيح عن ابن عمر واما البخاري في تكميله وانه من حلف على
ترك عمل من اعمال البر يجب عليه ان لا يجعل عينا من البر في محض بولك عن ابي هريرة ان
رسول الله صلى الله عليه واله سلم قال من حلف بين فداي غير ما حلف فيها فليقلع عن عيته ولينقل
الذي هو خير واه مسلمه في الصحيحين عن عبد الرحمن بن سمرة نحوه وعن ابي موسى قال قال
رسول الله صلى الله عليه واله سلم اني انزل الله الحلف على بيته فادى غير ما حلف فيها الاكثر
عن عيسى واثبت الذي هو خير امنتق عليه وقيل هذه الآية قلت في الصحيحين رضي الله عنه بالحلف
ان لا ينفع على مسطر لا فوائده على عائشة عمار بن جرد عن ابن جبر **والله يسمع**
لا يمانكم علم ليمانكم لا يؤخذكم الله بالعقاب في الاخذ وهو المراد بالموافاة ههنا في الايمان وكذا في المائدة لا كما قيل في الزاد
في المائدة الموافاة الدينونية بالكتابة او اعم منهما لان الكفارة كالزكاة خالص جود لا مأخوذ
في الدنيا ولهذا امرت عليه الزكاة والكفارة ولم يوص لا يمانان من تعلق من اوردته بخلاف ديون
العبادة والعشر والخراج والوصايا لا يجب الكفارة بنفس اليمان بل بالحلف بعد اليمان فلا يمتص تعليق
الموافاة بالكتابة بعقد اليمان فالمراد بالموافاة هو العقاب والكفارة شرعت لدفع ذلك الموافاة
بالغو الكائن في ايمانكم والغو في اللغة الساقط الذي لا يعتد
من الكلام او من غيره كذا في القاموس والمراد ههنا ما جرح من اليمان على اللسان من غير عقد
وقصد سواء كان في الاشياء او الخبر المأضي او المستقبل هذا التفسير لم يرد في عاصيته روى
الشافعي انها قالت لغز اليمان قول الانسان لا والله وبلى والله واخرجه لودود عن عائشة مرفوعا
والله هذا ذهب الشيخين وعكده وبه قال الشافعي وهذا هو المناسب للمعنى اللغوي المنع كونه اذا كان
من غير قصد فهو ساقط عن الاعتداد به معتد به ولا يقرب عليه اسم اجماعا امكن في الاحباد
وكن الا ينعقد عند الشافعي اذا كان هذا القسم من اليمان في الاشياء فلا يجب عليه الكفارة
ان حنث والحنث ههنا ما لا يثبت هذا التفسير وقال ابو حنيفة رحمه الله ينعقد اليمان ويجب الكفارة
ان حنث لغز صلى الله عليه واله وسلم ثلث جدعت جد وهو من جد الفلكم والطلاق واليمين كذا قال
صاحب الهداية وهذا الحديث لم يثبت في كتب الحديث لكن جدنا حديث ابي هريرة من طريق
عبد الرحمن بن حبيب عن عطاء بن رباح عن ابي اهلك عنه مرفوع ثلث جدعت جد وهذا الحديث

مسألة الاكثر بالحلف كره حيث حلف الحلف حيث اودى مردوه الحكم بسند صحيح عن ابن عمر واما البخاري في تكميله وانه من حلف على ترك عمل من اعمال البر يجب عليه ان لا يجعل عينا من البر في محض بولك عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه واله سلم قال من حلف بين فداي غير ما حلف فيها فليقلع عن عيته ولينقل الذي هو خير واه مسلمه في الصحيحين عن عبد الرحمن بن سمرة نحوه وعن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه واله سلم اني انزل الله الحلف على بيته فادى غير ما حلف فيها الاكثر عن عيسى واثبت الذي هو خير امنتق عليه وقيل هذه الآية قلت في الصحيحين رضي الله عنه بالحلف ان لا ينفع على مسطر لا فوائده على عائشة عمار بن جرد عن ابن جبر والله يسمع لا يمانكم علم ليمانكم لا يؤخذكم الله بالعقاب في الاخذ وهو المراد بالموافاة ههنا في الايمان وكذا في المائدة لا كما قيل في الزاد في المائدة الموافاة الدينونية بالكتابة او اعم منهما لان الكفارة كالزكاة خالص جود لا مأخوذ في الدنيا ولهذا امرت عليه الزكاة والكفارة ولم يوص لا يمانان من تعلق من اوردته بخلاف ديون العبادة والعشر والخراج والوصايا لا يجب الكفارة بنفس اليمان بل بالحلف بعد اليمان فلا يمتص تعليق الموافاة بالكتابة بعقد اليمان فالمراد بالموافاة هو العقاب والكفارة شرعت لدفع ذلك الموافاة بالغو الكائن في ايمانكم والغو في اللغة الساقط الذي لا يعتد من الكلام او من غيره كذا في القاموس والمراد ههنا ما جرح من اليمان على اللسان من غير عقد وقصد سواء كان في الاشياء او الخبر المأضي او المستقبل هذا التفسير لم يرد في عاصيته روى الشافعي انها قالت لغز اليمان قول الانسان لا والله وبلى والله واخرجه لودود عن عائشة مرفوعا والله هذا ذهب الشيخين وعكده وبه قال الشافعي وهذا هو المناسب للمعنى اللغوي المنع كونه اذا كان من غير قصد فهو ساقط عن الاعتداد به معتد به ولا يقرب عليه اسم اجماعا امكن في الاحباد وكن الا ينعقد عند الشافعي اذا كان هذا القسم من اليمان في الاشياء فلا يجب عليه الكفارة ان حنث والحنث ههنا ما لا يثبت هذا التفسير وقال ابو حنيفة رحمه الله ينعقد اليمان ويجب الكفارة ان حنث لغز صلى الله عليه واله وسلم ثلث جدعت جد وهو من جد الفلكم والطلاق واليمين كذا قال صاحب الهداية وهذا الحديث لم يثبت في كتب الحديث لكن جدنا حديث ابي هريرة من طريق عبد الرحمن بن حبيب عن عطاء بن رباح عن ابي اهلك عنه مرفوع ثلث جدعت جد وهذا الحديث

وهو على نوعين الاول ان يجري على اللسان من غير قصد سولو وق في الجزأ في او المستقبل صادقا
كان او كاذبا وفي الثاني نشاء وهو للظن من الميراث وهو غير معتد به ولا يتعلق به حكم الا ما ذكرنا
فصلت في بيحيقة في الا نشاء والثاني ما يتعلق به القصد وهو على نوعين اما في الجود واما في
النشاء فان كان في الجود فاجزأ الكائن صادقا كقولك واليه ان محمد رسول الله وان الساعة لآتية لا ريب
فيها وان لم يقد طلعت الشمس فلا كلام فيه ان عبادة ومن ثم لا يجوز الخلط بغير الله تعالى عن ابن
عمر قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان الله يفتكر ان تخلفوا بابا لكم من مكان خالفه فيخلف
بالله او لم يمت متفق عليه وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول من خلف بغير الله
فقد أشرك رواه الترمذي وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا تخلفوا ابدا
ولا يا مهناتكم ولا بالانداد ولا تخلفوا ابدا اليه الا واثم صادقون رواه ابو داود والنسائي والكا
كاذبان الا وقع صادق في زعم المتكلم فان كان زعم مبنيا على دليل فلو كذب الاحاد وقد كذب فيه
للاداعي واخطا هو في تناوله واثم من السلف الصالح اوعظ في الحرس او استصحب الجبال او نحو ذلك ولم يكن
هناك دليل قاطع على كذب فهو الميراث المظنون والظن على تفسير البيحيقة وقد ذكرنا حكمه وان لم يكن
زعم مبنيا على دليل كقوله زيد قائم او سيقوم من غير علم ولا ريب ولا اخبار من احد فهو من الغرض
المعني عند قال الله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم واما قام على كذب دليل فهو من الغرض بالطريق الاول
فقول الكفار بالمسيح ابن الله وان الله لا يبعث من في القبور وان كان صادقا في الواقع كاذبا في زعم
المتكلم كقول المنافقين لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم انك لو رسول الله او كاذبا في الواقع وكن في
زعم المتكلم كقول اليهود ما اتزل الله على بشر من شيء وقهر لا يبعث الله من يموت وقول المدعيون ليس
علي شيء فهو الميراث الغرض لا يحل اقترا به وهو كبيرة من الكبائر عند عبد الله بن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم الكبار لا شراك بالله وعقوب الوالدين وتنزل النسر والعين الغرض رواه الترمذي
وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من خلف عن يمين صبر هو فيها فاجر يقتل
بها مال امر مسلم لقي الله يوم القيامة وهو عليه غضبان فانه ان الله تعالى تصديق ذلك ان الله يبت
ليشتدون بعبد الله واما ما تمثنا قليلا الاية متفق عليه وعن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه
واله وسلم من قطع من امر مسلم يمينه فقد اوجب الله له النار ورحم عليه الجنة رواه مسلم
عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان من كذب الكبار الشك بالله وعقوب
الوالدين واليمين الغرور رواه الترمذي وعن حزم بن قانع من فوا قال عدلت شهادة الزور
يا لاسرائيل يا يمينه ثلث مائة قد اخطيتوا الارجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور رواه ابو داود
ماجة وان كان في الاستثناء بان يلزم على نفسه شيئا او كلف النفس من شيء كان الميراث متعقبا و
هو المراد بقوله تعالى ولكن لا تأخذوا عهدكم الايمان في المائدة وسند كحكمها هناك انشاء الله
تَالَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نَسَبِهِمْ

بيان أقسام الأول وان حكمها هو الميراث
والثاني ما يتعلق به القصد وهو على نوعين
اما في الجود واما في النشاء فان كان في الجود
فاجزأ الكائن صادقا كقولك واليه ان محمد رسول الله
وان الساعة لآتية لا ريب فيها وان لم يقد طلعت الشمس
فلا كلام فيه ان عبادة ومن ثم لا يجوز الخلط بغير الله
تعالى عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه واله
وسلم قال ان الله يفتكر ان تخلفوا بابا لكم من مكان
خالفه فيخلف بالله او لم يمت متفق عليه وعنه قال
سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول من
خلف بغير الله فقد أشرك رواه الترمذي وعن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا تخلفوا
ابدا ولا يا مهناتكم ولا بالانداد ولا تخلفوا ابدا اليه
الا واثم صادقون رواه ابو داود والنسائي والكا كاذبان
الا وقع صادق في زعم المتكلم فان كان زعم مبنيا على
دليل فلو كذب الاحاد وقد كذب فيه للاداعي واخطا هو
في تناوله واثم من السلف الصالح اوعظ في الحرس او
استصحب الجبال او نحو ذلك ولم يكن هناك دليل قاطع
على كذب فهو الميراث المظنون والظن على تفسير
البيحيقة وقد ذكرنا حكمه وان لم يكن زعم مبنيا على
دليل كقوله زيد قائم او سيقوم من غير علم ولا ريب
ولا اخبار من احد فهو من الغرض المعني عند قال الله
تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم واما قام على كذب
دليل فهو من الغرض بالطريق الاول فقول الكفار
بالمسيح ابن الله وان الله لا يبعث من في القبور وان كان
صادقا في الواقع كاذبا في زعم المتكلم كقول المنافقين
لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم انك لو رسول الله
او كاذبا في الواقع وكن في زعم المتكلم كقول اليهود
ما اتزل الله على بشر من شيء وقهر لا يبعث الله من يموت
وقول المدعيون ليس علي شيء فهو الميراث الغرض لا
يحل اقترا به وهو كبيرة من الكبائر عند عبد الله بن
عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الكبار
لا شراك بالله وعقوب الوالدين وتنزل النسر والعين
الغرض رواه الترمذي وعن ابن مسعود قال قال رسول
الله صلى الله عليه واله وسلم من قطع من امر مسلم
يمينه فقد اوجب الله له النار ورحم عليه الجنة رواه
مسلم عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم ان من كذب الكبار الشك بالله وعقوب
الوالدين واليمين الغرور رواه الترمذي وعن حزم بن
قانع من فوا قال عدلت شهادة الزور يا لاسرائيل
يا يمينه ثلث مائة قد اخطيتوا الارجس من الاوثان
واجتنبوا قول الزور رواه ابو داود ماجة وان كان في
الاستثناء بان يلزم على نفسه شيئا او كلف النفس من
شيء كان الميراث متعقبا وهو المراد بقوله تعالى
لكن لا تأخذوا عهدكم الايمان في المائدة وسند كحكمها
هناك انشاء الله تعالى الَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نَسَبِهِمْ

وهو على نوعين الاول ان يجري على اللسان من غير قصد سولو وق في الجزأ في او المستقبل صادقا كان او كاذبا وفي الثاني نشاء وهو للظن من الميراث وهو غير معتد به ولا يتعلق به حكم الا ما ذكرنا فصلت في بيحيقة في الا نشاء والثاني ما يتعلق به القصد وهو على نوعين اما في الجود واما في النشاء فان كان في الجود فاجزأ الكائن صادقا كقولك واليه ان محمد رسول الله وان الساعة لآتية لا ريب فيها وان لم يقد طلعت الشمس فلا كلام فيه ان عبادة ومن ثم لا يجوز الخلط بغير الله تعالى عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال ان الله يفتكر ان تخلفوا بابا لكم من مكان خالفه فيخلف بالله او لم يمت متفق عليه وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يقول من خلف بغير الله فقد أشرك رواه الترمذي وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا تخلفوا ابدا ولا يا مهناتكم ولا بالانداد ولا تخلفوا ابدا اليه الا واثم صادقون رواه ابو داود والنسائي والكا كاذبان الا وقع صادق في زعم المتكلم فان كان زعم مبنيا على دليل فلو كذب الاحاد وقد كذب فيه للاداعي واخطا هو في تناوله واثم من السلف الصالح اوعظ في الحرس او استصحب الجبال او نحو ذلك ولم يكن هناك دليل قاطع على كذب فهو الميراث المظنون والظن على تفسير البيحيقة وقد ذكرنا حكمه وان لم يكن زعم مبنيا على دليل كقوله زيد قائم او سيقوم من غير علم ولا ريب ولا اخبار من احد فهو من الغرض المعني عند قال الله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم واما قام على كذب دليل فهو من الغرض بالطريق الاول فقول الكفار بالمسيح ابن الله وان الله لا يبعث من في القبور وان كان صادقا في الواقع كاذبا في زعم المتكلم كقول المنافقين لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم انك لو رسول الله او كاذبا في الواقع وكن في زعم المتكلم كقول اليهود ما اتزل الله على بشر من شيء وقهر لا يبعث الله من يموت وقول المدعيون ليس علي شيء فهو الميراث الغرض لا يحل اقترا به وهو كبيرة من الكبائر عند عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الكبار لا شراك بالله وعقوب الوالدين وتنزل النسر والعين الغرض رواه الترمذي وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من قطع من امر مسلم يمينه فقد اوجب الله له النار ورحم عليه الجنة رواه مسلم عبد الله بن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان من كذب الكبار الشك بالله وعقوب الوالدين واليمين الغرور رواه الترمذي وعن حزم بن قانع من فوا قال عدلت شهادة الزور يا لاسرائيل يا يمينه ثلث مائة قد اخطيتوا الارجس من الاوثان واجتنبوا قول الزور رواه ابو داود ماجة وان كان في الاستثناء بان يلزم على نفسه شيئا او كلف النفس من شيء كان الميراث متعقبا وهو المراد بقوله تعالى ولكن لا تأخذوا عهدكم الايمان في المائدة وسند كحكمها هناك انشاء الله تعالى الَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنْ نَسَبِهِمْ

وبعض شهر وقيل به أحد فان قيل اليس في قوله تعالى الحج المبرور معلومات اطلاق الاشارة على شهرين
وبعض شهر قلنا هناك لا يقرب الحج ثلثة اشهر بل قال اشهر وهذا يقبل قروء بل قال ثلثة قروء فهذا
اهل اصرح فلا يجوز حملها على ما دون ثلثة تحوز ان كان ثلثة يحتم عن التحريم وما يكيد على ان المعية
الا قضاء التام اذن بعض القرء واجبه الشافعي من حديث ابن عمر **فان قيل** عليه واله وسلم في
الطلاق في النظر الذي يلي الحيضة التي اوقع فيه الطلاق **او لا** كما لا يحتم اطلاقه بل انما
قراءة تام في نفسها قولا صلى الله عليه واله وسلم طلاق لا مت نظليقتان وعدته حيضتان مع الاجماع
على ان لا يحل الفدا لا مت الحجة في غاية الاعتدال بل في الكمية فظهر ان المراد بالقرء الحيضان بعدا
ان العدة شرعت لتعرف براءة الدم وذلك بالحيض ونظره ومن ثم وجب الاستبراء في
الامة بالحيض ونظره خاسمها بانه لو كان القرء بمعنى النظر تنقضي العدة بدو القرء الحيض
الثالث لو كان بمعنى الحيض لم ينقض ما لم ينظر من الحيضة الثالثة فلا تنقض العدة بالشك
ومن هنا ما رواه من الخلفاء الراشدين والصادقة والابي بن كعب ومعاذ بن جبل وابي الدرداء
وعباد بن الصامت وزيد بن ثابت وابي موسى الاشعري وزاد ابو داود والشافعي ومعه
وبه قال من الثمانيين سعيد بن المسيب وابن جبير وعطاء وطاوس وعكرمة ومجاهد وقتادة
والضحاك والحسن البصري ومقاتل وشريك القاسمي والثوري والادواني وابن شبرمة وربعة
والسدي وابو عبيدة واسحق وابو رجم وعبد بن حنبل قال محمد بن الحسن في المطاوعة شاعبي
بن ابي عيسى الجياط عن الشيعي عن ثلثة عشر من اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم كلهم
قالوا الرجل حق بامرته حتى تغسل من الحيضة الثالثة والله اعلم **ولا يحل لمن**
ان يكتمن ما خلق الله في ارحامه حتى
يحمل الحيض اسفحا الا في العدة وايضا لا في الزوج في الرجعة وقيل على ان قولها مقبول
في ذلك ان كتمن **لو من بالله والنوم الاخر**
والخمر محمد بن يعقوب الكوفي عن ابيه **لا يكتمن** فان من شاك المؤمن ان لا يرتكب المحرم والغرض
التأكيد والتوثيق والله اعلم **وبقولتهن** جمع لعل والتاء لتأنيث الجمع كالعمرة
والصل لعل المالك والسيد في الزوج لعلنا نعلم ما من وجته والتفسير اجماع الى الرجعية
منهن ولا متنازع فيها كسائر الظاهر وخصه تأنيثا لعلولة مصدر ارفع مقام المتنازع
المجد ومن اي اهل بعولتهن **احق** اقل وهذا بمعنى الفاعل اي حقوق **يرذهر**
الى النكاح بالرجعة سواء رخصت المرأة او لا **في ذلك** اي في ان الترضي ان
ارادوا بالرجعة اضلاحا لا صرا بامارة كما كانوا يفعلونه في الجاهلية
كان الرجل يطلق امراته فاذا اقرب القضاء عدتها راجعها ثم طلقها وليس المراد منه شرط
قصد الا صلاح للرجعة حتى راجعها بقصد الاضرار كان رجعة بل هو للمنع عن قصد

الذي يخطط السبع للثاني

[illegible]

سورة النور
سورة النور
سورة النور
سورة النور

سورة النور
سورة النور
سورة النور
سورة النور

سورة النور
سورة النور
سورة النور
سورة النور

بين ذم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلد احدكم امرأته جلد العبد المجنون مستوط عليه
عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خيركم خيركم لا يهله وان خيركم لا يهله وان خيركم لا يهله
والله الذي يرويه ابن ماجه عن ابن عباس وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يهله
بالنساء خيرا فان من صلح ولان اعرج شفي في الضلع اعلاه فان ذهبت تقيمه كهن وان تركته لم يزل اعرج
فاستقر صواب النساء مستوط عليه **والمزاجال** **عليه درجة** زيادة في الحق
فضلا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجلد احدكم امرأته جلد العبد المجنون مستوط عليه
لم عليهم من من يرويه ابو داود عن قتادة بن سعيد واحد من معاذ بن جبل الذي يرويه عن ابي هريرة قوله والنبي
عن ابي طيبان وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلد احدكم امرأته جلد العبد المجنون مستوط عليه
الجنة يرويه الترمذي وعن طلق بن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلد احدكم امرأته جلد العبد المجنون مستوط عليه
واكتفى على التورس يرويه الترمذي **والله عز وجل** بقدره على الانتقام ممن ظلم على الاخر حكيم
يشتم الاحكام بحكمه ومصالح **الطلاق** الذي يعقب الرجعة يدل على ما سياتي من ذكر
الثالثة وذكرنا لامساك بعد الميتين **ماتين** روي عنه عليه واله وسئل ابن ابي ابي
فقال عليه السلام وتوسر يا حسن اخبرني روي في تاسخ وسعيد بن منصور في سننه وابن عمر وبن
حدث ابن سنان الاسدي واخرجه الاصح في ابن ماجة من حديث الشريفة النبوية روي عنه
الذي قال كان الناس في ابتداء الاسلام يطلقون من غير حصر ولا عدد وكان لا جليل يطلق امرأته فاذا تار
انقضاء عدتها رجعها ثم طلقها كذلك ثم رجعها بقصد مضار تعاقبها فزال الطلاق مرتان فاذا طلق امرأته
لم يرحل الا بعد فكاك زوج آخر واما قال ابن سنان دون ثنتان دلالة على كراهة الطلقتين دفعة واحدة
فان كلمة مرتان تدل على العبارة على الفتح والاشارة على العلة واللام للجبر واليسر في الجبر
القياس ان لا يكون الطلقتين المحبوسين معتبرة شرعا واذا لم يكن الطلقتين معتبرة لم يكن الثلث محققا
معتبرة بالظن الاول يوجد بها مع زيادة وقيل المراد بالطلاق المطلق والجمع ان المطلق الشرعي تطبيقه على
على الشرقي في الا طهر اودن المجمع وحديث يزيد بن ابي ابي السنية بل التكرار كما في قوله تعالى فارجعهم اليكم
يعني بعد كل مرة فليس كذلك عطف قوله تعالى فارجعهم وتوالت طلقتها فاحتمل ان يكون لا في
تثا لطلاق على هذا التاويل في شغل المطلقات الثلث ايضا وعلى كلا التاويلين يظهر ان جمع الطلقتين او ثلث
تطبيقات بلفظة احد او بالفاظ مختلفة في طهر واحدة حرام على من عزم خلافا لما في فان يقول لا بأس به
لكيف اجمع اصل من قال لا مرة ابنت طالق ثلثا يقيم ثلثا بالاجماع وماتت الا ما يمينه ان طلق ثلثا دفعة واحدة
لا يقيم اصل هذه الآية وقال بعض الخنابلة يقيم طهر واحدة لما روي في الصحيحين ان ابا بصير قال لا بأس
عليها بالاجماع ان الثلث كانت تجعل واحدة على محمد بن رسول الله صلى الله عليه واله ثم روي في مسند من طهر واحد
الثلث واحدة فقال ان الناس قد استخبروا في امر ان لم ياتوا في طهر واحدة فليسوا بمتقين فليسوا بمتقين فليسوا بمتقين
اسمى عن عكرمة بن ابن عباس قال طلق ثلثا من غير عدت وجب ثلثا في مجلس واحد فمن عساه ناسد يدل نسا

سورة النور
سورة النور
سورة النور
سورة النور

سورة النور
سورة النور
سورة النور
سورة النور

[illegible]

عن النبي صلى الله عليه وآله قال ابغض الطلاق الى الله الطلاق رواه ابو داود * مسألة * الطلاق في الحيض يقع طلاقا اجماعا خلافا لما فيه قالوا يقيم صلا وعنده نايق كحلم اجماعا عيب الرجعة بعده ولم يسن حديث ابن عمر يدل على الوقوم والحرمة وجوب الرجعة واختلافوا في ان ذلك ايراد طلاقها ثانيا بعد الرجعة على وجه السنة متى يفعل فقال ابو حنيفة اذا طهرت من تلك الحيضة ثم حاضت ثم طهرت فحينئذ يطلقها لئلا يذكر محمد في المبسوط وأبو بكر خلافا عنه ولا عن صاحبه . وقال مالك واحد وهو المشهور من مذهب الشافعي وهو المستفاد من حديث ابن عمر انك ترون الذي في الصحيحين حيث قال امرأه فليراجعها ثم يسكنها حتى تطهر ثم تحيض فطهر فان لم يلد ان يطلقها فليطلقها قبل ان يحبسها فذلك العدة كما امر الله عز وجل في رواية عتيبة بن جحيفة مستقبلة سوى حيفتها التي طلقها فيه وذكر الطحاوي قول ابى حنيفة انه يطلقها في الطهر الذي يلي الحيضة التي طلقها ولا فيها وهو احد قولي الشافعي وقال الطحاوي الاول قول ابى يوسف والحق للقول الثاني رواية سالم في حديث ابن المنكر مرة فليراجعها ثم يسكنها طاهر او حائضا او مسلم واصحاب السنن والاولى لا فيها اولى صحة والكفر تفسير او فيها زيادة والاخذ بالزيادة اولى قال ابن همام قوله عليه السلام يسكنها حتى تطهر يدل على ان استحباب الرجعة او رجوعها مقيد بتلك الحيضة التي طلقها فيها فان لم يرجع فيها حتى طهرت ففرضت المعصية **فامسك بمعرف** بالرجعة وحسن المعاشرة هذا يعرف لامسك بعد الطلاقين ثابت اجماعا اذا كان الزوجان حريين وانما اذا كانا ذقيرين فلا رجعة بعد الطلاقين اجماعا وان كانت استح حلا ورجع تحت عبد فاختلعا فيه فقال مالك والشافعي واحدا فكان الزوج حرا فطلاقه ثلاث وان كانت تحته امه وان كان عبد افتتان وان كانت الزوجة حرة وهوقول عمر ومعاوية بن ثابت وقال ابو حنيفة بعكس ذلك يعبر بالطلاق بالنساء وهوقول علي وابن مسعود قال ابن الجوزي قد رويت الاحاديث في الطرفين وكلها ضعافت روى ابن الجوزي عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق العبد ثمان وقدره الامه حيفتان وروى ابو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي والدارقطني عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق الامه حيفتان وعدتها حيفتان قال ابن الجوزي في سنن لا المحدثين مظاهرا هرب اسلمه قال يحيى بن سعيد مظاهرا ليس بشيء وقال الجوزي هو سكر ليس بشيء وقال ابن همام ونسبه ابن حبان وقال الجوزي مظاهرا هرب شيء من اهل البصرة لم يلد كراحد من متقدمي مشايخنا فيه يجمع وقال ابن الجوزي قد روى بعض من قال الطلاق بالرجال عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قال الطلاق بالرجال والعدة بالنساء وانما هو من كلام ابن عمر وروى ابن الجوزي عن طريق المدارقي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق الامه ثمان وعدتها حيفتان قال ابن الجوزي هذا حديثان لا يثبتان اما الاول فغير سليم بن سالم ولا ابن المبارك ولكن قال يحيى بن سعيد بن شيبان حديثه اسبق وقال السعدي ليس بشيء . وقال الثاني فقال الدارقطني تفرد به عمرو بن شبيب مرفوعا كان ضعيفا قال يحيى بن معين وعمرو بن شبيب ليس بشيء وقال ابو ذر عنة

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ابغض الطلاق الى الله الطلاق رواه ابو داود * مسألة * الطلاق في الحيض يقع طلاقا اجماعا خلافا لما فيه قالوا يقيم صلا وعنده نايق كحلم اجماعا عيب الرجعة بعده ولم يسن حديث ابن عمر يدل على الوقوم والحرمة وجوب الرجعة واختلافوا في ان ذلك ايراد طلاقها ثانيا بعد الرجعة على وجه السنة متى يفعل فقال ابو حنيفة اذا طهرت من تلك الحيضة ثم حاضت ثم طهرت فحينئذ يطلقها لئلا يذكر محمد في المبسوط وأبو بكر خلافا عنه ولا عن صاحبه . وقال مالك واحد وهو المشهور من مذهب الشافعي وهو المستفاد من حديث ابن عمر انك ترون الذي في الصحيحين حيث قال امرأه فليراجعها ثم يسكنها حتى تطهر ثم تحيض فطهر فان لم يلد ان يطلقها فليطلقها قبل ان يحبسها فذلك العدة كما امر الله عز وجل في رواية عتيبة بن جحيفة مستقبلة سوى حيفتها التي طلقها فيه وذكر الطحاوي قول ابى حنيفة انه يطلقها في الطهر الذي يلي الحيضة التي طلقها ولا فيها وهو احد قولي الشافعي وقال الطحاوي الاول قول ابى يوسف والحق للقول الثاني رواية سالم في حديث ابن المنكر مرة فليراجعها ثم يسكنها طاهر او حائضا او مسلم واصحاب السنن والاولى لا فيها اولى صحة والكفر تفسير او فيها زيادة والاخذ بالزيادة اولى قال ابن همام قوله عليه السلام يسكنها حتى تطهر يدل على ان استحباب الرجعة او رجوعها مقيد بتلك الحيضة التي طلقها فيها فان لم يرجع فيها حتى طهرت ففرضت المعصية **فامسك بمعرف** بالرجعة وحسن المعاشرة هذا يعرف لامسك بعد الطلاقين ثابت اجماعا اذا كان الزوجان حريين وانما اذا كانا ذقيرين فلا رجعة بعد الطلاقين اجماعا وان كانت استح حلا ورجع تحت عبد فاختلعا فيه فقال مالك والشافعي واحدا فكان الزوج حرا فطلاقه ثلاث وان كانت تحته امه وان كان عبد افتتان وان كانت الزوجة حرة وهوقول عمر ومعاوية بن ثابت وقال ابو حنيفة بعكس ذلك يعبر بالطلاق بالنساء وهوقول علي وابن مسعود قال ابن الجوزي قد رويت الاحاديث في الطرفين وكلها ضعافت روى ابن الجوزي عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق العبد ثمان وقدره الامه حيفتان وروى ابو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي والدارقطني عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق الامه حيفتان وعدتها حيفتان قال ابن الجوزي في سنن لا المحدثين مظاهرا هرب اسلمه قال يحيى بن سعيد مظاهرا ليس بشيء وقال الجوزي هو سكر ليس بشيء وقال ابن همام ونسبه ابن حبان وقال الجوزي مظاهرا هرب شيء من اهل البصرة لم يلد كراحد من متقدمي مشايخنا فيه يجمع وقال ابن الجوزي قد روى بعض من قال الطلاق بالرجال عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قال الطلاق بالرجال والعدة بالنساء وانما هو من كلام ابن عمر وروى ابن الجوزي عن طريق المدارقي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق الامه ثمان وعدتها حيفتان قال ابن الجوزي هذا حديثان لا يثبتان اما الاول فغير سليم بن سالم ولا ابن المبارك ولكن قال يحيى بن سعيد بن شيبان حديثه اسبق وقال السعدي ليس بشيء . وقال الثاني فقال الدارقطني تفرد به عمرو بن شبيب مرفوعا كان ضعيفا قال يحيى بن معين وعمرو بن شبيب ليس بشيء وقال ابو ذر عنة

ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال ابغض الطلاق الى الله الطلاق رواه ابو داود * مسألة * الطلاق في الحيض يقع طلاقا اجماعا خلافا لما فيه قالوا يقيم صلا وعنده نايق كحلم اجماعا عيب الرجعة بعده ولم يسن حديث ابن عمر يدل على الوقوم والحرمة وجوب الرجعة واختلافوا في ان ذلك ايراد طلاقها ثانيا بعد الرجعة على وجه السنة متى يفعل فقال ابو حنيفة اذا طهرت من تلك الحيضة ثم حاضت ثم طهرت فحينئذ يطلقها لئلا يذكر محمد في المبسوط وأبو بكر خلافا عنه ولا عن صاحبه . وقال مالك واحد وهو المشهور من مذهب الشافعي وهو المستفاد من حديث ابن عمر انك ترون الذي في الصحيحين حيث قال امرأه فليراجعها ثم يسكنها حتى تطهر ثم تحيض فطهر فان لم يلد ان يطلقها فليطلقها قبل ان يحبسها فذلك العدة كما امر الله عز وجل في رواية عتيبة بن جحيفة مستقبلة سوى حيفتها التي طلقها فيه وذكر الطحاوي قول ابى حنيفة انه يطلقها في الطهر الذي يلي الحيضة التي طلقها ولا فيها وهو احد قولي الشافعي وقال الطحاوي الاول قول ابى يوسف والحق للقول الثاني رواية سالم في حديث ابن المنكر مرة فليراجعها ثم يسكنها طاهر او حائضا او مسلم واصحاب السنن والاولى لا فيها اولى صحة والكفر تفسير او فيها زيادة والاخذ بالزيادة اولى قال ابن همام قوله عليه السلام يسكنها حتى تطهر يدل على ان استحباب الرجعة او رجوعها مقيد بتلك الحيضة التي طلقها فيها فان لم يرجع فيها حتى طهرت ففرضت المعصية **فامسك بمعرف** بالرجعة وحسن المعاشرة هذا يعرف لامسك بعد الطلاقين ثابت اجماعا اذا كان الزوجان حريين وانما اذا كانا ذقيرين فلا رجعة بعد الطلاقين اجماعا وان كانت استح حلا ورجع تحت عبد فاختلعا فيه فقال مالك والشافعي واحدا فكان الزوج حرا فطلاقه ثلاث وان كانت تحته امه وان كان عبد افتتان وان كانت الزوجة حرة وهوقول عمر ومعاوية بن ثابت وقال ابو حنيفة بعكس ذلك يعبر بالطلاق بالنساء وهوقول علي وابن مسعود قال ابن الجوزي قد رويت الاحاديث في الطرفين وكلها ضعافت روى ابن الجوزي عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق العبد ثمان وقدره الامه حيفتان وروى ابو داود والترمذي وابن ماجه والبيهقي والدارقطني عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق الامه حيفتان وعدتها حيفتان قال ابن الجوزي في سنن لا المحدثين مظاهرا هرب اسلمه قال يحيى بن سعيد مظاهرا ليس بشيء وقال الجوزي هو سكر ليس بشيء وقال ابن همام ونسبه ابن حبان وقال الجوزي مظاهرا هرب شيء من اهل البصرة لم يلد كراحد من متقدمي مشايخنا فيه يجمع وقال ابن الجوزي قد روى بعض من قال الطلاق بالرجال عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قال الطلاق بالرجال والعدة بالنساء وانما هو من كلام ابن عمر وروى ابن الجوزي عن طريق المدارقي عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم طلاق الامه ثمان وعدتها حيفتان قال ابن الجوزي هذا حديثان لا يثبتان اما الاول فغير سليم بن سالم ولا ابن المبارك ولكن قال يحيى بن سعيد بن شيبان حديثه اسبق وقال السعدي ليس بشيء . وقال الثاني فقال الدارقطني تفرد به عمرو بن شبيب مرفوعا كان ضعيفا قال يحيى بن معين وعمرو بن شبيب ليس بشيء وقال ابو ذر عنة

ابن الجوزي من طريق الدارقطني عن أبي الزبير عن ثابت بن قيس عن شمس كانت عنده زبيب بنت عبد
بن علي رسول وكان اصداقها حديثه فلهذا قال النبي صلى الله عليه واله وسلم ان اردن عليه حديثه
التي اعطاك قالت نعم وزيادة فقال النبي صلى الله عليه واله وسلم انما الزيادة فلا ولكن حديثه قالت نعم
فاخذ من هاله فخلى سبيلها فلما بلغ ذلك ثابت بن قيس قال قد قبلت قضاء رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
قال ابن الجوزي اسناد صحيح وقال الدارقطني سمع ابو الزبير عن غيره واحد اخر ابو الدارقطني يسند عن
عطاء بن السبيعي عن النبي صلى الله عليه واله وسلم الحديث وفيه ما رواه ابن ابي خنيد حديثه ولا يزداد فلا شك في ثبوت
هذه الزيادة بمسند صحيح اعتمد بمسند ومروى في الباب اربع لا ياخذ منها فوق ما اعطاه ابو
عبد الوفاق وكريم بن وهب وعبد الوفاق عن الدريم بنت معمر انها اختلفت من زوجها بكل شيء فكره
في ذلك الى عثمان فاجازه وامر ان يترك عقاص واسما فادونها وادوا عينا نافع ان عرجاه ته مولاه
لا مرقه اختلفت من كل شيء في نسخة تكتبها فلا يسي في هذات الاثران القول بالكلية لا يفسد
يد لان على النفاذ فليس له واحد وجه عدم الكراهة هذه الآية حيث قال الله تعالى فلاجام
عليهما فيما اختلفت به فان كان عام يشتمل القليل والكثير شرط قبول الاحاديث من الاجاد ان لا يجهل
الكتاب القطعي وقد عارضت قلت وهذا جني على اصل المجتعة ان العام قطعي دلالة في السور الاجمالية
تخصيصه بجها الاحاد ولو قلنا بجوهر التخصيص بجها الاحاد قلنا ان كلمة الآية تنحصر بمقتضى
وما دون ذلك تلك الاحاديث واليه عليه وقد روي ما يدل على عدم الكراهة حديث الى سعيد الخدري
قال كانت اخي تحت راجل من الانصار تدور على حديثه الحديث وفيه قال عليه السلام تدور عليه
حديثه ويطلقك قالت نعم واذني قال رادي عليه حديثه وزيد بن رواه ابن الجوزي في كتابه الحديث
لا يسم فيه عظم العرفي قال ابن حبان لا يحل كتب حديثه وفيه الحديث عارة قال شعيب هو كذا
تلك آتية الى اوامر الله ورواها **حَدَّثَنَا اللَّهُ بِحَدِّهِ** يعني ما من عن الجاهل اذع **فلا**
تغتر بها فلا تغتر بها **وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ**
فَاُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ فان طلقها بعد
وهي من محلي قوله تعالى او تسبح يا احسان خسر الله سعيه ان ذلك الاحتمال محتمل فقال **فلا**
تحاله من بعد ذلك وبقي الاحتمال ان يذره الترك من غير تعليق له القضاء العدة
على الاصل وهو حل النكاح مع الزوج الاول حتى تنل زوجا غيره **حتى تنل زوجا غيره** يعني
تزوج نكاحا صحيحا او ما يندبنا بالصحيح لان المطلق منحصر الى النكاح والزوج والنكاح يجوز ناسناده الى
كل من الزوجين لا ينبغي بالاحتمال والقول في الاصل انهما او بناء على ظاهر هذه الآية قال سعيد بن
المسيب ودان عن عبد النكاح من غير جهات من الزوج الثاني يحل للزوج الاول والاحكام اعتمد بها
الوطي من الزوج الثاني شرط لعل من شرطه لراب النكاح في الآية الجماع فاذي المطلق يعني الجماع فان قيل
هذا لا يستقيم فان وطئ في الزوج والمراة محل ناسناده الى الملاء لا يجوز وما جاز والاية لا تخلوا عن

لو قالوا ان الله قد خلق
عنه زبيب بنت عبد
بن علي رسول وكان
اصداقها حديثه فلهذا
قال النبي صلى الله عليه
واله وسلم ان اردن
عليه حديثه التي اعطاك
قالت نعم وزيادة فقال
النبي صلى الله عليه واله
وسلم انما الزيادة فلا
ولكن حديثه قالت نعم
فاخذ من هاله فخلى
سبيلها فلما بلغ ذلك
ثابت بن قيس قال قد
قبلت قضاء رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم
قال ابن الجوزي اسناد
صحيح وقال الدارقطني
سمع ابو الزبير عن
غيره واحد اخر ابو
الدارقطني يسند عن
عطاء بن السبيعي عن
النبي صلى الله عليه واله
وسلم الحديث وفيه ما
رواه ابن ابي خنيد
حديثه ولا يزداد فلا
شك في ثبوت هذه
الزيادة بمسند صحيح
اعتمد بمسند ومروى
في الباب اربع لا ياخذ
منها فوق ما اعطاه ابو
عبد الوفاق وكريم بن
وهب وعبد الوفاق عن
الدريم بنت معمر انها
اختلفت من زوجها بكل
شيء فكره في ذلك الى
عثمان فاجازه وامر ان
يترك عقاص واسما
فادونها وادوا عينا
نافع ان عرجاه ته
مولاه لا مرقه
اختلفت من كل شيء
في نسخة تكتبها
فلا يسي في هذات
الاثران القول بالكلية
لا يفسد يد لان على
النفاذ فليس له واحد
وجه عدم الكراهة
هذه الآية حيث قال
الله تعالى فلاجام
عليهما فيما اختلفت
به فان كان عام
يشتمل القليل والكثير
شرط قبول الاحاديث
من الاجاد ان لا يجهل
الكتاب القطعي وقد
عارضت قلت وهذا
جني على اصل
المجتعة ان العام
قطعي دلالة في
السور الاجمالية
تخصيصه بجها
الاحاد ولو قلنا
بجوهر التخصيص
بجها الاحاد قلنا
ان كلمة الآية
تنحصر بمقتضى
وما دون ذلك
تلك الاحاديث
واليه عليه وقد
روى ما يدل على
عدم الكراهة
حديث الى سعيد
الخدري قال كانت
اخي تحت راجل
من الانصار تدور
على حديثه الحديث
وفي فيه قال
عليه السلام تدور
عليه حديثه
ويطلقك قالت
نعم واذني قال
رادي عليه حديثه
وزيد بن رواه
ابن الجوزي في
كتاب الحديث لا
يسم فيه عظم
العرفي قال ابن
حبان لا يحل كتب
حديثه وفيه
الحديث عارة
قال شعيب هو
كذا تلك آتية
الى اوامر الله
ورواها **حَدَّثَنَا
اللَّهُ بِحَدِّهِ** يعني
ما من عن الجاهل
اذع **فلا تغتر
بها** فلا تغتر
بها **وَمَنْ يَتَعَدَّ
حُدُودَ اللَّهِ**
**فَاُولَئِكَ هُمُ
الظَّالِمُونَ** فان
طلقها بعد
وهي من محلي
قوله تعالى او
تسبح يا احسان
خسر الله سعيه
ان ذلك
الاحتمال
محتمل فقال
**فلا تحاله من
بعد** ذلك
وبقي
الاحتمال ان
يذره الترك
من غير تعليق
له القضاء
العدة على
الاصل وهو
حل النكاح مع
الزوج الاول
حتى تنل زوجا
غيره **حتى
تنل زوجا
غيره** يعني
تزوج نكاحا
صحيحا او ما
يندبنا بالصحيح
لان المطلق
منحصر الى
النكاح والزوج
والنكاح يجوز
ناسناده الى
كل من الزوجين
لا ينبغي
بالاحتمال والقول
في الاصل انهما
او بناء على
ظاهر هذه
الآية قال
سعيد بن
المسيب ودان
عن عبد النكاح
من غير جهات
من الزوج الثاني
يحل للزوج الاول
والاحكام
اعتمد بها
الوطي من الزوج
الثاني شرط
لعل من شرطه
لراب النكاح في
الآية الجماع
فاذي المطلق
يعني الجماع
فان قيل هذا
لا يستقيم فان
وطئ في الزوج
والمراة محل
ناسناده الى
الملاء لا يجوز
وما جاز والاية
لا تخلوا عن

على سبيل
الاحتجاج

بارادة الاضراس من ونصب ضراسا على العلة والحوال بمعنى مضاربين **لَتَعْتَذِرُوا** أي لظنهم
بالتعذر ولا يجيء الى الحال لقصد واللام متعلق بلا متعكوهن فهو ايضا مغفول له كما أنه بيان للضرر وهو
متعلق بالضرر وهو على هذا التقدير ايضا بيان للضرر وليس بتفصيل فان الضراس مطلقا ظمرا واعتدا وكذا
امر الله سبحانه بولاها لاسالك بالمرء ثم في غرضه وهو الاسباب بالضرر ثم صرح بكثرة اعتدائه
وخلاته ثم عقب ذلك بقوله **وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ**
يظهر منه فيها العقاب للمبالغة والاعتناء بخرج ابن جرير عن طريق العوفي عن ابن عباس قال كان الرجل
يلطخ ستره ثم يدا جها قبل انقضاء عدته ثم يطلعهما يفعل ذلك ليضارها ويعضلها فانزل الله عليه **هَذِهِ آيَاتُ**
وذكره البغوي وكذا أخرجه ابن جرير عن السدي قال نزلت في رجل من الانصار يدعي ثأب بن ثعلبة أو طلق امراته حتى
اذا قرب القضاء عدتها راجعها ثم طلقها حاضرة فانزل الله تعالى ولا تحسبون ضراسا للعتة الا في
وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُواً ولا اعلا عن عقابها والعتاد في العمل بها
قال البيهقي يني قوله فاسالك بعض من اوتسرح بها حسان وكلام من خالف الشرع فهو مخذلات اي به هذ وأخرج ابن
الجبوري عن مسند ابن عمر وعنه الى ابن مرداد قال كان الرجل يطلو ثم يقول لعبت وعبتو ثم يقول لعبت ووك
البغوي قول الى ابن مرداد وذكره فينيكم ويقول مثل ذلك فانزل الله **وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُواً** وأخرج ابن مرداد
عنه عن ابن عباس وأخرج ابن جرير عن الحسن بن سلا وأخرج ابن المنذر عن عباد بن الصامت نحو بطله
نزلت من فاهن لا عابا او غير ذلك فخرجت آيات عيب الطلاق والعتاق والذكار وقدم فيها سبق حديث الى
ان ينزل الله عليه عليه واله سلم قال نزلت جد من جد وهز من جد الكاح والطلاق والزوج **وَأَذْكُرُكُمْ**
نِعْمَةً اللَّهِ عَلَيْكُمْ ومن جعلها الهدية وأنزل آيات القرآن على محمد صلى الله عليه وآله وسلم
بالشكر والقيام بحقوقها **وَمَا أَنْزَلْ عَلَيْكُمْ مِنْ آيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْطَبُ إِلَى بَشَرٍ**
يَعْلَمُ أي انزل عليكم والقوا اليه واعلموا ان الله يكلمكم
تاكيد وتعدد **وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَتَلْعَبْنِ**
أَحْشَبْنَ اي اقصت عدتهن عن الشافعي ما روى سليمان الكلابي عن ابي اذقان البلو غير
فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ اي لا تمنعهن والعرض المنع وهو الضيق والشد يقال لشد العدة
بالإبطاء علاج **أَنْ يَتَّخِذْنَ مِنْكُمْ شُرَكَاءَ** أي لا يتخذن منكم شركاء
جلاوت يسأراحت معقل بمن يسأرا طلقها بذا ح من عام من عدي بن عجلان روى الجري والرواد والبر
وعنه عن معمر بن يسار قال نزلت آياتي في رجل فطلعهما حتى اذا انقضت عدتها جاءه فخطبها فقلت
لا يملكه شئت واكرمتك فطلعهما ثم جئت فخطبها لا يملكه لا توذليك البذل كان رجل دخل
وكانت المرأة تريد ان تخرج اليه فانزل الله تعالى فلا تعضلوهن ان يتكهنن انما فعل بالرسول
قال فذوها راد وأخرج ابن جرير عن طريق كثره ثم أخرجه عن السدي قال نزلت في جابر بن عبد الله

[illegible][illegible]

فقدته
في الاول
باني لا
سجود
منه الى
عني عن
في التكا
لا يغدو
يتا ولا
فان يتي
قوله
ولكن
في الزنا
تعال
ضال
الشبي
تعال الى
ارض
قال
والله
اتخذ
نفس
ارضا
بدر
ويغ
رشد
يف

من عزيكو والمراد بالحل حقيقة على قول من لم يفرق ما بينه وبين عزيكو فذكر على قول من يفرق ويثبت الوثوق
المحمود في منعه وكل ذلك مشاهد في المطلقات المضمرة ويجب اوتكا بدفع المقادير او نقول حديثاً
يدل على ان المرأة اذا نكحت نفسها لم يحد منها فذلك النكاح جائز اما على اصله فما في ذلك يقول بالمعنى
واما على اصله في حقيقته فانه غير محتمل في حكمه البطالة ولا اصل الزنا ثبت بهذا مباحة المرأة غير
في النكاح اما المقادير من قول من يفرق ما بينه وبين عزيكو فذكر على قول من يفرق ما بينه وبين عزيكو فذكر
الا عتراض في غير الكفو فقال العاد اذا نكحت نفسها لم يحد منها فذلك النكاح جائز اما على اصله فما في ذلك يقول بالمعنى
ظن لا يملكه ويأخذ على اشتراط العتراض اجماعاً على ان لا يجوز ايجار المرأة الى الكفو اذا كانت ثيباً واختل
في الكفو بالثيب فقال الثاني يجوز للاب والمجد انكاحها بغير رضاها وبه قال مالك في الاب وهو اشهر
المرادين عن احمد لان الاية في الثيب او اخرج ابن المجذبي بمعنى ما روى ابن عباس من نوعاً بلطف الثيب
اخر ينفسها من وليها واليكديستامها بها اوها في نفسها قلنا هذا استدلال بالمعنى المجازي من
الحديث والاية والمعنى ليس يحتمل عندنا على هذا الحديث وهذه الاية مما لا يثبت ان الحديث
منطوق يدل على وجوب استيثار البكر والى استيثارها في الاجابة وفي الاية قوله قلنا ذكر اركي لكونه
الاية يدل على ان تحريم العسل واشتراط الرضاء مبني على المفاسد في العسل والاجابة كما سئل
والمفاسد في اجبار البكر واليبس سواء فان قيل لو كان البكر واليبس اثبات الاختيار لما سئل فما
الفرق في قوله عليه السلام واليبس سواء فان قيل لو كان البكر واليبس اثبات الاختيار لما سئل فما
قوله لا يم احق على رواية مسلم قلنا وجه الفرق بيان كيفية اذنها بقوله اذنها صانها بخلاف الثيب في
صانها لم تعتبر لانه لا بد لها من وكيل سابق اذا خلت لاحق صريحاً وايضاً البكر لا يباشر لعقد غالباً
ولهذا خصها بعد التعميم كباقيتها هلون في الاستيثار والجمع بين المجزى ايضاً بما روي عن الحسن من سكا
قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ليس تأمل لا بكار في الغنم فان ابن اجبرن وهذه الحديث
ساقط متلو سندا اما متناً فلما تضمن بين الاستيثار والاجبار اذا فائدة حينئذ في الاستيثار
واستند فلان في سند عبد الكريم قال ابن المجزى قد اجماعوا على الطهنية ولنا حديث منها
ما ذكرنا ومنها حديث ابن عباس ان جارية بكرا انت النبي صلى الله عليه واله وسلم فذكرت انما
نوجها وهي كذا حتى يفرق النبي صلى الله عليه واله وسلم رده احمد ورواه النسائي وابن ماجه بسند متصل
ورجال صحيح وقول البيهقي ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من بعض الطرق وان لم يحتمل ومتصل من طرق اخذ
صحيح قال ابن القحطان حديث ابن عباس هذا صحيح وليس هذه خنسية خدام التي زوجها
ابوها وهي ثيب فذكره في حديث النبي صلى الله عليه واله وسلم نكاحا رده البخاري وقال ابن همام روي ان خنسية
ايضا كانت بكرا اخرج النسائي حديثها وفيها كانت بكرا لكن رواية البخاري يترجم روي الى ان خطبة
حديث ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم نكاح بكرا وثيب انكحها ابوها وهي كذا
ودوي الدارقطني عن ابن عمر بن جلد روج ابنته بكرا في ذلك فذكر النبي صلى الله عليه واله وسلم نكاحها

فقهه صاحب السلسلة
 الاول في الامور
 احد ما در اف
 عقد جلاله در
 شهو عدله در
 ان المنة ما در
 ذكره في قوله
 ولا تمسكوا
 للعقد ان
 منع كذا ان
 يدعي كل واحد
 صديقه ما در
 هذه العقد
 حتى يجعل العبد
 الجليل ودم
 الاصل السلسلة
 انما في حال بعضهم
 الغرض من هذا في
 والى ان لا يغير
 ليسب النفاق
 هو رائل ودر
 مسئلة فقه
 ووجه فقهها
 عن مرضها قصص
 فالكلام على
 والى ان لا يغير
 ليسب النفاق
 للمرء في الوجود
 ليس لكونه
 في قوله
 هذا في

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وكانت يها من عندنا محمد بن عبد الله بن مسعود وروى عن ابيه عن ابي عبد الله

عن ابيه عن ابي عبد الله بن مسعود وروى عن ابيه عن ابي عبد الله

باب من نكح امرأة من اهل بيته
باب من نكح امرأة من اهل بيته
باب من نكح امرأة من اهل بيته

لبن اواردن نكاحا واطلين اجرا اذ ائلا على غايه وانا قد نالنا لعن القوي لما سبق من دفع الصلح عن ابنته
 وحذرت المفعل الاول للاستغناء عنه **فلا جناح عليكم اذا**
سلفتم الى ما بينكم ما اتيتكم اي ما اردتم اياه لتوثقوا الى اذ اقمتم الى الصلوة والاراد بها
 ايتكم ما سيعم لهن من اجرة الرضاع بقدر ما رضعن او المهر اذا اسلمتم او اجر المالا من البهمن والتسليم
 لا شرط للزوج اجماعا قد ابرأ كثيرا ايتكم هذا في الروم وما ايتكم من ربا بقصر لالعت ومقناه ما فعلتم انفسكم
 حينئذ بمعنى الاطاعة وعدم الاعتراض يعني انك اظاها احد الا يبرأ ما فعل الاخر من انك سترضاع المهر
 بالوجه المتعارف المستحسن شرعا متعلق بسلمت ورواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله **واقتوا**
اليه مما تفعلون اي فيما تفعلون في الاحفال والمراحم **واعلموا ان اليه**
يما تعملون بصير حث وتذكير **والذين يتوون**
 اي يبرأون والتوفى اخذ التوفى وانيما تيسر يعني يتوفى الجلمس حال كونهم **منكم**
يد تاون ازواجا يتربصن اي ينتظرون التصير عائلا الي الابد
 يعني يتربصن اذ اوجسهم والخصات حين وف في المتبذلة يعني ازوج الذين ياتونون يتربصن بعدهم
بالفسهن اربعة اشهر وعشرا انت العشر باعتبار الليالي لانها
 شهر المشهور والايام والعرب اذا اصبحت العدة بين الفلاني والايام غلبت عليها الليالي ولا يستعمل
 الذكاري في مثل قطع اتم يقولون صمت عشرا وقال ابو بصير ثمان ليشتم الا عشرا ثم قال ان ليشتم الا يوما
 والاية تشتمل الحوامل وغيرهن ثم فسره حكما في الخواص بقوله ثمانا واولا لا اكمل اهلها ان يضعف
 قال ابن مسعود من شاء باهلته ان سورة النساء القصص كما يعني سورة الطلاق نزلت بعد سورة النساء
 الطولي يعني سورة البقرة وعليه الفقهاء اجماعا عن المسورين فخره ان سبعة الا سلبية فستت بغير نقاد
 اي دللت بعد زوجه ليلال فجاءت النبي عليه عليه واله وسلم فاستاذنته ان تنكح فاذن لها فنكحت
 روه البخاري وكذا في الصحيحين من حديث سبعة وعن حديث ام سلمة ورواه البخاري انها ولدت
 بعد وفات زوجها نصف شهر وفي رواية البخاري بالبعين ليلة وفي رواية قد روي عن عشرين ليلة ورواه احمد
 من حديث ابن مسعود فقال بعده بنجر عشرة وروي عن علي وابن عباس انها اعتدلت في اربع الا جليل
 اخرجه ابو داود في ناسخه عن ابن عباس وروي عن ابي قال لو وضعت وزوجها على السرد يجلت روه البخاري
 وابن ابي شيبة * مسئلة * وعد طوكه المتوفى عبا زوجها اشرك وختم ايام اجماعا فصل
 يجب الاحلاد في عدة الوفاة بالاجماع الا ما حكى عن الحسن والشيخ الكايج وفي عدة الطلاق الذي
 لا خلاف بالاجماع واختلفوا في المعتدة البتة فقال ابو حنيفة يجب وقال مالك لا يجب وعن الشافعي
 واحد كالمه هين ولا اخلو عندنا على الصغيرة فانها غير مكلفة ولا على الذمية فانها غير مخاطبة
 بشر المهر عفا ملك والشافعي واحمد عليهما ولا اخلو عندنا على الصغيرة فانها غير مكلفة ولا على الذمية فانها غير مخاطبة
 لاجل ان ذكركا المعصية المزعومة ونحوها والحد والديا ما لا يخطى وتذهين الواس والجسد بلان

اخبرني عن ابيه
 سبها الرويات اربع
 بالرويات فقال العظم
 تقوم بالرويات زوجه
 نقد بالانصاف والاول
 في العدة واحتمل بانها
 قال يتربصن انفسهم
 كل انفسهم فاستفتي
 اذا افاضت بالاجل
 واقبل الى الذين
 الا مع العلم انك
 ولا تكون في احوال
 السبعين والاربعين
 فلو انقضت المدة
 او انقضت الفجر
 خروقات الفجر
 وجها ليقول
 قالوا والذين
 ان الصغيرة التي
 علمها كفي نكاح
 عدتها انقضت
 هذا ما لا يبر
 ان كانت المرأة
 وليس لها اربع
 واحد مصنف
 اس انفسه
 من الروايات
 ولا خلاف
 المسود
 فلو انقضت
 فلو انقضت

عن ابيه عن ابي عبد الله بن مسعود وروى عن ابيه عن ابي عبد الله
 عن ابيه عن ابي عبد الله بن مسعود وروى عن ابيه عن ابي عبد الله
 عن ابيه عن ابي عبد الله بن مسعود وروى عن ابيه عن ابي عبد الله

المجلد الثاني
الصفحة
ع

المجلد الثاني
الصفحة
ع

المطير وغيره المطير وقال الشافعي لا بأس بتدخين عير الاس من بلدان بلد من الطب فيه فان اصاب
الرجل كحل فقد خسر فيه كبر من العلم وقال الشافعي تكحل باليا وتسمى بالهنا وكذا الاس في الخضخوخ
ان كان بعد ذلك لا يجوز له طلبة العروبة وانما سنة الخرج من بين يديه لا ولا في ان القول نقاشا ولا يخرجوه من
بيوتهم ولا يخرجون والمتوفى عنها زوجها يخرج منها او بعض الليل ولا يبيت في غير منزلها وقال الشافعي يجوز
للمتوفى عنها زوجها ان يخرج مطلقا وليأخذ الخرج منها قال عطاء بن ابي السراة في البيت السكنى فتعقد
شأته ووجوب الاخذ حيث يجدت ام حبيبة وزينب بنت جحش عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يخل امرؤ من امرأته واليوم الاخر ان يخل على ميت فوق ثلث ليل الا بعد وجع استمر
مفتق عليه من ام عطية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تجد امرأة عاتيت فوق ثلث الا زوج
اربعة اشهر وعشرا لا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب ولا تاكل الا عصب الا اذا طهرت بدنة من
قسط او اخفا رصفه متفق عليه وزاد ابو داود ولا تخنص من ام سلمة قالت جاءت مرة ابني صلى الله
عليه واله وسلم فقالت يا رسول الله ان ابنتي توفي عنها زوجها وقد شكت عينيما فاكلها فقال رسول
الله صلى الله عليه واله وسلم لا شيء الا انك لا تقول لك يقول لا ثم قال انما هي اربعة اشهر وعشرون قد كانت احدها
تدعى بالبرقة على ناس الجمل متفق عليه وعن ام سلمة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم
توفي ابوسيلة وقد جعلت عني صبرا فقال ما هذا يا ام سلمة قلت انا هو صبر ليس فيه طب فقال لا يشب
الوجه فلا تحمله الا بالليل وتزيه بالنهار ولا تشيبه بالطيب لا بالحناء فان خضاب قلت يا بني
اشتبها يا رسول الله قال يا سيدة تغفلين يا سيدة رداء ابوداد والنسائي وعنها عن النبي صلى الله عليه
واله وسلم قال المتوفى عنها زوجها لا تلبس المعصفر والشبك ولا المسحقة ولا الحلي ولا تخنص ولا
تكحل واد ابوداد هو النسائي وعن زينب بنت كعب ان القرقيزية بنت مالك بن سنان وهي اخت ابلي سعيد
الخمدي اخبرتها انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم تسأله عن رجوع الى الهلي في بي حنة
فان زوجها خرج في طلب اعبد له فمعلوه قالت فسالت رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان ارجع الى الهلي
فان زوجي لم يركني في منزله فقلت قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم نعم فانصرفت حتى اذا
في الحجر او المسجد دعاني فقال انك في بيتك حتى يطلع الكتاب اجله قالت فاعتلت فيه اربعة اشهر
عقل ابوداد مالك وابن جابر في صحيحه والترمذي والوداد والنسائي وابن ماجه والدارقطني ورواه
من وجهين وقال صحيح الاسناد من الوجهين جميعا ولم يخرجوه وقال الترمذي حديث صحيح وقال ابن
عبد البر حديث مشهور واخرج ابوداد الدارقطني ابنه علي بن حمزة والاسلام امر المتوفى عنها زوجها
ان تعقد حيث شاءت فقال فيه له يسند غير اني مالك الا شحني وهو ضعيف وقال ابنه العطاء
ومحبوب بن محرز ايضا ضعيف وعطاء بن السائب يحتله ووكبه بن مالك اضعفم ولذلك اعله
الدارقطني قال ابو حنيفة فان كان نعيمها من دار الميت لا ينعها واخرجها الورثة من نعيمهم انعمت
لان هذا استقال لعين والعبادات تؤثر فيها الا عند انفسار كما اذا ماتت سقط المنزل

المطير وغيره المطير
الرجل كحل فقد خسر فيه
ان كان بعد ذلك لا يجوز
بيوتهم ولا يخرجون
للمتوفى عنها زوجها
شأته ووجوب الاخذ
قال لا يخل امرؤ من امرأته
مفتق عليه من ام عطية
اربعة اشهر وعشرا
قسط او اخفا رصفه
عليه واله وسلم فقالت
صلى الله عليه واله وسلم
تدعى بالبرقة على ناس
توفي ابوسيلة وقد جعلت
الوجه فلا تحمله
اشتبها يا رسول الله
واله وسلم قال المتوفى
تكحل واد ابوداد هو
الخمدي اخبرتها انها
فان زوجها خرج في
فان زوجي لم يركني
في الحجر او المسجد
عقل ابوداد مالك
من وجهين وقال
عبد البر حديث
ان تعقد حيث
ومحبوب بن محرز
الدارقطني قال
لان هذا استقال

المجلد الثاني
الصفحة
ع

المجلد الثاني
الصفحة
ع

ازواجاً وصية لا زواجهم

مخصص وصية بالنسبة لغيره وصية وقد اختلفوا بالقدم اي كتب عليه وصية او زيد قوله كسبل

الوصية لا زواجهم والحق حكم وصية متاعاً انما للمصداق ما يتحقق به من النفقة والكسوة من ماله

ليومها متاعاً او وصية اي ليومها وصية متاعاً اي ما يتحقق به من النفقة والكسوة من ماله

الخول غير اخرج بدل منه او مصداق هو كقولك هذا الخول غير اخرج

من ازدواجهم اي غير محرمات او متعوب بانهم انما يغني عن غير اخرج والميت يجب على المحتصرين

لازدواجهم بان يتحقق من امرهم بالنفقة والكسوة الى تمام الخول فكان ذلك الوصية للازدواج واجبا على الامانة

لبنه الاية كالكسوة للوالدين والاجاب القول فقال كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك

خيرا الوصية للوالدين والا فليدين بالعلم ثم نسخ هذا الحكم كما نسخ ذلك وانما نسخ هذا هو ما نسخ

اعني اية الميراث وقوله صلى الله عليه واله وسلم لا وصية لغيره اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس ان سقط

النفقة بتدبيرها الادب والشرع وذكرنا من البحث والتحقيق في تفسير قوله تعالى كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت

الاية جازها ايضا فلما لم يثبت النساء بعد ذلك في الجاهلية وكذا في بدو الاسلام بعد الفتح

كالاية كابدل فيه قوله صلى الله عليه واله وسلم في حديث ام سلمة قد كانت احد من ترى بالبرق على امر الخول

مستحق عليه قيل ثم نسخت المدة لقوله تعالى ادفعوا شهر وعشرا فذلك الاية وان كانت مقدراً على هذه الاية في

البلادة لكنها متعلقة بعنفاء في المدة والخرج الشيخان عن عثمان بن عفان ان نسخ المدة لقوله تعالى ادفعوا

شهر وعشرا قال البغوي ذلك الاية في رجل من الطائف يقال له حكيم بن الحارث هاجر الى المدينة واهله

ومعه ابوه وامراته ومات فاذن له فقضى هذه الاية فاعطى الرجل ما عليه من الدين والدية واليهود من

ميراثه ولم يخط امرته شيئا وامرهم ان ينفقوا عليها من تركته زوجها ولا وكذا اخرج اسحق بن راهوية

في تفسيره عن مقاتل بن حبان عن رجل من اهل الطائف قدم المدينة الحديث فقلت كن سياق الاية

ينافي في هذا الحديث لان الاية تقتضي وجوب الوصية والحديث يقتضي وجوب النفقة من تركته زوجها

من غيره وصية لغيره مات بعد نزول الاية ولو صح لا فاق ولا على حسب تلك الاية فعمل النبي صلى الله

عليه واله وسلم في ذلك وايضا هذا الحديث يقتضي نزول هذه الاية بعد قوله تعالى وصيكم الله في اولادكم

وقيل قوله تعالى ومن الادب ما تركتم ان لكم دين ولين وللاية لا والله اعلم وان خرج

بغيره لا زواج قبل نزول قوله تعالى فلا جناح عليكم ان تنكحوا

فما قبلن في انفسهن

من جوارف

الميت ولهم الجناح وجها ما ذكرت وتأييدها لاجتماع عليكم في قطع النفقة عنهم المخرج

قول الفقهاء ما نقلت هذا التاويل ايضا عند عبارة النضر بن نوكان كان كان ينفق على امرته ومات

فمن ترك النفقة ولم يقيم فيها ففطن الله عليه هذه الاية تدل على ان الاية عند اتمام الخول

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

فانما

المأثور المصنف والسابق **علم** ○ باليمن واليه وعلوم دي البخاري في صحيحه وابن أبي حاتم

عَنْ أَبِي بَكْرٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا مَا سَمِعُوا مِنْ سَبِيلِ الْمَلِكِ جِهَهُ ابْنَتِ سَيْمِ بْنِ سَنَا

فَاللهُ

من فرقة العمل لا يفتنوا وما خيروا والذي صفوا اوبل له **بقضائه** الذين في الجنة العظيم سبي
ما اعظم من حاله شيئا الاخر ليرجع اليه مثله لان فيه قطع من ماله ولاداء هذا العناء ما حقيقته فيكون

رَبِّكَ عَنِ الْإِنْسَانِ

الكلام بحون بقوله المضاف اليه من عبد الله كما جاء في الحديث عن ابي هريرة مرفوعا عن النبي يقول يا

هذه نطوره اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي المجد شرواه مسلم وفي فضيله القرع حاد

منها حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا من عند الله الطير التي يسجد حسن
وعنه ابن أبي عمير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا من مسروق عن مسلم أو غيره أن كعب بن قريظ بن دوا

لبن ماجدة وصلى الله على نبيه وآله البقي مرغوا ومرفوا ولما تمجنا وهو قديم علاج الحظ طلبه نوابه

ایمقرضاً ولا املیاً و علی المصدایه ای قرضاً مقرون با اخلاص و طیبہ النفس و آخر ابن ابی حاتم

عن محمد بن أبي بصير عن الصادق عليه السلام قال قال الحسن المجاهد والاعلى في سبيل الله

وبابه بالتشديد حيث وقع ووافقه الجمهور في سورة الاحزاب والتشديد للتأكيد وقد ابا القون بالالف
المعجمة لا بالكسرة وقد اثن ابن عامر وعقوب بالنصب وكذلك في سورة الحديد على جواب الاستفهام

ابن کثیر و ابو

ان والباكون بالانعم عطفا على انهم فمعنا اربع قدمات قد ابرهن كذا وهو جوف فيضعف بالانعم وان عا

فخاض

ويعقوب بن العصب وعام بن عيصا بن عاصب وابو ثعلبة
عليه السلام من الضيق المنعرب او على المعقول الثاني المعنى عدم معنى التميز او على المعنى على انما

ي هذا لا يعبر

اسم المصدى وجوه للتزويج **كثيرة** قال السدي هذا لا يعرف الا بالله ^{عليه السلام} وقيل هو احد بسائطه
والاولى ^{عليه السلام} ما ذكرنا من حديث النخعي في سبب النزول **وَاللهَ تَقْبِضُ وَيَبْصُطُ**

قد اعمرو قتل وخصم وضياع وحرقة بخلاف من خلاو ويسط ههنا ويسط في الاعمال انما ليسان والباقي

قال فان رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد اجمع العباد فيه الا ملكان يقران من السماء فيقول

أحد هذه النظم صفا حقا وتكون لها الصلة مع ما قبلها وما بعده من النظم في القوسين

بالصدقة أو غيرها بل لا تكون ذلك إلا بقرينة على بعض القلوب ولا يشطط القول ويبيسط بعضها فليفتد

لنفسه خو اعن ابي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من اصدق الناس قلبا رجلين عليهما آيات
من عبيد قد اضطررت ايديهما الي شيئا وذاقتهما فجعل المصدق كالمصدق بصدقه انفسط عنه

[illegible]

وہابیہ و سنیہ

Handwritten notes at the bottom of the page:

سید محمد علی حسینی
مدرسہ اسلامیہ کراچی

قُلْ اِقْتِهِمْ وَاُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اِلٰهٌ سِوَايَ اللَّهِ عَلَيْهِمُ الظِّلْمُ

[illegible]

فَسَقَامَ اِسْمٰوِيْلَ فَنَاسَ طَارُوْتُ بِاَلْعِيْنَ اَن كَانَ عَطُوْمًا فَنَدَقَ رَاسِهٖ وَطَلَّهٖ **وَقَالَ هُم مَّبْنِيْهِمْ اِنَّ اِلٰهَهُمْ**

فَدَّ بَعَثَ لَكَ طَائِفَتًا
مِّنَ الَّذِينَ آمَنُوا مِن بَنِي إِسْرَءِيلَ سَبَّحُ لِلَّهِ الْمَلَكُوتُ
يَوْمَ تَوَفَّاكَ

يَعُودُوا وَإِن طَارَتْ مِنْ سِجِّينَ بَنِيَّانِ وَإِن رَجَلَا نَعْتَرَا
أَهْلًا إِلَيْنَا عَلَيْنَا وَكَفَرْنَا بِمَا نَدْعُو مِنْهُ فَنَاقِلُ

سَبَّطَ الْمَلِكَةُ قَانُوهُ لِحَالِهَا وَقَلَّمَ لَوْتُ سَبْعَةَ مِنْ الْمَالِ وَفَعْنِ اغْنِيَاءُ قَالَ

بَسْطَةُ فِي الْعِلْمِ قَالَ الْإِنْسَانُ كَانَتْ أَعْلَمُ النَّاسِ بِالْحَيَاةِ وَالْجَسْمِ

قلت ولما احسن الله المشاء على طاقوت بالا صطفاء وبسطه العلم وانما هان المراد بالعلم علم النفس

الامر واراد قتله فزجر داود وطعن على راسه اسلما ثلج الموت فقتل جلالت كراما منهم الى اخر القصص

وَاللَّهُ يُولِي الْمُلْكَ عَالِمٌ
بِمَنْ يَلِيقُ بِالْمَلِكِ وَاللَّهُ

على اسبعا، ثم طهأولاً، بان السبب الظاهر لصلاحيه تلك الإصلاحات ان الناس العلم والفضل
على العمل في وفق العالم بالقرعة والجسامة في البلدات دون كثرة المال فان المال خاد وراجل لا يبره لوجهه

لَمَّا طَلَبُوا مِنْهُ أَنْ يَصْطَفِيَ مِنْهُمْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ لَا يَأْتِيكُمُ النَّبِيُّ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الشَّ

موت فعلت من الغيب أي الوجود فأنزل الله إلهاماً يحجج منه قيل سيدي بصندوق كان
من خشب الشمشاد موهباً بالذهب نحو من ثلثة أذرع في ذراعين آخره ابن الملقب عن وهب بن منبه

فقبل ان يذهب نوحاً اقبل تابو تا على ادم فيه حور الالهيا فكان عند ادم ثم كان عند شيث ووارثه الاله
حتى وصل الى موسى فكان موسى يضع فيه التوراة وشيئا من متاعه فاذا مات موسى تد ولله انبياء في كل امة

وقيل إن صنفه في اللوردة فكانوا إذا حضر القتال قدّموا بين أيديهم ليبريقين يعني عدوهم فإذا ساءلوا ما ساءلوا وإذا وقفوا تقوا فيه أي في أيديهم **سَلْسَلَةٌ** كسر ليمركم

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

يعني تسكن به قلوبكم فلا تشكوا في تلك طائوت او الضيوار جمع الى التابوت يعني مودع فيه ما تسكنون اليه
وهو القبر دة او المعنى ان فيه خاصية ان تسكن قلوبكم بحضوره اخرج ابن اسعدي وابن جرير عن ذهاب بن
انه كان موسى عليه السلام اذا تأمل قدمه ففسس نفوس بني اسرائيل ولا يعرفون قلت دلاستك ان يكون
تعالى ورد في ان الصالحين من الانبياء واتباعهم يطبقون القلوب وتذهب عنها وساوس الشيطان واخرج
ابن عباسك من طريق الكوفي عن ابي صالح عن ابن عباس ان السكينة هي حورة كانت في التابوت من
ادياتك لها راس وذئب كراس الحرة وذئبه وله جاحان فتأت في ذب التابوت نحو العبد وهم يقولون
واذا اسقط بقلوبك واسكنوا منزل المضر كن اذكرا للعبي من بني كهلد وعن علي عليه السلام انه ربح خروج
لها راسان وجو كوج الا فسان اخرج الطبراني عن علي بن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال السكينة
رحم خروج والله اعلم وعن ابن عباس هي طشت من ذهب من الجنة كان يغسل فيه قلوب الانبياء
وَبَقِيَّةُ مَا تَرَكَ آلُ مُوسَى وَآلُ هَارُونَ يعني انفسهما ونفوس
الاول ثم نفوسهم شانهما الاول من انما انبياء بني اسرائيل لانهم اجمعوا قلوبهم فيلوحان من التوبة
ورصاص لا يوافق اليك تسكت وعصا موسى ونفلا وعامة هارون وعصاه وقبورهم التي كان ينزل
على بني اسرائيل وكان ذلك التابوت قد فقد بنوا اسرائيل حين عصى بنوهم واحد ثواني القربان فخبثوا
في القدس فقبلها ففعل الله الي السماء وقيل غلب عليه بعد وذلك ان كان مشروط القربان الذي
كانوا يشعرون به فلا يربى فاجاب كان للكاهن الذي يسيوط قلما صار يمشي الذي يري اشوشل صا
قربانهم جعل ابناء كلاب وكان النساء يصلين في القدس فكانا يقبضتان بمن فقال الله تعالى لعلي
على لسان اشوشل منعك حب الولد من ان تنزل بمبيلك **بِحَبْلِ ثَمَازِي**
قرباني وقد سمي لا ترحم منك الكهانة ومن ولدك ولا هلككم فساد اليم عدا ونحو معها التابوت
فقبلها وذهب العبد والتابوت فلما سمع علي شهر فأت فأت بعث الله طائوت ملكا انزل الله
من السماء **تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ** هذا على القول الاول ونما على القول الثاني
فلما ذهب الهالك بالآية وضعوه في بيت الاصنام تحت صنم لها عظم فاصبح المصنم ملقى تحت الآثار
واصبحت الاصنام منكسة نوصوه في ناحية فهلك الكواهل انما تحت فخره الى فدية اخرى فنبذ
على اهل تلك القرية فاما بيت الذحل فيصعب وقد اكل الفارة فاتي بون فبقا فادى من سبي بني اسرائيل
لا ترون تدون ما كرهون ما دام هذا التابوت فيكم فخره عنكم فانوا بهو وحملوا عليه فملقوها على
وذين وصاروا بنو معها فوكلوا ربعة من الملائكة فيسوقونها في وية الله التي بني اسرائيل قيل كان التابوت في
خندق موسى عند نوشم بنون فبقي هناك الى زمن طائوت في اوت بعث الملائكة حتى وصعته في دار طائوت
اَنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُمَّ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ
يتمثل ان يكون عام لآي التي اشوشل ويحتمل ان يكون ابتداء خطا من الله تعالى قال ابن عباس ان التابوت نوحى
موسى في الحجر بمطربة وانهما يحترقان قبل يوم القيمة فلما فصل طائوت ايا

القول الثاني ان السكينة هي حورة كانت في التابوت من ادياتك لها راس وذئب كراس الحرة وذئبه وله جاحان فتأت في ذب التابوت نحو العبد وهم يقولون واذا اسقط بقلوبك واسكنوا منزل المضر كن اذكرا للعبي من بني كهلد وعن علي عليه السلام انه ربح خروج لها راسان وجو كوج الا فسان اخرج الطبراني عن علي بن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال السكينة رحم خروج والله اعلم وعن ابن عباس هي طشت من ذهب من الجنة كان يغسل فيه قلوب الانبياء وبقية ما ترك آل موسى وآل هارون يعني انفسهما ونفوس الاول ثم نفوسهم شانهما الاول من انما انبياء بني اسرائيل لانهم اجمعوا قلوبهم فيلوحان من التوبة ورصاص لا يوافق اليك تسكت وعصا موسى ونفلا وعامة هارون وعصاه وقبورهم التي كان ينزل على بني اسرائيل وكان ذلك التابوت قد فقد بنوا اسرائيل حين عصى بنوهم واحد ثواني القربان فخبثوا في القدس فقبلها ففعل الله الي السماء وقيل غلب عليه بعد وذلك ان كان مشروط القربان الذي كانوا يشعرون به فلا يربى فاجاب كان للكاهن الذي يسيوط قلما صار يمشي الذي يري اشوشل صا قربانهم جعل ابناء كلاب وكان النساء يصلين في القدس فكانا يقبضتان بمن فقال الله تعالى لعلي على لسان اشوشل منعك حب الولد من ان تنزل بمبيلك بحبل ثمازي قرباني وقد سمي لا ترحم منك الكهانة ومن ولدك ولا هلككم فساد اليم عدا ونحو معها التابوت فقبلها وذهب العبد والتابوت فلما سمع علي شهر فأت فأت بعث الله طائوت ملكا انزل الله من السماء تحمله الملائكة هذا على القول الاول ونما على القول الثاني فلما ذهب الهالك بالآية وضعوه في بيت الاصنام تحت صنم لها عظم فاصبح المصنم ملقى تحت الآثار واصبحت الاصنام منكسة نوصوه في ناحية فهلك الكواهل انما تحت فخره الى فدية اخرى فنبذ على اهل تلك القرية فاما بيت الذحل فيصعب وقد اكل الفارة فاتي بون فبقا فادى من سبي بني اسرائيل لا ترون تدون ما كرهون ما دام هذا التابوت فيكم فخره عنكم فانوا بهو وحملوا عليه فملقوها على وذين وصاروا بنو معها فوكلوا ربعة من الملائكة فيسوقونها في وية الله التي بني اسرائيل قيل كان التابوت في خندق موسى عند نوشم بنون فبقي هناك الى زمن طائوت في اوت بعث الملائكة حتى وصعته في دار طائوت ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين يتمثل ان يكون عام لآي التي اشوشل ويحتمل ان يكون ابتداء خطا من الله تعالى قال ابن عباس ان التابوت نوحى موسى في الحجر بمطربة وانهما يحترقان قبل يوم القيمة فلما فصل طائوت ايا

القول الثاني ان السكينة هي حورة كانت في التابوت من ادياتك لها راس وذئب كراس الحرة وذئبه وله جاحان فتأت في ذب التابوت نحو العبد وهم يقولون واذا اسقط بقلوبك واسكنوا منزل المضر كن اذكرا للعبي من بني كهلد وعن علي عليه السلام انه ربح خروج لها راسان وجو كوج الا فسان اخرج الطبراني عن علي بن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال السكينة رحم خروج والله اعلم وعن ابن عباس هي طشت من ذهب من الجنة كان يغسل فيه قلوب الانبياء وبقية ما ترك آل موسى وآل هارون يعني انفسهما ونفوس الاول ثم نفوسهم شانهما الاول من انما انبياء بني اسرائيل لانهم اجمعوا قلوبهم فيلوحان من التوبة ورصاص لا يوافق اليك تسكت وعصا موسى ونفلا وعامة هارون وعصاه وقبورهم التي كان ينزل على بني اسرائيل وكان ذلك التابوت قد فقد بنوا اسرائيل حين عصى بنوهم واحد ثواني القربان فخبثوا في القدس فقبلها ففعل الله الي السماء وقيل غلب عليه بعد وذلك ان كان مشروط القربان الذي كانوا يشعرون به فلا يربى فاجاب كان للكاهن الذي يسيوط قلما صار يمشي الذي يري اشوشل صا قربانهم جعل ابناء كلاب وكان النساء يصلين في القدس فكانا يقبضتان بمن فقال الله تعالى لعلي على لسان اشوشل منعك حب الولد من ان تنزل بمبيلك بحبل ثمازي قرباني وقد سمي لا ترحم منك الكهانة ومن ولدك ولا هلككم فساد اليم عدا ونحو معها التابوت فقبلها وذهب العبد والتابوت فلما سمع علي شهر فأت فأت بعث الله طائوت ملكا انزل الله من السماء تحمله الملائكة هذا على القول الاول ونما على القول الثاني فلما ذهب الهالك بالآية وضعوه في بيت الاصنام تحت صنم لها عظم فاصبح المصنم ملقى تحت الآثار واصبحت الاصنام منكسة نوصوه في ناحية فهلك الكواهل انما تحت فخره الى فدية اخرى فنبذ على اهل تلك القرية فاما بيت الذحل فيصعب وقد اكل الفارة فاتي بون فبقا فادى من سبي بني اسرائيل لا ترون تدون ما كرهون ما دام هذا التابوت فيكم فخره عنكم فانوا بهو وحملوا عليه فملقوها على وذين وصاروا بنو معها فوكلوا ربعة من الملائكة فيسوقونها في وية الله التي بني اسرائيل قيل كان التابوت في خندق موسى عند نوشم بنون فبقي هناك الى زمن طائوت في اوت بعث الملائكة حتى وصعته في دار طائوت ان في ذلك لآية لكم ان كنتم مؤمنين يتمثل ان يكون عام لآي التي اشوشل ويحتمل ان يكون ابتداء خطا من الله تعالى قال ابن عباس ان التابوت نوحى موسى في الحجر بمطربة وانهما يحترقان قبل يوم القيمة فلما فصل طائوت ايا

[illegible]

يُجَاهِدُوا دِفْعَ الْفُجَارِ كَمَا سَبَقَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى إِنَّ الْكَافِرِينَ فِي الْإِيمَانِ هُمْ أَكْثَرُ
عَنِ الْمُؤْمِنِينَ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِينَ
قَالَ تَالِ سَوَالُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِينَ
ثُمَّ قَرَأَ وَلَوْ لَا دَفْعَ الْفُجَارِ لَاسْتَأْذَنَ بَعْضُ الْفُجَارِ الْأَرْضَ الْيَمِينِيَّةَ وَبِضْءِ الْيَمِينِيَّةِ وَلَوْ لَا رِجَالُكُمْ
رَضَعُوا مِنْهَا ثُمَّ لَفِصَّ عَلَيْكُمْ الْعَذَابُ صَبْرًا وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ
عَلَى الْعَالَمِينَ ٥ تِلْكَ مَبْدَأُ خَبَرِهِ صَالِحُهُ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَهُ مِنْ قَبْلِهِ
لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ لَخَبَّرْتُمُوهُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَالْحُكْمُ لِلَّهِ وَالْحُكْمُ
مَا يَشَاءُ آيَةُ اللَّهِ لَا تَنْقُصُ عَلَى قَدَرِهَا وَعَلَى نِيَّتِكَ تَنْتَوِيهَا عَلَيْكَ
بِالْحَقِّ ٥ يَأْخُذُ الْمُطَافِينَ لَوَاقِعَهُمْ لَئِنْ لَمْ يَنْتَوِيهَا لَكُنْتُمْ أَهْلًا لِكَتَابٍ وَأَنْتُمْ تَنْتَوِيهَا
أَنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ٥ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي نَزَّلْنَا بِهَا عَلَى رُسُلِنَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
إِشَارَةٌ إِلَى بَعْضِ مَرَاتِلِهَا الَّتِي عَلِمْتَ بِقُوَّةِهَا وَأَنَّكَ تَعْلَمُهَا مِنْ سُلَيْمٍ وَاللَّامُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْمَرْحُومُ
مَعَ الصَّفَةِ مَبْدَأُ خَبَرِهِ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ
هُوَ زِيَادَةُ أَحَدِ الشَّيْخَيْنِ عَلَى الْآخَرِ فِي وَصْفٍ مُشْتَرَكٍ بَيْنَهُمَا وَفِي الْوَجْهِ وَالْأَصْطِلَامُ يُخَصِّصُ لِلْأَحَدِ
بِوَصْفٍ الْكَمَالِ وَهُوَ يَقْبِضُ مَدْحًا فِي الدُّنْيَا وَتَوْبَةً فِي الْآخِرَةِ فَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا مُخْتَصَبًا بِوَصْفٍ قَالُوا
بِوَصْفٍ كَالْآخَرِ فَفُلْكَ وَاحِدٌ مَعْنَى فَضْلٍ خَبَرِيٍّ عَلَى الْآخَرِ مُطْلَقٌ أَكْبَارُ عَيْنِي فِي اسْتِحْقَاقِ الْمَدْحِ وَتَوَقُّفِ
وَالْفَضْلُ الْكَمَالُ لَمْ يَزَلْ زِيَادَةُ الْفَوَاقِ وَمَرَاتِلُ الْقُرْبِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى فَالْوَسْلُ بِالْأَيُّهَا عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
شَرَّكَاهُ فِي دَرَجَةِ الرِّسَالَةِ الْإِسْمَةِ وَمَرْجَبَاتِ الْأَجْرِ وَالْثَوَابِ وَقِيَامُهُمْ تَقَاضٍ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِنَاءً عَلَى
كَثْرَةِ الثَّوَابِ وَيَزِيدُ لِقَبْلِ الْفَضْلِ كَأَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَتَزِيدُهُمْ بَعْضُ ذَلِكَ بِتَعْلِيلٍ تَقَالِي كَقَوْلِهِ
مَنْكَ لَمْ يَلِ اللَّهَ قَالُوا هَلْ لِقَبْلِ هُوَ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَ مَوْسَى فَقَالَ
وَلَا يَرَى وَهْنًا لَا يَفْقَهُ تَخْصِيصَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِذَلِكَ الْفَضْلِ قَبْلُ نَوْسَى وَنَحْنُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
لَمْ يَلِ اللَّهَ مَوْسَى عَلَى الطُّورِ وَنَحْنُ لِقَبْلِ الْمَعْرَاجِ حِينَ كَانَ قَابُ قَوْسَيْنِ وَأَدْنَى مَا دَخَلَ فِي عَيْدِهِ مَا دَخَلَ وَشَتَّى كَيْفَانَهُ
وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ عَلَى بَعْضِهِمْ زَوْجًا عَلَى كَلَامِ مَا دَفَعُ وَرَجَاتٍ بَعْضُهُمْ
بَعْضُهُمْ نَبِيٌّ لَمْ يَلِ اللَّهَ الْأَيُّهَا وَالْوَسْلُ فَضْلُ الْوَسْلِ عَلَى الْأَيُّهَا وَأَوَّلُ الْفَرْعِ مِنَ الرُّسُلِ عَلَى عَوْنِهِ وَتَوَقُّفِ
وَمَا دَفَعُ وَرَجَاتٍ بَعْضُهُمْ عَلَى كَلَامِ فَذَلِكَ تَخْصِيصُهُ لِقَبْلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَابِتٌ ذَلِكَ بِوَجْهِ عَوْنِهِ
مَنْ لَوْ وَافَقَهُ عَلَيْهِ الْأَيُّهَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُكُمْ وَلَكُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا تَحْجُزُ بَيْنِي وَأَنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ عَوَّاهُ الْأَيُّهَا وَأَوَّلُ الْفَرْعِ مِنَ الرُّسُلِ فَضْلُ الْوَسْلِ عَلَى الْأَيُّهَا
وَلَا تَحْجُزُ بَيْنِي وَأَنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ عَوَّاهُ الْأَيُّهَا وَأَوَّلُ الْفَرْعِ مِنَ الرُّسُلِ فَضْلُ الْوَسْلِ عَلَى الْأَيُّهَا
مَنْ أَحْبَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ أَحْبَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَنْ أَحْبَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ أَحْبَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ



قَالَ تَالِ سَوَالُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَهْدِي الْقَوْمَ الْيَاسِينَ
ثُمَّ قَرَأَ وَلَوْ لَا دَفْعَ الْفُجَارِ لَاسْتَأْذَنَ بَعْضُ الْفُجَارِ الْأَرْضَ الْيَمِينِيَّةَ وَبِضْءِ الْيَمِينِيَّةِ وَلَوْ لَا رِجَالُكُمْ
رَضَعُوا مِنْهَا ثُمَّ لَفِصَّ عَلَيْكُمْ الْعَذَابُ صَبْرًا وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ
عَلَى الْعَالَمِينَ ٥ تِلْكَ مَبْدَأُ خَبَرِهِ صَالِحُهُ إِشَارَةٌ إِلَى مَا ذَكَرَهُ مِنْ قَبْلِهِ
لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ طَائِفَةً مِنْهُمْ لَخَبَّرْتُمُوهُمْ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ وَالْحُكْمُ لِلَّهِ وَالْحُكْمُ
مَا يَشَاءُ آيَةُ اللَّهِ لَا تَنْقُصُ عَلَى قَدَرِهَا وَعَلَى نِيَّتِكَ تَنْتَوِيهَا عَلَيْكَ
بِالْحَقِّ ٥ يَأْخُذُ الْمُطَافِينَ لَوَاقِعَهُمْ لَئِنْ لَمْ يَنْتَوِيهَا لَكُنْتُمْ أَهْلًا لِكَتَابٍ وَأَنْتُمْ تَنْتَوِيهَا
أَنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ ٥ وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الَّتِي نَزَّلْنَا بِهَا عَلَى رُسُلِنَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
إِشَارَةٌ إِلَى بَعْضِ مَرَاتِلِهَا الَّتِي عَلِمْتَ بِقُوَّةِهَا وَأَنَّكَ تَعْلَمُهَا مِنْ سُلَيْمٍ وَاللَّامُ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَالْمَرْحُومُ
مَعَ الصَّفَةِ مَبْدَأُ خَبَرِهِ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ
هُوَ زِيَادَةُ أَحَدِ الشَّيْخَيْنِ عَلَى الْآخَرِ فِي وَصْفٍ مُشْتَرَكٍ بَيْنَهُمَا وَفِي الْوَجْهِ وَالْأَصْطِلَامُ يُخَصِّصُ لِلْأَحَدِ
بِوَصْفٍ الْكَمَالِ وَهُوَ يَقْبِضُ مَدْحًا فِي الدُّنْيَا وَتَوْبَةً فِي الْآخِرَةِ فَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمَا مُخْتَصَبًا بِوَصْفٍ قَالُوا
بِوَصْفٍ كَالْآخَرِ فَفُلْكَ وَاحِدٌ مَعْنَى فَضْلٍ خَبَرِيٍّ عَلَى الْآخَرِ مُطْلَقٌ أَكْبَارُ عَيْنِي فِي اسْتِحْقَاقِ الْمَدْحِ وَتَوَقُّفِ
وَالْفَضْلُ الْكَمَالُ لَمْ يَزَلْ زِيَادَةُ الْفَوَاقِ وَمَرَاتِلُ الْقُرْبِ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى فَالْوَسْلُ بِالْأَيُّهَا عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
شَرَّكَاهُ فِي دَرَجَةِ الرِّسَالَةِ الْإِسْمَةِ وَمَرْجَبَاتِ الْأَجْرِ وَالْثَوَابِ وَقِيَامُهُمْ تَقَاضٍ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى بِنَاءً عَلَى
كَثْرَةِ الثَّوَابِ وَيَزِيدُ لِقَبْلِ الْفَضْلِ كَأَمْرُ اللَّهِ تَعَالَى وَتَزِيدُهُمْ بَعْضُ ذَلِكَ بِتَعْلِيلٍ تَقَالِي كَقَوْلِهِ
مَنْكَ لَمْ يَلِ اللَّهَ قَالُوا هَلْ لِقَبْلِ هُوَ مَوْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا جَاءَ مَوْسَى فَقَالَ
وَلَا يَرَى وَهْنًا لَا يَفْقَهُ تَخْصِيصَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِذَلِكَ الْفَضْلِ قَبْلُ نَوْسَى وَنَحْنُ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
لَمْ يَلِ اللَّهَ مَوْسَى عَلَى الطُّورِ وَنَحْنُ لِقَبْلِ الْمَعْرَاجِ حِينَ كَانَ قَابُ قَوْسَيْنِ وَأَدْنَى مَا دَخَلَ فِي عَيْدِهِ مَا دَخَلَ وَشَتَّى كَيْفَانَهُ
وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ عَلَى بَعْضِهِمْ زَوْجًا عَلَى كَلَامِ مَا دَفَعُ وَرَجَاتٍ بَعْضُهُمْ
بَعْضُهُمْ نَبِيٌّ لَمْ يَلِ اللَّهَ الْأَيُّهَا وَالْوَسْلُ فَضْلُ الْوَسْلِ عَلَى الْأَيُّهَا وَأَوَّلُ الْفَرْعِ مِنَ الرُّسُلِ عَلَى عَوْنِهِ وَتَوَقُّفِ
وَمَا دَفَعُ وَرَجَاتٍ بَعْضُهُمْ عَلَى كَلَامِ فَذَلِكَ تَخْصِيصُهُ لِقَبْلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَابِتٌ ذَلِكَ بِوَجْهِ عَوْنِهِ
مَنْ لَوْ وَافَقَهُ عَلَيْهِ الْأَيُّهَا عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُكُمْ وَلَكُمْ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا تَحْجُزُ بَيْنِي وَأَنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ عَوَّاهُ الْأَيُّهَا وَأَوَّلُ الْفَرْعِ مِنَ الرُّسُلِ فَضْلُ الْوَسْلِ عَلَى الْأَيُّهَا
وَلَا تَحْجُزُ بَيْنِي وَأَنْتُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ عَوَّاهُ الْأَيُّهَا وَأَوَّلُ الْفَرْعِ مِنَ الرُّسُلِ فَضْلُ الْوَسْلِ عَلَى الْأَيُّهَا
مَنْ أَحْبَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ أَحْبَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مَنْ أَحْبَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ أَحْبَبَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

وامن عساكر عند انما احيى الله عن يدا بعد ما امانته فانه عام وركب حماره واتي محمله فاكفر الناس مناد
 واكثر الناس فاتي منزله على وهم فاذا بعجز عن عياد معقود مات عليها مائة وعشرين سنة كانت انما
 خرج عن يد عنهم وهي بنت عشرين سنة فقال لها عن يد هذا منزل عن يد قلت نعم وقلت باريت وامن منزل
 يد كمن يدا قال فاني عن يد مائة الله عام ثم يعني قالت فان عن يدا كان رجلا مستحييا فان كنت
 من يدا فادع ابيه ان يدا في بصري فد عاربه وحسم يدك على عينيها فصحا واخذنيدها فقال قوي
 يا دن الله فقامت صبيحة فمطره ففرقة فقلت اشهد انك عن يد فانطلقت الي بني اسرائيل ورحم
 بني نسم وابن لعن يد شيخ ابن مائة سنة واولاديه شيوخ وعجي فودها سود الراس والحية فنادت
 هذا عن يد فكن وها فقامت انا فلاته حولا نكره عاكي يد فود علي بصري واخلى رجلي وزعم ان الله امانا
 عام ثم بعشه فنهض الناس فقال ابنه كان لبي شاة سوداء مثل اللؤلؤ بين كفيه فكشف عن كفيه فاد
 عن يد وقال لسدي واذا بك في ارجاء عن يد في فود وقد احرق تحت خضر التوراة في عن يد على التوراة فابا
 ملك بانان يد فاد فسقاه فثلث التوراة في صدره فدمع الي بني اسرائيل وقد على الله التوراة وبعده بنيا فقا
 انا عن يد فمرد يد فود فاعا عليهم التوراة من ظهر قلبه قالوا ما جعل الله التوراة في قلب رجل بعد ذهبت
 الا انه الله فقالوا عن يد ابن الله وسما في القصة في سورة التوبة ان الله تعالى اذكر
ابراهيم رب ارنى كيف يحيى الموتى قال ابن عباس
 وعد الله انساني وابن حجر كان سبب هذا السؤال ان كانت جيفة حمار باسأ هل كان اذا اهل الحى اكلت
 منها واداب البحر اذا جبر اكلت السماع والطيور اذاها ابراهيم وتحيى فقال يارب قد علمت انك تجعلها
 من البحر والار في كيف يحييها لا عاين فلذا اريد يقينها قيل لما قال مخد انا احيى وادعت وقتل اجد
 واخلى الا عن قال ابراهيم ان الله يحيى بعد ما يميت فقال له مخد وادعت عاينة فلم يقدر ان يقول نعم فمخذ
 سال ما ان يد احياء الموتى حتى اذا قيل بعد ذلك انت عاينة يقول نعم وقال سعيد بن جبور لما اتحن
 ابراهيم خيلا جاء تلك الموت باذن الله الى ابراهيم ليعيش بملك فمخش فقال ابراهيم ما علامة
 ذلك قال ابن الله يحيى دعائك ويحيى الموتى بسواك فمخشد سال ابراهيم ذلك **قال** الله تعالى
اولم نؤمن باني قادر على احياء باعادة التركيب بعد الاماته واما قال ذلك وقد علم ان
 الناس في الايمان يحيى بما اجاب فيعلموا سامعون **قال بلي ولئن ليظهر**
قلبي ويريدي بصري وسكون قلبي بغير الحيات الى الوحي والاسسند لا وليطمن قلبي انك اتخذي
 خيلا وتجبي اذا دعيتك عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم نحن
 بالشفك من ابراهيم فقال ما بوني كيف يحيى الموتى الاية ورحم الله فوطا بعد كان ياوي الى ان كان شديدا و
 السج حول ما لبثت لو سمع لا جيت الذاعي مفقود وللعل في هذا مقال فقال سفيان بن عيينه في المرقى
 لم يثبت النبي صلى الله عليه واله وسلم ولا ابراهيم في ان الله يحيى الموتى وعاشكا في اهل يحيى الله تعالى
 في سكاوه وهذا القول لا يصح عنه قوله نقاد اولم نؤمن قال بلي ولكن ليظهر قلبي وقال الامام ابو سفيان

[illegible]

○

ثم اقبل الى رسولهم فصرخا كما كان ياذن الله تعالى **واعلم ان الله عز وجل** يعطي
ما يريد **حكم** (٥) ذكروا بالذي في كل ما فعل وينزل الله سبحانه وتعالى في القصة السابقة

اعلم ان الله على كل شيء شهيد فليدبر ما يشاء من دونهما اعلم ان الله عز وجل يعلم ما في قلوبهم فليدبر ما يشاء من دونهما اعلم ان الله عز وجل يعلم ما في قلوبهم فليدبر ما يشاء من دونهما اعلم ان الله عز وجل يعلم ما في قلوبهم فليدبر ما يشاء من دونهما

وَلَقَدْ عَزُزَ بِالْعِلْمِ مَا نَالَهُ مَا كُنَّ عَامٌ مِثْلَ الَّذِينَ يَنْتَفِقُونَ أَقْوَامَهُ

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠

وفيه قيسان الربيع صدوق سمي المحظوظ ليس بالقوي وحديث عائشة من رعا المرس في البيت الارض من
 الخضر ذكوة دواء الله قطني وفيه صالح بن موسى قال البخاري سلك الحديث وقال النسي في بركه وحديث
 جبريل جبريل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم امر معاذا حين بعثه الي اليمن ان يأخذ من كل بيت
 دينارا ودينارا وليس في الخضر ايات صدوق ترواه الدرقطني وفيه صالح بن موسى قال البخاري والنسائي
 معتزك سلك الحديث وحديث احاديث احسنك على نقي الذكوة في غير اربعة اشياء التروايب والحنطة
 والشعير روى الحاكم والبيهقي من حديث ابي برة عن ابي موسى ومعاذ حين بعثهما النبي صلى الله عليه واله
 الي اليمن وعليان الناس امرهم لا تأخذ ولا تصدقة الا من هذه الاربعة الشعير والحنطة والذبيب
 والترقال البيهقي روات ثقات وهو متصل ودواء الخطابي من حديث موسى بن طلحة عن عمر اناس
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الذكوة في هذه الاربعة فذكرها كذلك اروي الدارقطني عن عمرو بن شعيب
 عن ابيه عن جده وروي ابو يوسف عن موسى بن طلحة عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لا ذكوة
 الا في اربعة التروايب والحنطة والشعير وروي البيهقي عن الشعبي كتب رسول الله صلى الله عليه واله
 الي اهل اليمن انما الصدقة في الحنطة والشعير والتروايب وقد روى الذكوة في خمسة الاربعة المذكورة وان
 لكنه ضعيف واه قلت ولما اجمع العلماء على عدم حصر الذكوة في هذه الاربعة وجب تأويله بحد فاما
 يعني لا ذكوة الا في مثل هذه الاربعة فاعبر مالك والشافعي الماثلة في الاقيات في حاكم الاختيار
 والاولى ان يعتبر الماثلة في الكيل او الوزن والادخار لان المعتمد في باب الذكوة الغناء الحاصل فاما
 لا الاقيات وكل ما يكال وبوزن ويدخر يحصل الغناء فيجب فيه الذكوة ولا يشترط في ذكوة الذر
 ولان الحول اجماعا لان اشتراطها للتنمية وهذا انما لا ولا يشترط العقل والبلوغ وجوب العشر
 عند ابي حنيفة ايضا كما لا يشترط ان عند غيره في جميع الاحوال وجب العشر لا يحنيفة ان ذكوة
 الاموال عبادة مخصصة لا بد فيها من النية واما العشر فهو عبادة بدعية المنة فوجب كونه عبادة
 يشترط فيه الاسلام فيجب الكفاف الخارج دون العشر وكذا اذا اشترى الكاف ارضا عشر بيت عبد
 الجمهور خلافا لمحمد من حيث كونه ثروة يجب على الصغير والمجنون ايضا كما يجب عليه نفقة الذر
 ونحوها واختلفوا في اشتراط النصاب فقال ابو حنيفة لا يشترط فيه النصاب وجب العشر
 في الخارج دون قل العمومات المذكورة في الخلافة والاولى وهو المروي عن عمر بن عبد العزيز
 ومجاهد وابراهيم النخعي اخرج عبد الرزاق وابن ابي شيبة عن ابن ثعلبة فيما انت من قليل او
 كثير العشر وزاد في حديث النخعي حتى في عشر وسجيات يعل وسجيات اخرج ابو يوسف عن ابي حنيفة
 عن حماد عن ابراهيم نحوه وقال مالك والشافعي واحمد وابو يوسف ومحمد يشترط فيه النصاب وذلك
 خمسة اوسوكل وسق ستون صاعا ما يكال بالاسوس وما لا يكال بالاسوس يبعث خمسة اوسوكل
 من اعلى ما يقدر ذلك الجند من محمد ففي القدر خمسة اجمال كل مثل ثلثا ثلثا من ذر وان كان
 خمسة امانا ويعتبر بغير خمسة اوسوكل من ادنى ما يد من تحت اوسوكل عبد ابي يوسف والحجة الجمهور

يقول على الحديث
 وهو قوله في ذلك
 تمت اوسوكل
 المستأنة
 اختلفوا في هذا
 بالحديث في هذا
 الا على قولين
 فالقول الاول ان
 الجند المال دون
 الذي هو المالك
 الطيب على الحديث
 سئل عن
 وعلى هذا الحديث
 فالقول من الحديث
 المذكور في هذه
 الا الذي في قول
 وهو قوله في الحديث
 انما هذا الحديث
 وجها هذا الحديث
 والحديث هو الحديث
 الاول وهو الاول
 ذكرنا في سبب القول
 انما هو قوله في الحديث
 انما هو قوله في الحديث
 وذلك يدل على ان
 من الرطب الجند
 انما هو قوله في الحديث
 انما هو قوله في الحديث
 انما هو قوله في الحديث
 انما هو قوله في الحديث

قال البخاري في
 قال النسي في
 قال البخاري في
 قال النسي في
 قال البخاري في
 قال النسي في
 قال البخاري في
 قال النسي في
 قال البخاري في
 قال النسي في

قال صلى الله عليه وسلم
فانما هذا من الله
فانما هذا من الله
فانما هذا من الله

الحجزة الثالثة

رباط ٣٨ ع ربح

٣٧

منزل جلد

بقي مظهر

رواه البيهقي وعنه ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الرجاء ردها من حاجة البيهقي والحب الامم ذلك **يا قوم** وانما البيع
مثل الزلوا اي ذلك العقاب بسبب كفرهم واستمراءهم فيهم
العقاب مخصوص بالكلادون من الزنكية من المؤمنين معارفه بقصده او يكون ذلك اشارة الى
تايد هذا العقاب المستفاد من قوله تعالى لا يقومون الا كل ذلك فانني داخل على مصداك منك
في زمان منك من الامنة المستقبلة والفكة في حينه الذي تعيد العزم فغناه ان تايد هذا العقاب
مخصوص بالكلاد واما من الزنكية من المؤمنين فقد يلحقه ذلك العقاب الى ان يتذكر شفاعته من
نبيه او حجة من ربه ولا والله الا الله محمد بن رسول الله وكان الاصل بالادراك ثم جعلوا اصلا في الجمل
واحل لله البيع قال نخل الاسلام البيع نفقة مباد للمال بالمال وكل في ان الشرع
لكن زيد فيه قيد التراخي والصحة ان التراخي ما هو في البيع القوي ايضا فانما لا يكون بالقرآن
يطول فيه في الغصب من البيع والمبادلة بالاختيار التراخي في اليد فيمن العزم ومن شفعه
الاجماع على ان لا يصح بيع المحزون والصبي الذي لا يعمل واختلفوا في بيع الصبي القاصر قال مالك و
الشافعي لا يصح لهما عقدا وقال ابو حنيفة واحمد يصح لكن يشترط ان يامر بالي لدم ضره عن غيره
من قصور عقله وهذا الشرط ثابت بالشرع قال ابو حنيفة لا يصح له بيعه بل يعدل له وقال ابو حنيفة لا يصح له
البيات حتى اخذوا النكاح فان اشته منهم رشد فادفعوا اليهم اموالهم وذلك المبادلة اشبه
امر يحصل بالايجاب والقبول بلفظ ما خرجت واشترت فان الشرع وجع تلك الالفاظ لتلك
الاشياء وتقوم المعاطات مقام الايجاب والقبول عند ابو حنيفة ومالك وصحبه الله تعالى وهو رواية
عن الشافعي واحمد وقال الكوفي انما يعقد باللفظ في الخسيس دون النقيض قال احمد والشافعي
من هب الشافعي انه لا يعقد باللفظ في النقيض الا على التراخي والقبول وهو المقعد قال ابو حنيفة
الا ان يكون تجارة عن تراخ منكم ويشترط في المباشرة ولا يشترط في مملكته او كالة او
وصية او قربة او غير ذلك * مسألة * واختلفوا في بيع الغفري فقال ابو حنيفة ومالك
الاجابة الاحقة كالوكالة السابقة في بيعه ويتوقف على اجابة مالك وكذلك شراء الغفري عند
يتوقف على اجابة المستأجر لانه اذا اشترى الغفري العقد الى المشتري له ما قال به عبدك زيد
فقال بعث فقال الغفري اشترت زيد واما الذي يفتد على العاقلة وبه قال الشافعي
في القديم والذارج من من هب الشافعي ان لا يصح ومن احمد كادوا بين اجماع الشافعي بقوله صلى
الله عليه واله ولم يحكم من خاتم لا تباع ماله عبدك وما رواه ابن الجوزي عن عمرو بن شعيب عن
عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل بيع ماله عبدك ولا ربح ماله بغير فلت
الملاح بالبيع الذي تجوز فيه الملاح من الملاحين وهناك فذ فانبيع مع شيء معلوم عند
وقت البيع ثم يفسد فيفسد المشتري ليحل هذا الخراج سباق قصته حديث حكيم حيث قال

رواه البيهقي وعنه ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الرجاء ردها من حاجة البيهقي والحب الامم ذلك
يا قوم وانما البيع
مثل الزلوا اي ذلك العقاب بسبب كفرهم واستمراءهم فيهم
العقاب مخصوص بالكلادون من الزنكية من المؤمنين معارفه بقصده او يكون ذلك اشارة الى
تايد هذا العقاب المستفاد من قوله تعالى لا يقومون الا كل ذلك فانني داخل على مصداك منك
في زمان منك من الامنة المستقبلة والفكة في حينه الذي تعيد العزم فغناه ان تايد هذا العقاب
مخصوص بالكلاد واما من الزنكية من المؤمنين فقد يلحقه ذلك العقاب الى ان يتذكر شفاعته من
نبيه او حجة من ربه ولا والله الا الله محمد بن رسول الله وكان الاصل بالادراك ثم جعلوا اصلا في الجمل
واحل لله البيع قال نخل الاسلام البيع نفقة مباد للمال بالمال وكل في ان الشرع
لكن زيد فيه قيد التراخي والصحة ان التراخي ما هو في البيع القوي ايضا فانما لا يكون بالقرآن
يطول فيه في الغصب من البيع والمبادلة بالاختيار التراخي في اليد فيمن العزم ومن شفعه
الاجماع على ان لا يصح بيع المحزون والصبي الذي لا يعمل واختلفوا في بيع الصبي القاصر قال مالك و
الشافعي لا يصح لهما عقدا وقال ابو حنيفة واحمد يصح لكن يشترط ان يامر بالي لدم ضره عن غيره
من قصور عقله وهذا الشرط ثابت بالشرع قال ابو حنيفة لا يصح له بيعه بل يعدل له وقال ابو حنيفة لا يصح له
البيات حتى اخذوا النكاح فان اشته منهم رشد فادفعوا اليهم اموالهم وذلك المبادلة اشبه
امر يحصل بالايجاب والقبول بلفظ ما خرجت واشترت فان الشرع وجع تلك الالفاظ لتلك
الاشياء وتقوم المعاطات مقام الايجاب والقبول عند ابو حنيفة ومالك وصحبه الله تعالى وهو رواية
عن الشافعي واحمد وقال الكوفي انما يعقد باللفظ في الخسيس دون النقيض قال احمد والشافعي
من هب الشافعي انه لا يعقد باللفظ في النقيض الا على التراخي والقبول وهو المقعد قال ابو حنيفة
الا ان يكون تجارة عن تراخ منكم ويشترط في المباشرة ولا يشترط في مملكته او كالة او
وصية او قربة او غير ذلك * مسألة * واختلفوا في بيع الغفري فقال ابو حنيفة ومالك
الاجابة الاحقة كالوكالة السابقة في بيعه ويتوقف على اجابة مالك وكذلك شراء الغفري عند
يتوقف على اجابة المستأجر لانه اذا اشترى الغفري العقد الى المشتري له ما قال به عبدك زيد
فقال بعث فقال الغفري اشترت زيد واما الذي يفتد على العاقلة وبه قال الشافعي
في القديم والذارج من من هب الشافعي ان لا يصح ومن احمد كادوا بين اجماع الشافعي بقوله صلى
الله عليه واله ولم يحكم من خاتم لا تباع ماله عبدك وما رواه ابن الجوزي عن عمرو بن شعيب عن
عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل بيع ماله عبدك ولا ربح ماله بغير فلت
الملاح بالبيع الذي تجوز فيه الملاح من الملاحين وهناك فذ فانبيع مع شيء معلوم عند
وقت البيع ثم يفسد فيفسد المشتري ليحل هذا الخراج سباق قصته حديث حكيم حيث قال

رواه البيهقي وعنه ابن هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الرجاء ردها من حاجة البيهقي والحب الامم ذلك
يا قوم وانما البيع
مثل الزلوا اي ذلك العقاب بسبب كفرهم واستمراءهم فيهم
العقاب مخصوص بالكلادون من الزنكية من المؤمنين معارفه بقصده او يكون ذلك اشارة الى
تايد هذا العقاب المستفاد من قوله تعالى لا يقومون الا كل ذلك فانني داخل على مصداك منك
في زمان منك من الامنة المستقبلة والفكة في حينه الذي تعيد العزم فغناه ان تايد هذا العقاب
مخصوص بالكلاد واما من الزنكية من المؤمنين فقد يلحقه ذلك العقاب الى ان يتذكر شفاعته من
نبيه او حجة من ربه ولا والله الا الله محمد بن رسول الله وكان الاصل بالادراك ثم جعلوا اصلا في الجمل
واحل لله البيع قال نخل الاسلام البيع نفقة مباد للمال بالمال وكل في ان الشرع
لكن زيد فيه قيد التراخي والصحة ان التراخي ما هو في البيع القوي ايضا فانما لا يكون بالقرآن
يطول فيه في الغصب من البيع والمبادلة بالاختيار التراخي في اليد فيمن العزم ومن شفعه
الاجماع على ان لا يصح بيع المحزون والصبي الذي لا يعمل واختلفوا في بيع الصبي القاصر قال مالك و
الشافعي لا يصح لهما عقدا وقال ابو حنيفة واحمد يصح لكن يشترط ان يامر بالي لدم ضره عن غيره
من قصور عقله وهذا الشرط ثابت بالشرع قال ابو حنيفة لا يصح له بيعه بل يعدل له وقال ابو حنيفة لا يصح له
البيات حتى اخذوا النكاح فان اشته منهم رشد فادفعوا اليهم اموالهم وذلك المبادلة اشبه
امر يحصل بالايجاب والقبول بلفظ ما خرجت واشترت فان الشرع وجع تلك الالفاظ لتلك
الاشياء وتقوم المعاطات مقام الايجاب والقبول عند ابو حنيفة ومالك وصحبه الله تعالى وهو رواية
عن الشافعي واحمد وقال الكوفي انما يعقد باللفظ في الخسيس دون النقيض قال احمد والشافعي
من هب الشافعي انه لا يعقد باللفظ في النقيض الا على التراخي والقبول وهو المقعد قال ابو حنيفة
الا ان يكون تجارة عن تراخ منكم ويشترط في المباشرة ولا يشترط في مملكته او كالة او
وصية او قربة او غير ذلك * مسألة * واختلفوا في بيع الغفري فقال ابو حنيفة ومالك
الاجابة الاحقة كالوكالة السابقة في بيعه ويتوقف على اجابة مالك وكذلك شراء الغفري عند
يتوقف على اجابة المستأجر لانه اذا اشترى الغفري العقد الى المشتري له ما قال به عبدك زيد
فقال بعث فقال الغفري اشترت زيد واما الذي يفتد على العاقلة وبه قال الشافعي
في القديم والذارج من من هب الشافعي ان لا يصح ومن احمد كادوا بين اجماع الشافعي بقوله صلى
الله عليه واله ولم يحكم من خاتم لا تباع ماله عبدك وما رواه ابن الجوزي عن عمرو بن شعيب عن
عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل بيع ماله عبدك ولا ربح ماله بغير فلت
الملاح بالبيع الذي تجوز فيه الملاح من الملاحين وهناك فذ فانبيع مع شيء معلوم عند
وقت البيع ثم يفسد فيفسد المشتري ليحل هذا الخراج سباق قصته حديث حكيم حيث قال

وإذا اختلف النوعان فلا بأس به وراه الدردرقي من حديث عبادة والشرطي حديث أبي سعيد
إبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعث سوادين من بني تميم على خيبر فقدم عليه
جندب بن طيب فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا لا والله يا رسول الله
أنا مشركي الأصنام بالصاعين والنساء عشرين مثلاً أصم من الجمع فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لا تقول ولكن هذا بمنه واستحقاقه من هذا وكذلك الميزان يعني ما يد على الميزان وراه الدردرقي
قال العبد الضعيف عني الله تعالى عذرة والذي سخرني إلى الله العبد المذنب بجملة فإن الجملة لا يدرى
معناه بالطلب والتأمل بل من جهة الشرع فقط وهذا ليس كذلك لكن ينزوع أشكال يظهر بالنا
وساكنة لولا في الزيادة والزيادة عبارة عن فضل يعطى على المأثلة والمساوات وهي ضد الجنس
والتقسيم فهذه الآية نظير قوله تعالى فاعبدوا عليهما بمثل ما يحبون عليكم قاله بسبب ما كان واجب
فإن العدل لم يأمثل بالمساوي وكذلك واجب في البيعة والمقابلة المأثلة والمساوات والواجب
في ضمان العددين في ذوات الأفعال أعني الكميات والموزونات المثل صورة ومجمع برعاية اتحاد
الجنس القدر وفي ذوات القيم حيث لا يتصور المأثلة صورة ومجمع فيكتفوا بالمأثلة معنى وقالوا واجب
هناك القيمة على تقدير الأمكان والقيمة عبارة عما يعتبر أهل البصيرة مثله في المأثلة وذلك
بأختلاف الأوزان بكثره الدراعيين وقلتم هذا في ضمان العددين وأما في المبادلات فالمعتبر في
المأثلة بالأجزاء كيلا ووزنان اتحاد جنس البديلين وكان من ذوات الأفعال كما في ضمان العد
دان اختلف جنسهما سواء كان من ذوات الأفعال أو لغيره أحدهما أو كليهما من ذوات الأفعال
فيجوز أن يتصور المأثلة صورة ومجمع لاختلافهما في الصورة فيكتفون بضمين على المأثلة المعنوية
في القيمة لما ذكرنا في ضمان العددين غير أن في ضمان البديلين بالمال جعل شيء مثلاً
بإله فاعتبر هناك حكم أهل البصيرة وفي المبادلات لم يرضى بالمال البديلين بالمبادلة فقد حكم
كل واحد منهما بالمأثلة بين البديلين في حكمهما على أنفسهما أو في حكم غيرهما عليهما فصل مجموع
كل من البديلين مثلاً لمجموع البديل الآخر بأصطلاحهما ولم يظهر الفضل ولذا قال رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم إذا اختلف الجنس أن بيعوا كيف شئتم وإذا اختلفت هذا ثبت أن الكميات
والموزونات إذا بيع شيء منها بجنسه يحكم النقصان بالأجزاء قطعاً لقوله تعالى حرمة الدواب يحرم
النساء أيضاً لأن القدماء على النسبية يبعد تحقق انصافات في الكيل والوزن فيبقى ذلك المزية زياد
برواك لا بما أن يجعل بعض الأجزاء مقابل للآخر كما إذا بيع عشرة دراهم حالاً بأحد عشر سبعة لوان
الدراهم ذات الأجل وصف لا يعمل بينهما المساوات عقلاً ولم يثبت شرعاً بل الشرع بطله ولم يثبت
ينبغي بيع عشرة بأحد عشر وهو بواو كما لا يجوز أن يجعل بعض الأجزاء مقابل للأجزاء بل لا يجوز أن يجعل
بعض الأجزاء مقابل لصفت الجودة لأن الجودة أيضاً وصف لا يعمل المساوات بينه وبين الذات عقلاً
شرعاً بل ثبت عن الشرع نفيه والشرع كما ذكرنا حديث أبي سعيد وإبي هريرة في قصة سواد من بني تميم

وذلك يعلم وهو بحكم النفاذ بوصف الجدة من المساءرات في الكيل والوزن فابن جهمي على انه لا يحكم
بذلك صفت طاعة شرعاً قال صاحب الهنداية لقوله سني يبع عليه والله وسلم جيد هارديها سون فان
هذا الحديث فهو حجة ولا نقول الا وصفاً لا يمكن ضبطها او اعتبارها قال ابن همام فينسد باب
البيعات قلت باب البيعات لا ينسد الا يمكن ان يبيع الذي يافقر ثم يشتري به الجيد كما امر رسول الله صلى
الله عليه واله وسامد ذلك ينسد باب الفرض وقد قال الله تعالى ولستم باخذيه الا ان تقرضوا فيه حتى
لستم باخذ في الردي في مقابلة القيد ان كان لا حد له على من قد ص او عذر ذلك الا ان تقرض فيه
قالا مستثناء يدل على ان مراعاة الوصف في الفرض ليس بلازم لكن يدس على ان صاحب الحق لم يراة في
الردي مكان الجيد كان له ذلك والله اعلم * مسألة * واذا بيع الرطب بالتمر والبر بالبر
قال الظاهر ان لا يجوز ذلك اصلاً لا متساوياً في الكيل ولا متفاضلاً قال الجهمي وكذا الحال في الخنفه
الرطبة وايضا في المقلية وقال ابو حنيفة يجوز بيع الرطب بالتمر وفي الزبيب واغيب عنه روايتان
حديث سعد بن ابى وقاص عن سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يسأل عن الرطب بالتمر فقال يقضي
اذا بيع قالوا نعم قال فلا اذن في رواية فنهى عن ذلك رواه مالك والشافعي واهمدا وصاحب السنن
وبن خزيمة وابن حبان والبيهقي والترمذي والدارقطني والبر بالبر والبر بالبر من حديث زيد بن عيسى قال في الهنداية
ضعف اصحاب العقل قلت لم يثبت تضعفه عن احد وقال ابن الجهمي قال ابو حنيفة زيد بن عيسى
مجهول فان كان لا يعرف ابو حنيفة فقد عرف اهل نقل اثنى وقال ابن جهمي ذكر روايته الترمذي في صحيحه
مسند في كتاب الكني وقال سمع من سعد بن روى عنه عبد الله بن يزيد وذكره ابن حزم في رواية العبد
عن العبد ول قال المداقطني في ذلك فعم الحديث وهذا الحديث يدل على ان الاطوية ليست
من الاجزاء الا حلية الرطب والمعتبر انساوات في الاجزاء الا حلية وهذا لا يدرك فلا يجوز بيعه متفاضلاً
ولا متساوياً وقال المجنفه الرطب ان كان من جنس التمر انما يبيع بقوله صلى الله عليه واله وسلم بغير متفاضل
وان كان من غير جنس جاز لقوله صلى الله عليه واله وسلم بغير ايك شتم ثلثاً من جنسه لكن لا جازية
وتحليل جزائه لا يدرك الامانة بالكيل فصار كالجاء في العدي المتقارب كالجوز والبصر
من المشيات فانظر اهل الجوز يبيع الجوز بالبر وكذلك النبيض اذا كان من جران واحد لا حلال التفاضل
في الاجزاء الا بالوزن فان اوزن معتبر للتسوية شرعاً يحصل في هذا النوع في التسوية وان لم يعرف
البيع من جرانين تحكما حكماً مختلفاً جنسين * مسألة * واذا بيع البر مثلاً بالبر مثلاً بالبر
ما قول من يبيع من البردين صا مثلاً للجسيم الاجزاء اصطلاحاً فيما في الفضل بينهما ولو يبيع النبيض
لان تعدية احد البردين رائد على المثال المصطلح فكان ردوا لا يجوز جعلها مقابلاً لبعض الاجزاء امداد
في المثالين الحقيقيين * مسألة * واذا بيع البر بالبر يد مثلاً فقياس قولنا هذا يعقضي
ان لا يجوز هناك التسوية ايضا ويجوز التفاضل وبه يحكم عموم قوله صلى الله عليه واله وسلم اذ اختلف
الجنسان فيبيعوا كيك شتم اذا كان يدايد * مسألة * واذا بيع الجوز بالبر او العود

هذا الحديث فهو حجة ولا نقول الا وصفاً لا يمكن ضبطها او اعتبارها قال ابن همام فينسد باب البيعات قلت باب البيعات لا ينسد الا يمكن ان يبيع الذي يافقر ثم يشتري به الجيد كما امر رسول الله صلى الله عليه واله وسامد ذلك ينسد باب الفرض وقد قال الله تعالى ولستم باخذيه الا ان تقرضوا فيه حتى لستم باخذ في الردي في مقابلة القيد ان كان لا حد له على من قد ص او عذر ذلك الا ان تقرض فيه قالا مستثناء يدل على ان مراعاة الوصف في الفرض ليس بلازم لكن يدس على ان صاحب الحق لم يراة في الردي مكان الجيد كان له ذلك والله اعلم * مسألة * واذا بيع الرطب بالتمر والبر بالبر قال الظاهر ان لا يجوز ذلك اصلاً لا متساوياً في الكيل ولا متفاضلاً قال الجهمي وكذا الحال في الخنفه الرطبة وايضا في المقلية وقال ابو حنيفة يجوز بيع الرطب بالتمر وفي الزبيب واغيب عنه روايتان حديث سعد بن ابى وقاص عن سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يسأل عن الرطب بالتمر فقال يقضي اذا بيع قالوا نعم قال فلا اذن في رواية فنهى عن ذلك رواه مالك والشافعي واهمدا وصاحب السنن وبن خزيمة وابن حبان والبيهقي والترمذي والدارقطني والبر بالبر والبر بالبر من حديث زيد بن عيسى قال في الهنداية ضعف اصحاب العقل قلت لم يثبت تضعفه عن احد وقال ابن الجهمي قال ابو حنيفة زيد بن عيسى مجهول فان كان لا يعرف ابو حنيفة فقد عرف اهل نقل اثنى وقال ابن جهمي ذكر روايته الترمذي في صحيحه مسند في كتاب الكني وقال سمع من سعد بن روى عنه عبد الله بن يزيد وذكره ابن حزم في رواية العبد عن العبد ول قال المداقطني في ذلك فعم الحديث وهذا الحديث يدل على ان الاطوية ليست من الاجزاء الا حلية الرطب والمعتبر انساوات في الاجزاء الا حلية وهذا لا يدرك فلا يجوز بيعه متفاضلاً ولا متساوياً وقال المجنفه الرطب ان كان من جنس التمر انما يبيع بقوله صلى الله عليه واله وسلم بغير متفاضل وان كان من غير جنس جاز لقوله صلى الله عليه واله وسلم بغير ايك شتم ثلثاً من جنسه لكن لا جازية وتحليل جزائه لا يدرك الامانة بالكيل فصار كالجاء في العدي المتقارب كالجوز والبصر من المشيات فانظر اهل الجوز يبيع الجوز بالبر وكذلك النبيض اذا كان من جران واحد لا حلال التفاضل في الاجزاء الا بالوزن فان اوزن معتبر للتسوية شرعاً يحصل في هذا النوع في التسوية وان لم يعرف البيع من جرانين تحكما حكماً مختلفاً جنسين * مسألة * واذا بيع البر مثلاً بالبر مثلاً بالبر ما قول من يبيع من البردين صا مثلاً للجسيم الاجزاء اصطلاحاً فيما في الفضل بينهما ولو يبيع النبيض لان تعدية احد البردين رائد على المثال المصطلح فكان ردوا لا يجوز جعلها مقابلاً لبعض الاجزاء امداد في المثالين الحقيقيين * مسألة * واذا بيع البر بالبر يد مثلاً فقياس قولنا هذا يعقضي ان لا يجوز هناك التسوية ايضا ويجوز التفاضل وبه يحكم عموم قوله صلى الله عليه واله وسلم اذ اختلف الجنسان فيبيعوا كيك شتم اذا كان يدايد * مسألة * واذا بيع الجوز بالبر او العود

هذا الحديث فهو حجة ولا نقول الا وصفاً لا يمكن ضبطها او اعتبارها قال ابن همام فينسد باب البيعات قلت باب البيعات لا ينسد الا يمكن ان يبيع الذي يافقر ثم يشتري به الجيد كما امر رسول الله صلى الله عليه واله وسامد ذلك ينسد باب الفرض وقد قال الله تعالى ولستم باخذيه الا ان تقرضوا فيه حتى لستم باخذ في الردي في مقابلة القيد ان كان لا حد له على من قد ص او عذر ذلك الا ان تقرض فيه قالا مستثناء يدل على ان مراعاة الوصف في الفرض ليس بلازم لكن يدس على ان صاحب الحق لم يراة في الردي مكان الجيد كان له ذلك والله اعلم * مسألة * واذا بيع الرطب بالتمر والبر بالبر قال الظاهر ان لا يجوز ذلك اصلاً لا متساوياً في الكيل ولا متفاضلاً قال الجهمي وكذا الحال في الخنفه الرطبة وايضا في المقلية وقال ابو حنيفة يجوز بيع الرطب بالتمر وفي الزبيب واغيب عنه روايتان حديث سعد بن ابى وقاص عن سمعت النبي صلى الله عليه واله وسلم يسأل عن الرطب بالتمر فقال يقضي اذا بيع قالوا نعم قال فلا اذن في رواية فنهى عن ذلك رواه مالك والشافعي واهمدا وصاحب السنن وبن خزيمة وابن حبان والبيهقي والترمذي والدارقطني والبر بالبر والبر بالبر من حديث زيد بن عيسى قال في الهنداية ضعف اصحاب العقل قلت لم يثبت تضعفه عن احد وقال ابن الجهمي قال ابو حنيفة زيد بن عيسى مجهول فان كان لا يعرف ابو حنيفة فقد عرف اهل نقل اثنى وقال ابن جهمي ذكر روايته الترمذي في صحيحه مسند في كتاب الكني وقال سمع من سعد بن روى عنه عبد الله بن يزيد وذكره ابن حزم في رواية العبد عن العبد ول قال المداقطني في ذلك فعم الحديث وهذا الحديث يدل على ان الاطوية ليست من الاجزاء الا حلية الرطب والمعتبر انساوات في الاجزاء الا حلية وهذا لا يدرك فلا يجوز بيعه متفاضلاً ولا متساوياً وقال المجنفه الرطب ان كان من جنس التمر انما يبيع بقوله صلى الله عليه واله وسلم بغير متفاضل وان كان من غير جنس جاز لقوله صلى الله عليه واله وسلم بغير ايك شتم ثلثاً من جنسه لكن لا جازية وتحليل جزائه لا يدرك الامانة بالكيل فصار كالجاء في العدي المتقارب كالجوز والبصر من المشيات فانظر اهل الجوز يبيع الجوز بالبر وكذلك النبيض اذا كان من جران واحد لا حلال التفاضل في الاجزاء الا بالوزن فان اوزن معتبر للتسوية شرعاً يحصل في هذا النوع في التسوية وان لم يعرف البيع من جرانين تحكما حكماً مختلفاً جنسين * مسألة * واذا بيع البر مثلاً بالبر مثلاً بالبر ما قول من يبيع من البردين صا مثلاً للجسيم الاجزاء اصطلاحاً فيما في الفضل بينهما ولو يبيع النبيض لان تعدية احد البردين رائد على المثال المصطلح فكان ردوا لا يجوز جعلها مقابلاً لبعض الاجزاء امداد في المثالين الحقيقيين * مسألة * واذا بيع البر بالبر يد مثلاً فقياس قولنا هذا يعقضي ان لا يجوز هناك التسوية ايضا ويجوز التفاضل وبه يحكم عموم قوله صلى الله عليه واله وسلم اذ اختلف الجنسان فيبيعوا كيك شتم اذا كان يدايد * مسألة * واذا بيع الجوز بالبر او العود

فهذه الآية بعبارة يشعل اليهم بن نوح والاسلم وهو المظفر من قول ابن عباس استشهد ابن السلف
المضمون الى اجل مسمى قد اصاب في الكتاب واذن فيه قال ^{عليه السلام} يا ايها الذين امنوا اذا نكحتم بناتكم
الى اجل مسمى فآلكنوهن الا نخرجنكم من البيوت فليسكنوهن على شروطكم عترة عن ابي حسان
الا عزم عنه ورواه ثنائي في مسنده وخطب في وبن ابي شيبة وعلقه البخاري والقياس يقتضيه
عدم جواز الاسلم لانه يوم المعد وهذا المقصود من اليهم هو المبيع وانما يكون وسيلة اليه فيكفي
المشترط وجوهه لا اعتباري وضعنا ثابت في ذلك وما للبيع فعمل نحو لورد المبيع فاعلمه لوجب الغناء المبيع
ولما نفي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يومه باليس عندك لكن ترك هذا القياس
لورد المقصود بابا حنة والفقهاء اجمعوا على نفي ابن عباس قال قدّم رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهم يفسلون في القياس السنة والسنن ورواه قالوا ذلك فقال من فسلف في عمر فليسلف في كمال
معلوم ووزن معلوم الى اجل معلوم متفق عليه ومن عليه بن ابي الوالي قال كنا سنسلف على عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم واني يكدح في المحظنة والشعير والمزق للزبيب روي عنه ابن عمر
ابن الحارثي من طريق واحد ساكت بن ابي اوفى هل كنتم تسلفون في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
في البرد الشعيرة المزيّن قال نعم قال نصيب غنائم في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ففسلفنا
في البرد الشعيرة والمزق فقلت عند من كان له دمع او عند من لم يكن له دمع قال ما كان لفسلفهم
عند ذلك ثم انطلق المروي الى ابن ابي ربي فقال مثل ما قال بن ابي الوالي ولما كان جواز الاسلم على خلاف
القياس اقتصر على مورد الشعر في الجاهل فلا يجوز الاسلم كما عند ابي حنيفة وبك واحد وقالوا لا يقتضي
حالا لا يطرح الا على المساواة فقتلنا جاز على خلاف القياس لردف حاجة الفقهاء اجمعوا على نفي
عمله انما على المسلم فيه ما لا حاجة المشتري الى الاستباح ليعمله وهو الاسلم سهل اذ يكون
في الاسلم نكاح عن قبعة في البيع غالباً واذ لا يكون الا بالتأخير في الحال في الحق الموصل * مسند
اجمعاً على ان لا يجوز الاسلم الا فيما يضبط في الذهن بذكر جسده ووزعه وصفته وذاً به وعلى انه لا
الابدك هذه الادبعة وذلك قد لا لاجل حتى يتقوى المبيع قد لا لا مكان ولا في المذمة والاضا
عند الجهمي هو معرفة قد يفسر كمال خلافاً لا يبي يوسف ومحمد فيها اذ عين راس المال بالاشارة فقلنا بما
يوجد بعضها جزواً ولا يستبدل في الميلاس فلو لم يعلم قد لا لا يدري في كره بيع الاسلم وبما لا يقدر
على المسلم فيه فيحتاج الى راس المال والوهرم في هذا العقد كما تحقق شرعاً مع الثاني واذ لا يقتضي
شرطاً مباحاً وهو شرط مكان التسليم انما كان محل رونه وقال باقي الا انه مكان التسليم متفق عليه ولا يمكن
العقد والبصان لا يقتضي شرطاً مباحاً هو ان يكون المبيع موجوداً من وقت العقد الى محله وبما لا يجوز
لا يشترط ذلك بل يكفي وجوده عند محله وجه قول الجهمي انه لورد هذه الشرط من المشترط والاول
العدم والقرائن كالملة لا يباحة وجه قول أبي حنيفة ما روي عن داود وابي حنة والفقهاء عن ابن
عن رجل يحملي في غلته لم يدر في بيعه اسلم في غلته قبل ان يقطع فقلنا قلتم ما قال لان وجهاً سلم في حديث

[illegible]

والنقاوت الغليل معتق ضرورة ^{ووجه} العلم وعلوات القياس يقتضي عدم جواز القرن مطلقا لاننا
في اللزوم والادنا يلزم النسبة في الصلة وان كان في غيرها يلزم عدم المعدوم ويلزم رد النسبة في
في بعض المواد ولما ثبت بالقرص والاجزاء ان الاقراض لا اجل الضرورة قال لعلي في توضيح
ان الشرح اعتبر القرن عن كثرة كافي المستغرق استبعاد كل الاقراض ^{في} ولما كان من الامور ما
يكن لا انتفاع بالابا لا يستلزم ان لا يتم والادنا يلزم الطعام وكان قد وقع بعد الانتفاع بخير
على الشرح لمثله حكم عنه في ادى القرص مثله كان كمن وقع لما خذ بعينه ولا جمل فيك لا يلزم الاجل في
القرص كالا يلزم في العارية فان لم يجد استرد ادماله من المستعير متى شاء فكلما كان فيه ذلك التوجيه
قلنا جواز الاقراض فيه وبلا نقاد اذا تجد هذا فنقول لا يتصور الاقراض الا في الدار لهم والادنا يلزم
ولما كان متفينا بغيره بالابا لا يستلزم الاقراض ولما كان باقيا بعد الانتفاع كالثوب والداية والعبد
والدار ونحو ذلك فلا يتصور ما ذلك التوجيه فيه اذ مع قيام عين المدفوع الى المستعير عنده لا يمكن
اعتبار مثله عينه بل جئنا ان اعطى للمالك له لغيره لا انتفاع به يحل المعطى له عين المدفوع
الى المعطى فيكون ذلك عارية حقيقة ومن ثم قال ابو حنيفة لا يجوز قرص الحيوان والثياب والاعاءة ^{لغيره}
وغير ذلك واختلف في بعضها وادعوا على عدم جواز الاقراض الا للموطني * مسئلة * ان
اهدى المستعير الى المرقض شيئا او حمل على دابة او اسكنه في داره ولم يكن له عادة بينهما او اعطى
الكرامة اخذ منه او جرد من اجل ذلك المرقض لم لا يقال ابو حنيفة ذلك لا يحل ذلك بل يكره ^{لغيره}
بشروط وقال الشافعي ان كان بغير شرط جاز وان كان بشرط لم يجز اقيم الجمهور بحدوث الشرط قال في
طريقه عليه والله ولما اختلف من اهدى كره قرضا فاهدى اليه طبقا فلا يقبله او حمل على دابة فلا يكره ^{لغيره}
يكون بينه وبينه قباله رواه ابن ااجة والبيهقي ورواه البخاري في التاخير بلفظ فلا يأخذ هدي ومن
سأله من لي الجعد قال جاء رجل الى ابن عباس فقال اني اقترض رجلا ببيع السمك عشرين درهما فان
ابي سمكة قمتها ثلث عشرين درهما فقال خذ منه سبعة دراهم رواه ابن الجوزي وعن عبد الله بن
ان كان لك رجل على فاهدى اليك حمل بين او على شعيرا او حمل قتل فلا تأخذه فان رد او رده البني اري
ومن على رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحن من قدس جرمه ففقه رده الى المالكات ^{لغيره}
في مسند وفي اسناؤه سور بن مصعب متروك رده البيهقي في المعرفة عن فضالة بن يحيى موقونا
بلفظ كل قرص جرمه ففقه وهو وجه من وجه الروايات ورواه البيهقي في السنن الكبير عن ابن مسعود
وابن بكب وعبد الله بن مسعود ورواه ابن عباس موقونا عليهم واسم الشافعي بامر من حديث ابن
والله فيهم في اننا لا نجد الا هذا خلا من سنة قال عطوه فان خذوا احسنكم قضاء ورويت
قوله لاني في احدث عايشة بها فانت سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخبز او العنبر
يقع في البحر او في نهر او في اقل فقال ليس لك باس وانما هو كذا انما هو كذا في البحر او في نهر او في اقل
الفضل عن معاذ بن جبل انه سئل عن الاستسقاء من الخبز او العنبر فقال سبحان الله هذا مكان

[illegible]

والبراري ليعلموا

فكانوا يواسفون

أبوتني بالشهود تشهد أدبتي فزجها النبي ﷺ والله وسلم رواه أبو داود وسنن بن وهب والوطي
 الموصلي والبراز والذريقه ورواه الطحاوي بلفظ قال عليه السلام بأدبكم تشهدون وهذا من
 البروتين ليجاب كلاهما صيغتان قدح يحيى الدين سعيد قال أحمد هو ليس بفتحيه وقال يحيى لا يحتمل
فإن لم يكن فأنما أي الشهود رجلان
رجل وامرأتان أي فليست تشهد رجلان وامرأتان واشترط عدم تيسر جليل
 للاستشهاد بالمرأتين مع الرجل ليعبر كونهما بدلا من الرجل إن الاصل عدم الاستشهاد بغير
 فليست به البديلة لا يجوز شهادة النساء فيما يتدعى بالنيابة من الجحد ودو القصاص إجماعا بديلة
 ما روى ابن أبي شيبة ثنا حفص عن حجاج عن الزهري قال حضرت السنة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والله وسلم والخليفين بعد ذلك لا يجوز شهادة النساء في الجحد ودو الدماء انتهى وهذا مرسل والمرسل عن
 حجة وتخصيص الخلفيين ليعني أبائكم وعمرانهم أيضا اللذان كان معكم تقرير الشرع والعتاد الإجماعيات
 في زمانها وبعد ما كان من عليها إلا الأبيات بما قد قاله ابن سيرين رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم
 أقدم وأبذل من بعد أبي بكر وعمر ورواه الترمذي عن حذيفة قال الشيخ ابن حجر دعي عن مالك عن
 عقيل عن الزهري كما رواه الأبي شيبة وزادوا في النكاح وكذا في الطلاق ولا يجر هذا عن مالك وقال
 للشافعي وما لا يجوز شهادة النساء إلا في النكاح والطلاق وأما في غير ذلك فليس به الجحد والقتل
 والإجاعة وقتل النخاع وكل جرم لا يوجب المال كما في النكاح والطلاق والوكالة والوصية والعتق
 والدخول والكتب ودخول ذلك وقال أبو حنيفة يجوز شهادة رجل وامرأتين في الحقوق كلها سوى الجحد
 والقتل والقصاص وجوبهم أن قبول شهادة رجلين وامرأتين امر فقيد على خلاف القياس لأنه
 من باب خبر الواحد لا يقبل اليقين بصدق المدعي ولكن باب الاختلاف فكيف يوجب الزام المدعي عليه
 المدعي مع احتمال صدقه ولكن باب الشهود فيقتصر على مورد الضرر وهو لا مال كيف وقد قال الله تعالى
 في الحجارة وأشهدوا ذوي عدل منكم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نكاح إلا بولي وشاهدي
 عدل رواه الدارقطني عن عائشة وابن مسعود وابن عمر وابن عباس نحوه بخلاف رواية الحديث فإن
 ليس هناك الزام بل المسلمون لهم من أحكامهم ما لا يوجبون العلم به بل يتسبون طهره فإذا حال إليهم حكم بغير
 قطعي أعينهم وعملوا به وإن وصل إليهم بطريق ظني بحث لم يترتب عليه العلم اليقيني فعملوا بما
 للزواج خوفا من العذاب ما لم يعارضه حكم آخر بطريق أقوى منه وهذا لا يقتضيه العقل ولا نصا
 وجوب العمل بأحد أديت الأحاد بالنصوص القطعية والإجماع ولهذا لا يشترط في الرواية ما يشترط
 في الشهادة من الحرية والذكورة والعقد وجه قول أبي حنيفة أن قبول الشهادة وإن كان امرأتين
 على خلاف القياس ولكنه جائز في جميع الحقوق إجماعا ما لا يمكن أن يكون له إلا ما ثبت بوارده
 شهادة النساء في الأمر لا مالا ليعادة أثبت في غير ذلك من الحقوق بالادلة بالطريق الأولى والنسب
 لأن قبول شهادة مطلقة تشرع صيانة لحقوق الناس من الأمر والأموال ولا بصاحبة الأبناء

الألف في سبيل الله
 ولا على غير سبيل الله
 من الدار والدار
 الله في سبيل الله
 والبراري ليعلموا
 فأنما أي الشهود
 رجل وامرأتان
 أي فليست تشهد
 رجلان وامرأتان
 واشترط عدم
 تيسر جليل
 للاستشهاد
 بالمرأتين
 مع الرجل
 ليعبر كونهما
 بدلا من الرجل
 إن الاصل عدم
 الاستشهاد
 بغير
 فليست به
 البديلة
 لا يجوز
 شهادة
 النساء
 فيما
 يتدعى
 بالنيابة
 من الجحد
 ودو القصاص
 إجماعا
 بديلة
 ما روى
 ابن أبي
 شيبة
 ثنا
 حفص
 عن
 حجاج
 عن
 الزهري
 قال
 حضرت
 السنة
 من
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 والله
 وسلم
 والخليفين
 بعد
 ذلك
 لا
 يجوز
 شهادة
 النساء
 في
 الجحد
 ودو
 الدماء
 انتهى
 وهذا
 مرسل
 والمرسل
 عن
 حجة
 وتخصيص
 الخلفيين
 ليعني
 أبائكم
 وعمرانهم
 أيضا
 اللذان
 كان
 معكم
 تقرير
 الشرع
 والعتاد
 الإجماعيات
 في
 زمانها
 وبعد
 ما
 كان
 من
 عليها
 إلا
 الأبيات
 بما
 قد
 قاله
 ابن
 سيرين
 رضي
 الله
 عنه
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 أقدم
 وأبذل
 من
 بعد
 أبي
 بكر
 وعمر
 ورواه
 الترمذي
 عن
 حذيفة
 قال
 الشيخ
 ابن
 حجر
 دعي
 عن
 مالك
 عن
 عقيل
 عن
 الزهري
 كما
 رواه
 الأبي
 شيبة
 وزادوا
 في
 النكاح
 وكذا
 في
 الطلاق
 ولا
 يجر
 هذا
 عن
 مالك
 وقال
 للشافعي
 وما
 لا
 يجوز
 شهادة
 النساء
 إلا
 في
 النكاح
 والطلاق
 وأما
 في
 غير
 ذلك
 فليس
 به
 الجحد
 والقتل
 والإجاعة
 وقتل
 النخاع
 وكل
 جرم
 لا
 يوجب
 المال
 كما
 في
 النكاح
 والطلاق
 والوكالة
 والوصية
 والعتق
 والدخول
 والكتب
 ودخول
 ذلك
 وقال
 أبو
 حنيفة
 يجوز
 شهادة
 رجل
 وامرأتين
 في
 الحقوق
 كلها
 سوى
 الجحد
 والقتل
 والقصاص
 وجوبهم
 أن
 قبول
 شهادة
 رجلين
 وامرأتين
 امر
 فقيد
 على
 خلاف
 القياس
 لأنه
 من
 باب
 خبر
 الواحد
 لا
 يقبل
 اليقين
 بصدق
 المدعي
 ولكن
 باب
 الاختلاف
 فكيف
 يوجب
 الزام
 المدعي
 عليه
 المدعي
 مع
 احتمال
 صدقه
 ولكن
 باب
 الشهود
 فيقتصر
 على
 مورد
 الضرر
 وهو
 لا
 مال
 كيف
 وقد
 قال
 الله
 تعالى
 في
 الحجارة
 وأشهدوا
 ذوي
 عدل
 منكم
 وقال
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 لا
 نكاح
 إلا
 بولي
 وشاهدي
 عدل
 رواه
 الدارقطني
 عن
 عائشة
 وابن
 مسعود
 وابن
 عمر
 وابن
 عباس
 نحوه
 بخلاف
 رواية
 الحديث
 فإن
 ليس
 هناك
 الزام
 بل
 المسلمون
 لهم
 من
 أحكامهم
 ما
 لا
 يوجبون
 العلم
 به
 بل
 يتسبون
 طهره
 فإذا
 حال
 إليهم
 حكم
 بغير
 قطعي
 أعينهم
 وعملوا
 به
 وإن
 وصل
 إليهم
 بطريق
 ظني
 بحث
 لم
 يترتب
 عليه
 العلم
 اليقيني
 فعملوا
 بما
 للزواج
 خوفا
 من
 العذاب
 ما
 لم
 يعارضه
 حكم
 آخر
 بطريق
 أقوى
 منه
 وهذا
 لا
 يقتضيه
 العقل
 ولا
 نصا
 وجوب
 العمل
 بأحد
 أديت
 الأحاد
 بالنصوص
 القطعية
 والإجماع
 ولهذا
 لا
 يشترط
 في
 الرواية
 ما
 يشترط
 في
 الشهادة
 من
 الحرية
 والذكورة
 والعقد
 وجه
 قول
 أبي
 حنيفة
 أن
 قبول
 الشهادة
 وإن
 كان
 امرأتين
 على
 خلاف
 القياس
 ولكنه
 جائز
 في
 جميع
 الحقوق
 إجماعا
 ما
 لا
 يمكن
 أن
 يكون
 له
 إلا
 ما
 ثبت
 بوارده
 شهادة
 النساء
 في
 الأمر
 لا
 مالا
 ليعادة
 أثبت
 في
 غير
 ذلك
 من
 الحقوق
 بالادلة
 بالطريق
 الأولى
 والنسب
 لأن
 قبول
 شهادة
 مطلقة
 تشرع
 صيانة
 لحقوق
 الناس
 من
 الأمر
 والأموال
 ولا
 بصاحبة
 الأبناء

والبراري ليعلموا
 فأنما أي الشهود
 رجل وامرأتان
 أي فليست تشهد
 رجلان وامرأتان
 واشترط عدم
 تيسر جليل
 للاستشهاد
 بالمرأتين
 مع الرجل
 ليعبر كونهما
 بدلا من الرجل
 إن الاصل عدم
 الاستشهاد
 بغير
 فليست به
 البديلة
 لا يجوز
 شهادة
 النساء
 فيما
 يتدعى
 بالنيابة
 من الجحد
 ودو القصاص
 إجماعا
 بديلة
 ما روى
 ابن أبي
 شيبة
 ثنا
 حفص
 عن
 حجاج
 عن
 الزهري
 قال
 حضرت
 السنة
 من
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 والله
 وسلم
 والخليفين
 بعد
 ذلك
 لا
 يجوز
 شهادة
 النساء
 في
 الجحد
 ودو
 الدماء
 انتهى
 وهذا
 مرسل
 والمرسل
 عن
 حجة
 وتخصيص
 الخلفيين
 ليعني
 أبائكم
 وعمرانهم
 أيضا
 اللذان
 كان
 معكم
 تقرير
 الشرع
 والعتاد
 الإجماعيات
 في
 زمانها
 وبعد
 ما
 كان
 من
 عليها
 إلا
 الأبيات
 بما
 قد
 قاله
 ابن
 سيرين
 رضي
 الله
 عنه
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 أقدم
 وأبذل
 من
 بعد
 أبي
 بكر
 وعمر
 ورواه
 الترمذي
 عن
 حذيفة
 قال
 الشيخ
 ابن
 حجر
 دعي
 عن
 مالك
 عن
 عقيل
 عن
 الزهري
 كما
 رواه
 الأبي
 شيبة
 وزادوا
 في
 النكاح
 وكذا
 في
 الطلاق
 ولا
 يجر
 هذا
 عن
 مالك
 وقال
 للشافعي
 وما
 لا
 يجوز
 شهادة
 النساء
 إلا
 في
 النكاح
 والطلاق
 وأما
 في
 غير
 ذلك
 فليس
 به
 الجحد
 والقتل
 والإجاعة
 وقتل
 النخاع
 وكل
 جرم
 لا
 يوجب
 المال
 كما
 في
 النكاح
 والطلاق
 والوكالة
 والوصية
 والعتق
 والدخول
 والكتب
 ودخول
 ذلك
 وقال
 أبو
 حنيفة
 يجوز
 شهادة
 رجل
 وامرأتين
 في
 الحقوق
 كلها
 سوى
 الجحد
 والقتل
 والقصاص
 وجوبهم
 أن
 قبول
 شهادة
 رجلين
 وامرأتين
 امر
 فقيد
 على
 خلاف
 القياس
 لأنه
 من
 باب
 خبر
 الواحد
 لا
 يقبل
 اليقين
 بصدق
 المدعي
 ولكن
 باب
 الاختلاف
 فكيف
 يوجب
 الزام
 المدعي
 عليه
 المدعي
 مع
 احتمال
 صدقه
 ولكن
 باب
 الشهود
 فيقتصر
 على
 مورد
 الضرر
 وهو
 لا
 مال
 كيف
 وقد
 قال
 الله
 تعالى
 في
 الحجارة
 وأشهدوا
 ذوي
 عدل
 منكم
 وقال
 رسول
 الله
 صلى
 الله
 عليه
 وسلم
 لا
 نكاح
 إلا
 بولي
 وشاهدي
 عدل
 رواه
 الدارقطني
 عن
 عائشة
 وابن
 مسعود
 وابن
 عمر
 وابن
 عباس
 نحوه
 بخلاف
 رواية
 الحديث
 فإن
 ليس
 هناك
 الزام
 بل
 المسلمون
 لهم
 من
 أحكامهم
 ما
 لا
 يوجبون
 العلم
 به
 بل
 يتسبون
 طهره
 فإذا
 حال
 إليهم
 حكم
 بغير
 قطعي
 أعينهم
 وعملوا
 به
 وإن
 وصل
 إليهم
 بطريق
 ظني
 بحث
 لم
 يترتب
 عليه
 العلم
 اليقيني
 فعملوا
 بما
 للزواج
 خوفا
 من
 العذاب
 ما
 لم
 يعارضه
 حكم
 آخر
 بطريق
 أقوى
 منه
 وهذا
 لا
 يقتضيه
 العقل
 ولا
 نصا
 وجوب
 العمل
 بأحد
 أديت
 الأحاد
 بالنصوص
 القطعية
 والإجماع
 ولهذا
 لا
 يشترط
 في
 الرواية
 ما
 يشترط
 في
 الشهادة
 من
 الحرية
 والذكورة
 والعقد
 وجه
 قول
 أبي
 حنيفة
 أن
 قبول
 الشهادة
 وإن
 كان
 امرأتين
 على
 خلاف
 القياس
 ولكنه
 جائز
 في
 جميع
 الحقوق
 إجماعا
 ما
 لا
 يمكن
 أن
 يكون
 له
 إلا
 ما
 ثبت
 بوارده
 شهادة
 النساء
 في
 الأمر
 لا
 مالا
 ليعادة
 أثبت
 في
 غير
 ذلك
 من
 الحقوق
 بالادلة
 بالطريق
 الأولى
 والنسب
 لأن
 قبول
 شهادة
 مطلقة
 تشرع
 صيانة
 لحقوق
 الناس
 من
 الأمر
 والأموال
 ولا
 بصاحبة
 الأبناء

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس شهادة المرأة على المصنف من شهادة الرجل ووجه قول مالك أن المصنف يثقل
الشهادة بالعدد والذالك كرامة لكن لأن كرامة سقطت لاضطرارة فيبقى بالعدد لنا ما رآه محمد بن الحسن عن
أبي يوسف عن غالب بن عبد الله عن عمار بن محمد عن سعي بن المسيب وعطاء بن رباح وطائفة من قائلين
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شهداء النساء جائزة فيما لا يستطعم الرجال النظر إليه وهذا من قول
وجه لا حجة في إجماع الامم المجتس اعدم العتق في حق واحد ولا يجوز احسن وروى عبد المولى عن
ابن جرير عن الزهري قال رعت السنة ان يجوز شهادة النساء فيما لا يطعم عليه الاهن من مولات
النساء والله ما يخرج اخرى وعن حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اجاز شهادة قاتل يداه الدليل في
من حديث محمد بن عبد الملك عن الحسن قال ان الذي قطعه هو ليس من الاثن عشر بينهما رجل

مَنْ تَرْضَوْنَ

من النبوة بيته وبين المشهود عليه أو القربة بيته وبين المشهود له فلا يقبل شهادة الناسواجماعاً
 لأن العدل المثل شرط في الرواية حيث قال الله تعالى **فإن جاءكم فاسق بنبأ فكيف** **فإن بئس**
الأولى والعدل **له أمانة** **والواجبات** **والاجتناب** **عن الكذب** **وذلك** **الإصرار** **على الصفاة** **وأن** **في** **تقصير**
كلامه **وقد** **دوي** **عن** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** **من** **الكذب** **أو** **الشك** **بأيه** **والسعي** **مقتل** **النفس** **وأكل**
للنفس **وإذا** **كل** **مال** **اليتم** **والزني** **يوم** **الزحف** **وقد** **أخذ** **المؤمنات** **المحصنات** **في** **المقوق** **عليه** **عن** **إبي** **هريدة**
وعقوب **الوالدين** **والأب** **والأب** **عن** **عبد البقاري** **عن** **عبد الله بن عمرو** **وشهادة** **الدور** **في** **المقوق** **عليه** **عن**
النس **والبيكة** **قالا** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم** **إذا** **أشكر** **بأحد** **الكاذب** **قال** **الشك** **وعقوب** **الوالدين**
وكان **متكياً** **فجلس** **وقال** **لا** **أقول** **للزور** **ألا** **وشهادة** **الزور** **فإن** **الزور** **أشكر** **بها** **حتى** **قتلنا** **ليته** **سكت** **وقال**
عليه **السلام** **لا** **يذني** **الزاني** **حين** **يذني** **وهو** **مؤمن** **الحديث** **فإن** **كذبوه** **والسراة** **وشر** **بالحق** **والصحة**
والقول **إياه** **البقاري** **عن** **إبي** **هريدة** **قال** **عليه** **السلام** **أربع** **من** **فيه** **كان** **منافقاً** **خالصاً** **واحد**
كانت **فيه** **خسلة** **منهن** **كانت** **فيه** **خسلة** **من** **النفاق** **حتى** **يد** **عبد** **أب** **المنافق** **وإذا** **حدثت** **كذب** **وإذا**
عاهد **عد** **وإذا** **أحسم** **فم** **مقوق** **عليه** **عن** **عبد الله بن عمرو** **وفي** **المقوق** **عليه** **عن** **إبي** **هريدة** **ثلاث** **فذكر** **أحد**
أخلف **بدل** **الأخوين** **وقيل** **الكبيرة** **أما** **فد** **وقيل** **حصة** **بعض** **الضمان** **وقيل** **كان** **حراماً** **للعينه**
كالواطة **عن** **عمرو بن شعيب** **عن** **أبيه** **عن** **عبد الله بن عمرو** **قال** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم**
لا **يجوز** **شهادة** **خائن** **ولا** **خائنة** **ولا** **ذني** **على** **أخيه** **ولا** **يجوز** **شهادة** **القائم** **لا** **هل** **البيت** **ويجوز** **شهادة**
أخيه **مهم** **قال** **الذي** **ينفق** **على** **أهل** **البيت** **رواه** **أحمد** **وابن** **البرود** **وابن** **أما** **زوين** **وقيل** **المعبد** **والبيهقي**
زاد **البرود** **وأحمد** **وقوله** **ولا** **خائنة** **ولا** **ذني** **ولا** **ذانية** **قال** **ابن** **الجبوري** **في** **محمد بن** **راشد** **ضعيف**
وقال **في** **التقيي** **وقد** **أحمد بن حنبل** **وعن** **عائشة** **قالت** **قال** **رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم**
لا **يجوز** **شهادة** **خائن** **ولا** **خائنة** **ولا** **مجدد** **ولا** **ذني** **على** **أخيه** **لأن** **في** **أخيه** **عداوة** **ولا** **قائم** **لا** **هل** **البيت**
ولا **ذنين** **في** **ولا** **ذول** **قربة** **رواه** **الترمذي** **والذي** **في** **البيهقي** **عن** **حديث** **يزيد بن زياد** **الدمشقي**
عليه

[illegible]

تَذَكُّرًا أَحَدُهُمَا لِأُخْرَى

نفسه بان قدّم كمنصوباً معطوفاً على ما سبق قد ابرأ من ذلك بحكمه من الافعال واليا قول
مشهد ومن التعجيل ومعهما هو احد من الذين كره عند النسيان وفيه اشتمل على نقصان عقليته وقلة
صبطه. قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما مات من اتقاه من اتقاهات تعجيل ودين اذهب للرب الرجل
اليوم من احد كن قلن يا رسول الله ما نقصان عقلنا قال ليس شهادة الرجل قلن بلى قال فان ذلك نقصان
فعلها قلن فانقصا ديننا يا رسول الله قال اليس اذا عاينت لم تصدركم نعم قال قلن فان ذلك نقصان
دينها ولا ياب الشبهة اذا ما دعوا
الشهادة واسم الشهود وحيد ثم يجازيهم في نصف الشهادة وهو امر اجماع عند بعضهم وقال
قوم يجب الاجابة اذ الذين غيرهم فان وجد غيرهم نعم فخيرون وهو الحسن وقال قوم هو المراد
وقيل معناه اذا دعوا لاداء شهادة تحمله ما من قبل وهو قول سماه وعكسه وسعيد بن جبيل وذلك
واجب البتة بدليل قوله تعالى ولا تكلموا بالشهادة وعن ابي موسى عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من كثر
شهادة اخادمي اليها كان كثر شهادي له ورواه الطبراني في الكبير والوسط وفي سننه عبد الله بن
صالح كاتب نيف احقره البخاري * مسألة * اذا دعى الشاهد الى مجلس القاضي
يودعي شهادته قيل يلزم ذلك اذا كان مجلس القاضي قريبا فان كان بعيدا فلا لقوله تعالى ولا يضا
كاتب ولا شهيد وعن نصران كان حاله ان يكره الارجوع الى اهله في يوم مجيئ لا يخرج عليه * مسألة *
لو كان الشاهد شيخا فاركبه الطالب على ابيه فلا بأس به ونسبته فمن اخبر الشهود الى ضيعه
فاستأجرهم حيرا فذكره ولا يقبل شهادتهم وقيل في النوازل بين كون الشاهد شيخا لا يقدر على
المشي ولا يجيد ما يستأجر به دابة فيقبل وما ليس كذلك فلا يقبل قال ابن همام وفيه نظر
لان اكرام الشهود ما هو به * مسألة * وروى عنه الشهود طعنا ما كانوا كبارا
من قبل ذلك يقبل شهادتهم وان صنعوا لاجلهم فيقبل هذا قول الجعفي وفيه ما لا يقبل فيه ما دعي الي
يوسف يقبل فيه ما قال ابن همام وهو الاوجه لقاعدة الجعفي بانه باعصام من حل محله من اقرن عليه شأ
كان اولاهن فلا يشترط اما اذا اشترط فواجب وروى عنه حزم على الشاهد خذ وعلى الشهود
اعطائهم وان احسن الشاهد لا يقبل شهادته سواء لقين هو للشهادة بان لا يكون غير شأه اولا
ينبغي لا ان اشترط صار ليرا عاملا لنفسه بالاجرة وقال الشافعي ان تعين عليه لا يجوز له اخذ
الاجرة وان لم يتعين عليه جاز لا تليس بغير رضه عليه قلنا ان تعين فهو فرض عين والا فمقر كفاية
وقسما فهو مندوب ولا يجوز اخذ الاجرة على العادة عندنا وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله

[illegible]

لعمامة • حديث الراشدي والراشدي في البار •

ذَلِكَ كَمْ أَشَدَّ إِلَى أَنْ تَكْتُبُوهُ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ

أَيُّ دَقَّتْ حُلُولُهُ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ أَيُّ تَأْتِيَتْ لَا لِلشَّهَادَةِ وَأَذْنِي
الْأَثَرِ تَابُوا أَيُّ تَأْتِيَتْ لَا لِلشَّهَادَةِ فِي حِفْظِ الدِّينِ وَتَقْوَاهُ أَوْ
أَوْ تَحْذَرُكَ وَهِيَ مَبِينَاتٌ لَا أَقْسَطُ أَلَوْ كُنْتُ أَلَا أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فِي حِفْظِ
وَمِنْ عَلَيْهِ الْحَقُّ فَلَا يُضَرُّ مَالُهُ وَمَا عَلَيْهِ فَلَا يَنْفِي عَمَّا فِي الْمَدِينَةِ الْإِزَادَةُ وَيَقْبُرُ الْمَدِينَةِ عَلَيْهِ وَأَقْوَمُ فِي حَقِّ
الشَّاهِدِ لِلشَّهَادَةِ فَلَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ فِي الشَّهَادَةِ وَقَدْ أَتَى الْإِنْسَانُ أَنْ لَا يَزِيدَ إِلَّا فِيهَا الْخَصْمُ
الشَّهَدُ أَقْبَلَ فَاتَتْ الْكَلْبَةُ فِي الشَّاهِدِ لَيْسَ إِلَّا أَنْ يَتَذَكَّرَ الْوَقْتُ الْقِيَامُ شَهْدُهَا وَلَا يَجُوزُ لِلشَّاهِدِ
أَنْ رَأَى خَطَأَهُ أَنْ يَشْهَدَ إِلَّا أَنْ يَتَذَكَّرَ شَهَادَتَهُ كَذَلِكَ فِي الْعَدْوِي وَغَيْرِهِ وَقَالَ صَاحِبُ الدِّينِ
هَذَا قَوْلُ الْحَقِّقَةِ وَعِنْدَ هِيَ جَعَلَ فِي الشَّهَادَةِ إِذَا رَأَى خَطَأَهُ وَأَنْ لَمْ يَتَذَكَّرْ وَقِيلَ هَذَا يَجِبُ عَدَمُ جَوَازِ
الشَّهَادَةِ بِالْإِثْقَانِ وَأَمَّا الْخِلَافُ فِيهَا إِذَا وَجَّهَ الْقَاضِي شَهَادَتَهُ فِي دِيُونِهِ وَهُوَ حَتَمُ خِطْمٍ وَمَنْ
عَلَيْهِ مِنَ الْإِزْدَادِ وَالْفَقْصَانِ هَلْ يَجُوزُ لِلْقَاضِي الْعَمَلُ عَلَيْهِ وَلَا كَذَلِكَ الشَّهَادَةُ فِي الصِّكِّ إِذَا كَانَ
فِي يَدِ الْمَدِينَةِ لَا يَمُنُّونَ فِي الشَّهَادَةِ وَالْخَطُّ لَيْسَ بِهِ الْخَطُّ وَهَذَا يُدِلُّ عَلَى أَنَّهُ الْإِنْفَانُ الْمَكْتُوبُ عِنْدَ الشَّاهِدِ
بِحَيْثُ لَا يَحْتَمِلُ لِتَغْيِيرِ يَوْمٍ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْهِ وَأَنْ لَمْ يَتَذَكَّرْ عِنْدَ إِي يَوْسُفَ وَمُحَمَّدٍ وَقَالَ
الْبُحْثِيَّةُ لَا يَجُوزُ وَجْهٌ قَوْلُ الصَّاحِبِينَ أَنَّ الْمَكْتُوبَ إِذَا كَانَ مَأْمُونًا مِنَ التَّغْيِيرِ فَهُوَ كَالْمَتَذَكَّرِ الْآخَرِ
أَنَّ الصَّاحِبَةَ وَاسْتَأْنَبَ كَأَنَّ الْإِعْلَانُ عَلَى كِتَابِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَحَفَافَةً كَأَنَّ الْإِعْلَانُ عَلَى
خَطِّهَا بَاتَتْ وَقَدْ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ فِي تَحْقِيقِ وَكُنَا فِيهِ فِي تَقْدِيرِ قَوْلِهِ فَقَالِيسُ نُونُكَ بَيْنَ الشَّهَادَةِ وَالْحَقِّ فَقَالَ
فِيهِ وَوَجْهٌ قَوْلُ الْبُحْثِيَّةِ وَفِي الشَّهَادَةِ مَوْجِي عَلَى الْمَشَاهِدِ وَمَنْ تَمَيَّزَ لِقَطْعِ الشَّهَادَةِ وَقَدْ قَالَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَفَرَأَيْتَ مِثْلَ الشَّيْءِ فَشَهِدَ **إِلَّا أَنْ تَتَوَّنَ تَحَايَا**
حَاضِرَةً قَدْ رَأَى عَاصِمٌ بِالْمَنْصُوبِ عَلَى خَيْرِ كَانُوا الْأَسْمَاءُ مَعْرِفَتِي أَنَّ الْإِنْفَانُ الْإِسْمَاءُ تَحَايَا
حَاضِرَةً وَرَقْعًا الْآخَرُونَ عَلَى أَنَّ سَمَكَانَ تَدْبِيرُ وَنَهَابَتِكُمْ لَيْسَ فِيهَا
أَجَلَ هَذَا الْجُمْلَةُ مَقْدُورٌ عَلَى تَحَايَا عَاصِمٌ وَكَانَ عَلَى قَرَأَةِ الْجُمْهُورِ الْفَكَاتُ كَانَ تَابَتْ وَأَلَا فَهُوَ خَيْرُهَا
وَالْإِسْتِثْنَاءُ مَنْصُوحٌ إِلَى الْأَمْرِ بِالْكَتَابَةِ وَالْتَحَايَا إِلَى ضَرْبِ لَيْسَ الْمُبَالِغَةِ بَيْنَ حَقِّهِ أَوْ عَيْنٍ فَلَيْسَ
عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ إِلَّا أَنْ تَكْتُبُوهَا **وَأَشْهَدُ** وَإِذَا تَبَايَعْتُمْ عَلَى الْإِثْقَانِ وَدَوَّارِ الْأَمْرِ لِلْوَجوبِ فَالْأَشْهَادُ
وَأَجِبَ سِوَاهُ كَأَنَّ تَابَتِ الْقَدْرُ وَالنَّسَبُ وَقَالَ الْوَسْعِيدُ الْخُدْرِيُّ كَانَ وَاجِبًا فَتَحْمِلُ بِقَوْلِهِ فَقَالَ فَا نَمِنْ
بَعْضَكُمْ بَعْضًا وَعِنْدَ الْجُمْهُورِ الْأَمْرُ لِلدَّبِّ وَلَكِنْ إِنْ أَمَرَ بِشَهِدِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ سَلَّمَ
عِنْدَ الْمُبَالِغَةِ وَرَأَى أَحْمَدُ مِنْ خَيْرِهِ عَمْرٍاءُ مِنْ خَيْرِهِ عَمْرٍاءُ صَحَابَةُ الْبَيْتِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ سَلَّمَ
أَنَّ الْبَيْتَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ سَلَّمَ إِنْ سَأَلَ فَرَسًا أَعْرَابِيًّا فَاسْرَعَ الْبَيْتُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ سَلَّمَ فِي الْمَدِينَةِ لَوْ
ثُمَّ نَفْسُهُ وَإِذَا أَعْرَابِيٌّ فَتَحْمِلُ جَالٍ بِعَمْرٍاءُ لِلْأَعْرَابِيِّ فَيَسْأَلُ وَمَنْ بِالْقُرْبِ لَا يَشْعُرُ أَنَّ الْبَيْتَ

أَيُّ دَقَّتْ حُلُولُهُ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ أَيُّ تَأْتِيَتْ لَا لِلشَّهَادَةِ وَأَذْنِي
الْأَثَرِ تَابُوا أَيُّ تَأْتِيَتْ لَا لِلشَّهَادَةِ فِي حِفْظِ الدِّينِ وَتَقْوَاهُ أَوْ
أَوْ تَحْذَرُكَ وَهِيَ مَبِينَاتٌ لَا أَقْسَطُ أَلَوْ كُنْتُ أَلَا أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ فِي حِفْظِ
وَمِنْ عَلَيْهِ الْحَقُّ فَلَا يُضَرُّ مَالُهُ وَمَا عَلَيْهِ فَلَا يَنْفِي عَمَّا فِي الْمَدِينَةِ الْإِزَادَةُ وَيَقْبُرُ الْمَدِينَةِ عَلَيْهِ وَأَقْوَمُ فِي حَقِّ
الشَّاهِدِ لِلشَّهَادَةِ فَلَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ فِي الشَّهَادَةِ وَقَدْ أَتَى الْإِنْسَانُ أَنْ لَا يَزِيدَ إِلَّا فِيهَا الْخَصْمُ
الشَّهَدُ أَقْبَلَ فَاتَتْ الْكَلْبَةُ فِي الشَّاهِدِ لَيْسَ إِلَّا أَنْ يَتَذَكَّرَ الْوَقْتُ الْقِيَامُ شَهْدُهَا وَلَا يَجُوزُ لِلشَّاهِدِ
أَنْ رَأَى خَطَأَهُ أَنْ يَشْهَدَ إِلَّا أَنْ يَتَذَكَّرَ شَهَادَتَهُ كَذَلِكَ فِي الْعَدْوِي وَغَيْرِهِ وَقَالَ صَاحِبُ الدِّينِ
هَذَا قَوْلُ الْحَقِّقَةِ وَعِنْدَ هِيَ جَعَلَ فِي الشَّهَادَةِ إِذَا رَأَى خَطَأَهُ وَأَنْ لَمْ يَتَذَكَّرْ وَقِيلَ هَذَا يَجِبُ عَدَمُ جَوَازِ
الشَّهَادَةِ بِالْإِثْقَانِ وَأَمَّا الْخِلَافُ فِيهَا إِذَا وَجَّهَ الْقَاضِي شَهَادَتَهُ فِي دِيُونِهِ وَهُوَ حَتَمُ خِطْمٍ وَمَنْ
عَلَيْهِ مِنَ الْإِزْدَادِ وَالْفَقْصَانِ هَلْ يَجُوزُ لِلْقَاضِي الْعَمَلُ عَلَيْهِ وَلَا كَذَلِكَ الشَّهَادَةُ فِي الصِّكِّ إِذَا كَانَ
فِي يَدِ الْمَدِينَةِ لَا يَمُنُّونَ فِي الشَّهَادَةِ وَالْخَطُّ لَيْسَ بِهِ الْخَطُّ وَهَذَا يُدِلُّ عَلَى أَنَّهُ الْإِنْفَانُ الْمَكْتُوبُ عِنْدَ الشَّاهِدِ
بِحَيْثُ لَا يَحْتَمِلُ لِتَغْيِيرِ يَوْمٍ لِلشَّاهِدِ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْهِ وَأَنْ لَمْ يَتَذَكَّرْ عِنْدَ إِي يَوْسُفَ وَمُحَمَّدٍ وَقَالَ
الْبُحْثِيَّةُ لَا يَجُوزُ وَجْهٌ قَوْلُ الصَّاحِبِينَ أَنَّ الْمَكْتُوبَ إِذَا كَانَ مَأْمُونًا مِنَ التَّغْيِيرِ فَهُوَ كَالْمَتَذَكَّرِ الْآخَرِ
أَنَّ الصَّاحِبَةَ وَاسْتَأْنَبَ كَأَنَّ الْإِعْلَانُ عَلَى كِتَابِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَحَفَافَةً كَأَنَّ الْإِعْلَانُ عَلَى
خَطِّهَا بَاتَتْ وَقَدْ رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ فِي تَحْقِيقِ وَكُنَا فِيهِ فِي تَقْدِيرِ قَوْلِهِ فَقَالِيسُ نُونُكَ بَيْنَ الشَّهَادَةِ وَالْحَقِّ فَقَالَ
فِيهِ وَوَجْهٌ قَوْلُ الْبُحْثِيَّةِ وَفِي الشَّهَادَةِ مَوْجِي عَلَى الْمَشَاهِدِ وَمَنْ تَمَيَّزَ لِقَطْعِ الشَّهَادَةِ وَقَدْ قَالَ
عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ أَفَرَأَيْتَ مِثْلَ الشَّيْءِ فَشَهِدَ **إِلَّا أَنْ تَتَوَّنَ تَحَايَا**
حَاضِرَةً قَدْ رَأَى عَاصِمٌ بِالْمَنْصُوبِ عَلَى خَيْرِ كَانُوا الْأَسْمَاءُ مَعْرِفَتِي أَنَّ الْإِنْفَانُ الْإِسْمَاءُ تَحَايَا
حَاضِرَةً وَرَقْعًا الْآخَرُونَ عَلَى أَنَّ سَمَكَانَ تَدْبِيرُ وَنَهَابَتِكُمْ لَيْسَ فِيهَا
أَجَلَ هَذَا الْجُمْلَةُ مَقْدُورٌ عَلَى تَحَايَا عَاصِمٌ وَكَانَ عَلَى قَرَأَةِ الْجُمْهُورِ الْفَكَاتُ كَانَ تَابَتْ وَأَلَا فَهُوَ خَيْرُهَا
وَالْإِسْتِثْنَاءُ مَنْصُوحٌ إِلَى الْأَمْرِ بِالْكَتَابَةِ وَالْتَحَايَا إِلَى ضَرْبِ لَيْسَ الْمُبَالِغَةِ بَيْنَ حَقِّهِ أَوْ عَيْنٍ فَلَيْسَ
عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ إِلَّا أَنْ تَكْتُبُوهَا **وَأَشْهَدُ** وَإِذَا تَبَايَعْتُمْ عَلَى الْإِثْقَانِ وَدَوَّارِ الْأَمْرِ لِلْوَجوبِ فَالْأَشْهَادُ
وَأَجِبَ سِوَاهُ كَأَنَّ تَابَتِ الْقَدْرُ وَالنَّسَبُ وَقَالَ الْوَسْعِيدُ الْخُدْرِيُّ كَانَ وَاجِبًا فَتَحْمِلُ بِقَوْلِهِ فَقَالَ فَا نَمِنْ
بَعْضَكُمْ بَعْضًا وَعِنْدَ الْجُمْهُورِ الْأَمْرُ لِلدَّبِّ وَلَكِنْ إِنْ أَمَرَ بِشَهِدِ الْبَيْتِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ سَلَّمَ
عِنْدَ الْمُبَالِغَةِ وَرَأَى أَحْمَدُ مِنْ خَيْرِهِ عَمْرٍاءُ مِنْ خَيْرِهِ عَمْرٍاءُ صَحَابَةُ الْبَيْتِ عَلَيْهِ وَاللَّهُ سَلَّمَ
أَنَّ الْبَيْتَ عَلَيْهِ وَاللَّهُ سَلَّمَ إِنْ سَأَلَ فَرَسًا أَعْرَابِيًّا فَاسْرَعَ الْبَيْتُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ سَلَّمَ فِي الْمَدِينَةِ لَوْ
ثُمَّ نَفْسُهُ وَإِذَا أَعْرَابِيٌّ فَتَحْمِلُ جَالٍ بِعَمْرٍاءُ لِلْأَعْرَابِيِّ فَيَسْأَلُ وَمَنْ بِالْقُرْبِ لَا يَشْعُرُ أَنَّ الْبَيْتَ

يقترن الابن بامر مشهود ومعلوم للعوام الابن بمحمّد على الخاص وعزّ شتم لم يكن هذا العلم
والكبري مع انهما ليسا في السطوات والارض وبالله اعلم **وَان تَبْدُ وَاَمَانِي**
النفسكم واتحقوه من الذين اترك النفاق والديار والعجس

ما هو من أفعال القلوب والنفس عن جبريين منهم ^{عليه السلام} قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليس منا

من دعا على خصمه وقصده على خصمه لم يزل يزداد من الله تعالى ما كان عليه من ضعف قال ابن القيم
 صل الله عليه وسلم الا احولكم باهل الجنة الا ضعيف متضعف نواقص على الله لا يره الا احولكم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في خطبته رواه البيهقي في شعب الإيمان وعن الحسن
السدي بن أبي الخطاب عن علي بن عيسى عن محمد بن عبد الله بن عمار عن

وَحَنُّ جَابِلٍ مَوْعَاظُ ابْنِ بَكْدَ وَعَمْرٌ مِنَ الْإِيمَانِ وَيَعْظُمُ كَرَمُ حَبِ الْإِنْفِصَالِ مِنَ الْإِيمَانِ وَبِقَضْمِ كَرَمِ

وَجِبَ الْعَرْشُ مِنْ أَلَمَانٍ وَبَعْضُهُمْ كَرِهَ مِنْ سَبِّ أَحْسَنِي وَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ وَمَنْ حَفِظَ بَيْعَ وَثَاقٍ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَوَاهُ ابْنُ عَسَاكِرَ وَعَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ قَالَ جِبَ عَلَى عِبَادَةِ اللَّهِ وَعَنِ النَّبِيِّ

والذي فلق الحبة وبرأ النسمة لهذا النبي الأبي صلى الله عليه وآله وسلم إن لا يحجب الأعمى
ولا يبغض الأملأفوق رواه مسلم وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إن مثل عيسى

اليهود حتى يهتروا الله واجتنبوا الضحى كما حاق الموت به بالقرآن التي ليست لهم قال يهلك في جحان محب
مفرط يفرغ في بلاء المير في سبعين رجلاً شتاني علي ان يهتروا الله احمد وعن ابي هريرة مرفوعاً قال الله تعالى

الكلبي يوردني والعهظمه اني فمناز عني والكلبا منها ادخلت انسا واه مسلح وعن عطية السعدي
 مروان الغضب من الشيطان واه الودود وعن فخر بن حكيم عن ابيه عن جده مروان عن الغضب فيضرب

الايام كما يفضل الصلوات غسل رءاه البهقي في الشعب وعمر بن شعيب عن ابي عن جده عن
 نوح صلوات الله عليهم اجمعين واوفاها النحل والامل رءاه البهقي عن سعد قال قال رسول

الله صلى الله عليه واله وسلم من عفاة ابن ادم رضاء بما قضى الله ومن شقاء ابن ادم سقط بما قضى الله
واحد والثلاثون عن معاذ بن جبل مرثى قال قال يظلم الله الى اجمع خلقه ليلة النصف من شعبان

فینفخر بجمع خلفه لا مشرك او مشاكح و هو الدارقطني وصحي ابن حبان وني وذو النفرين ومحمد
احادث لا تكاد تحصى وقيل معناه ان يسد واما في الفسك او تخلفه مركزان الشاهدان

قال الشيخية عكرته اومن ولاية الكفار فهو نظير ما في آل عمران لا يستخذ المؤمنون الكافرين اولياءا الى ان قال فان اخفا ما في صدوركم الان لا تذكروا، معناه، والحققة ان كان الله اداة وولاية الكفار

داخلان فيما استقر في الفساده ولا وجه للتخصيص بعد ثبوت الماخذه على الجميع بالنفوس والاعمال

۱۰۰۰
 ۹۰۰
 ۸۰۰
 ۷۰۰
 ۶۰۰
 ۵۰۰
 ۴۰۰
 ۳۰۰
 ۲۰۰
 ۱۰۰
 ۰

[illegible][illegible]

تدويع النسخات

جمع ربيع

سنة ٣٠

مقتل جليل

بقية

قال فاعطى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ثلثاً اعطى المصلاة الخمسة
 وغفر له ما كان عليه من ذنوبه من قبل ان يبعث به واما قوله تعالى
 ولولم ينزلنا ربنا سورة البقرة لكانت من قبل ان يبعث به واما قوله تعالى
 فما كان من المعجزة والوفاة واخرجه خذ من ثوبه قفاً وعن ابي مسعود الانصاري قال قال النبي صلى
 الله عليه واله وسلم الايمان من احدى سورة البقرة من قد ابعث في ليلة كفاء وادائة الستة وثم
 الدعاء بن بشير بن دحول بن جابر بن علي بن ابي طالب قال ان الله تبارك وتعالى كتب كتاباً قبل ان يخلق
 السموات والارض بالفي عام ازل منه اثني عشر جزءاً خمسة اجزاء سورة البقرة فلا تقرأ في دار ثلث فيل يفيها
 شيطان رواه المفوي رحمه الله صلى الله عليه واله وسلم في سورة البقرة من قد ابعث في ليلة كفاء وادائة الستة
 الاربعة عشر قبل ان يخلق الخلق بالفي سنة من قد ابعث في ليلة كفاء وادائة الستة الاربعة عشر
 اخرج به احمد بن حنبل في الكامل وعن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 سورة البقرة التي يذكرك فيها البقرة تسقط من القرآن فتعلموها فان تعلموها بذكرها كانت حسنة وبت
 يستطيعها المظلة قبل وما المظلة قال السجدة اخرج به احمد بن حنبل في مسند الفرم وسنة محمد بن
 في الفم والعشرين من الاربعة الف وثمان مائة وست وتسعين سنة لله والحمد لله
 على رسوله * الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير خلقه محمد وآله وصحبه وعلى آله واصحابه
 تعالى اجمعين * وتم الفرم من سورة البقرة يوم الاحد ثلث عشر من شعبان سنة الف
 وثمان وثمان وسبعون من هجرة النبي صلى الله عليه واله وسلم بكم : ضعف الفم وثمان وثمان وثمان
 قطب الاقطاب غوث الزمان واقف المشايخ والمعرفة والطريقة والمعرفة من ثلثه ما وثمان وثمان
 ناطق بالصدق والحقان حفرت فراجح **محمد معز الدين** سله الله تعالى ابن
 قطب الاقطاب غوث الزمان واقف المشايخ والمعرفة والطريقة والمعرفة واسرار الملكوت واللاهوت
 والتاسوت خاتم الولاية والسماوات منبها لا فلهذا الفيض صاحب الكرامة شيخ المسلمين مولانا
 عادينا وهاديا الخلق ناطق بأسرار الحقان محل المشكلات والغوامض شرفه

والا صغيا سلطان لا ويا مقبول ومحبوب لا جليل حمزة قطب

محمد اسمعيل

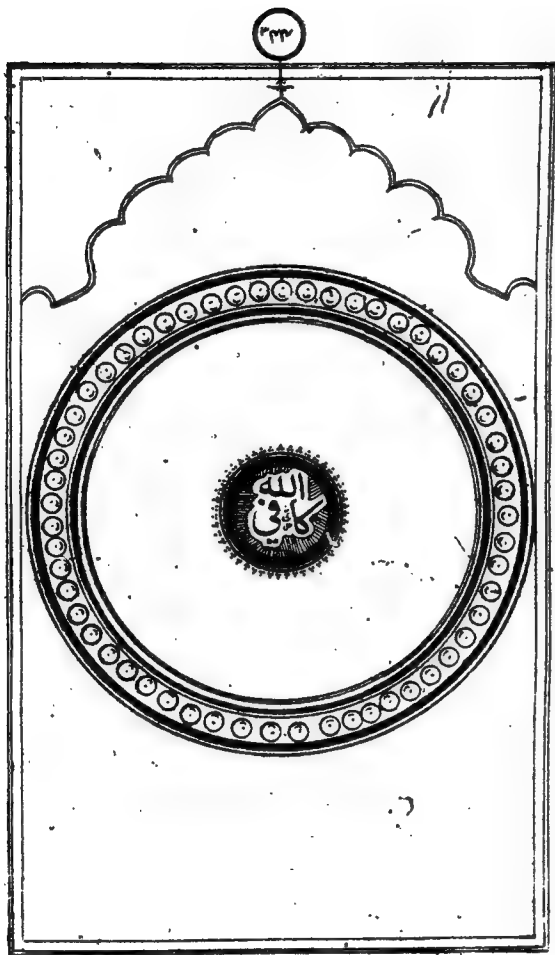
شهادتي جنتي عز نوري محمد

الحمد لله رب العالمين

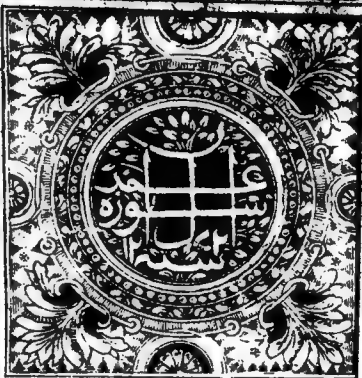
الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 والحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 والحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
 والحمد لله رب العالمين



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



طبع مطبعه العراق في الحما

شأنه من كل ابتداء هي مما لا يمكن بيانها لعمامة وإنما يذكر كغيرها من أجل إظهاره في مستقلاً
 بنوعه من العقيدة الذاتية والمصنوعة التي هي المكتوبة **والدراستون** أي الذين رتبوا إليهم
 كتبهم وكانوا في العلم بحيث لا تقتصر شبهة في حكم أهل السنة والجماعة الذين هم
 بالقرابة على محكمات الكتاب والسنة واعتقادي في تفسير القرآن وإجماع السلف الصالحين من الصحابة
 التابعين الذين هم من جمل الإجماع وما في المساجلات إلى ما في الكتب وتذكرها لا هو أبو القليبيات وقيل المراد
 في العلم من الأصول كتابه لا وجه لتخصيصهم وقالت الصوفية عليه السلام **الدراستون** في العلم هم
 المناهون عن المحاديات لكي لا يفتنوا في الغش والفساد المتعصبون في التعاليم الذاتية حيث
 لا يصحهم شبهة للفرقون بما قالوا لو كانت هذه مكالمة لخرج الأطباء إلى غيره عن أبي الدرداء
 ابن راسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسئل عن الدراستين في العلم قال من بدت بعينه وصدق قلبه
 واستقام قلبه وعطف بطنه وفرجه تلك من الدراستين في العلم قلت هذا شأن الصوفية عليه
 السلام اشتد في العلم وفي نظم هذا لا يقتضيه قول أبو القليبيات في تأويل المسألة بل يعلم
الدراستون في العلم وفي نظم هذا لا يقتضيه قول أبو القليبيات في تأويل المسألة بل يعلم
 قوله تعالى للفقهاء الذين يخرجون من جملته من أهل البيت فيقولون لا إيمان ثم قال ذلك
 جاء من بعدهم يقولون ببناء عقولنا لا وإنما الذين سبقونا بالإيمان وهذا قول مجاهد الأربع
 وروي عن ابن عباس إذا كان يقول في هذه الآية أنا من الدراستين في العلم وعن مجاهد
 أنا من يعلم تأويله وهذا لا يؤمن إلا من الأصول لا سنيان وتتم الكلام عند قوله وما يعلم تأويله
 إلا الله فهاهنا الدراستون في العلم حيث لا يؤمن خاد وهو قول أبي بن كعب وعائشة وعمر
 الذي ورد فيه طائفة من ابن عباس وروى قال مجاهد وأما الكسائي والفرار والاحضرن
 يؤيد هذا القول في تصحيحه من مسعود بن عمرو وأما الكسائي والفرار والاحضرن
 وقد لا يبين كعب ويقولون الدراستون في العلم المسألة ومن هنا قال عمر بن عبد العزيز انتهى علم الدراستين
 العلم بتأويل القرآن أي الذين قالوا المسألة **كل** من المجمل والمقابلة والناشئة والفسخ وما علمنا
 الماد منه وما لم يكن **عند ربنا** قلت فقال الدراستون في العلم يبين حال الذين
 قلوبهم من لا هواد المتهمون لا لولا كلاماً ضاع عنهم وروى الحسن بن علي بن فضال عن أبيه وإذا ظلم
 عليهم تأويلات الفرس ولم يوافقوا فيهم تأويلهم في قول أبي القليبيات هذا القول ليس في العربيه
 يشبه بذلك لا لآية يعني القول بأسمائنا الكلام وعدم العطف فليس بكون هذا القول وأقرب شبهة
 أن لا يستثنى من العقلي بآيات من أجل العربية في الدراستين لا يستثنى فلو كان قول الدراستين
 في العلم مسطوحاً على الله لزم أن يعلم تأويل المسألة كل ما في العلم ليس كذلك على المشهور
 البديهة والادوية **كذلك** أصله يتذكر أي ما يعظم ما في القرآن **إلا**
أولاً الباب ذو العقول للتسليم فإن سلا العقول فيقصد أن يؤمنوا بما لا يعلم

ان كان هذا المقصود
 من قوله هو الذي
 من لا يعلم تأويله
 الا الله فهاهنا الدراستون
 في العلم حيث لا يؤمن
 خاد وهو قول أبي بن كعب
 وعائشة وعمر الذي ورد فيه
 طائفة من ابن عباس وروى
 قال مجاهد وأما الكسائي
 والفرار والاحضرن يؤيد
 هذا القول في تصحيحه من
 مسعود بن عمرو وأما
 الكسائي والفرار والاحضرن
 يؤيد هذا القول في تصحيحه
 من مسعود بن عمرو

من لا يعلم تأويله
 الا الله فهاهنا الدراستون
 في العلم حيث لا يؤمن
 خاد وهو قول أبي بن كعب
 وعائشة وعمر الذي ورد فيه
 طائفة من ابن عباس وروى
 قال مجاهد وأما الكسائي
 والفرار والاحضرن يؤيد
 هذا القول في تصحيحه من
 مسعود بن عمرو

استحق على الباطنة في علمهم بكلامهم متلهم وقشبه لهذا العلم بالعلم الحاصل بروية العين فاطلقوا في العين
نار يديهم العلم الحاصل به بجاز التسمية المسبب باسم السبب فهو منصوب على المصدرية وجاز
ان يكون منصوباً بذكره انما اقول انما يركب العين **والله يؤيد بنصره من**
النساء ان في ذلك ^{الذي ذكره من الثقل والتكثير وغلبة الغلب على}
الهداية على الكذب مثالي السلاح لعبرة لا ولي الا بصار
اي لذوي العقول وقيل من راي الجمع بين **دين للناس حيث الشهوة**
للذين صنفوا شين وهو كون الشيء ذا حسن وجمال مستحقاً للمدح محبوباً اذا كان بصفات نفسانية
كالعلم والعقل ونحو ذلك او بدنية كالقوة والفاقة وحسن المنظر او خارجة كاللباس والمركب والمال
والجاه والذين جعل الشيء كذلك انما في الحقيقة كما في قوله تعالى زين النساء الدنيا بما يصيب او في الحقيقة
من دين له سواء كان الا اعتقاد متتابعاً لواقع كما في قوله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم اذ تريح
صالحاً له كما في قوله تعالى زين لهم سوء اعمالهم والشهوة هي تواتر الفكر وكما رغبته الى الشيء
والردب الشهوات هذه المشبهات فانها هي المكنات المحجوبات حقيقة لكن سميت بالشهوات
وجعل وراء الذين حب الشهوات دون النفس مبالغة في التوبيخ وادعاء على انهم انكروا في محبتها
حتى اجوا شهواتها بل حب شهواتها كانت تعد يد الكلام حب الى الناس حب محبة النساء ونحوها
نظيره حببت حب المحرور وقال صاحب الكشاف سميت شهوات مبالغة في التفسير عنها لان الشهوات
علم في الحقيقة شاهد على الباطنة اذ المقام مقام التفسير عنها والترغيب فيما هداه وقال بعض الحكماء
بل مبالغة في التحن يدعن محالطتها وكما التوجه اليها فانها كما لها في زينة ما تشبهت يشغل
الا هي بكنية الى نفسها وقطعها عند الله والذين هو الله تعالى لا الخلق الجواهر والاعراض
الاحوال الاختيارية للعباد والدواعي لها ولعل زينة استلذت قال الله تعالى انا جعلنا على الارض
زينة لها لنبدلهم يوم احسن عملهم وكونه سبباً لما هذه المؤمنين واثبات لشكر النعمة ووسيلة الى
السعادة الاخرية وموجبا لفضل البشر على الملكة وسبباً لحد لان الكافرين وموجبا لاضلالهم
يضل من يشاء ويهدي من يشاء وايضا في الذين حكمه التعيش وبقاء النوع قال الله تعالى قل من حرم
زينة الله التي اخرج لعباده وقيل من زين هو الشيطان فان الآية في معنى الزينة وقد نسب الله
تعالى تزيين الاشياء تارة الى نفسه باعتبار الخلق حيث قال كذلك زين لكل اعمالهم زيناً لهم اعمالهم
فهم يعبرون وزينه في قلوبهم تارة الى الشيطان باعتبار كسبه الفاء الوسوسة والاهواء حيث قال
اذ زين لهم الشيطان اعمالهم وقوله لا زين لهم ودين لهم الشيطان اعمالهم فهم
عن السبيل من النساء والبنين والقنابر جمع قنابر
وهو مال الكثير بعضه على بعض سمي قنابراً من الاحكام يقال قنطرت الشيء ذاكته ومنه
سميت القنطرة وقال معاذ بن جبل ولنا واثا اذوية وقال ابن عباس الف واثا مثقال واثا عشرة

اختلاف في القولين
فليس حب الشهوات
من الشهوات الا حبها
نقولهم خطا هذه
لان قلوبهم ما ليس
الا فعل هو
من ما كان
الشيطان من
الشيطان من
والله والشهوة
فان كان ذلك
الشيطان شيطاناً
السلسل ان وقوله
الشيطان فكيف في
سنان ذلك وان كان
من قوله تعالى هو
في من لا سنان لك
وقوله ان سناناً الى
هذه الكثرة في سورة
الفصم قوله تعالى
هو لاه الذين غوا
فحين يغوا فحين
احد انما يغوا وهم
ذال ان يغوا وهذا
والكلام في هذا
المعقولة فالعاقبة
سميت قول الشيطان
اذ قال الشيطان
كأن من السنان
كأن من السنان
فانما هو في ذلك

نحو قوله تعالى
من ان السنان
نحو قوله تعالى
من ان السنان

والله يؤيد بنصره من
النساء ان في ذلك
الهداية على الكذب مثالي السلاح
لعبرة لا ولي الا بصار

اسمهم صنف و امر عن كافي قوله تعالى انهم منتهون يعني انتم احييهم بالبلد

فَإِنْ اسْلَمُوا بِمَا اسْلَمْتُ فَقَدْ هْتَدُوا وَافَقُوا رَسُولَ اللَّهِ وَبَرُوا

عليه السلام هذه الآية فقال اهل الكتاب اسلمنا فقال لليهود ان غيسى عبد الله ورسوله وكلتموه
فقالوا لا نعلمه قالوا له اني قد سمعته يقول ان الله واحد لا شريك له ولا اله الا هو اعوذ بالله ان

يَكُونُ عَيْسَى عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ إِنَّ لَكَ أَعْنَ الْإِسْلَامِ كَمَا أَسْلَمْتُ فَأَمْرٌ عَيْنِي

البلغ أي لا يضرك ذلك إنما عليك تبليغ الرسالة دون الهداية وقد بلغت والله

بصبر بالعباد (ب) مولودم ولا ندعهم يجيئوا لوالدهما قبل أن يأتيا

وَالْإِنْجِيلَ آيَاتِ التَّورَةِ الَّتِي فِيهَا نَعَتْ الْبَنِي عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَيَقْتُلُونَ

النبيين اي قساوا انكم الانبياء وهم يرضون بفعلهم يريدون ان يفعلوا بالشيء

حين مات وقد ذكر قصة السحر والسهم في سورة البقرة **لَعَنَ حَوْسَمٌ** يعني في اعتقاده

والأقرب إلى أن يكون لا يغير حق وأما حملهم على القتل حب الدنيا فقد لم يدروا منهم ما يجوز للقتل

وَلِيَقْتُلُوا الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْفِسَادِ أَيُّ بِالْعَدْلِ مِنْ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِالْحَقِّ كَذِيبًا قَدْ جَاءْنَا بِهِ كِتَابٌ فَذَرُوا آلَ بَيْتِهِمْ يَتَخَذُوا آيَاتِنَا وَمَن يَتَّخِذْ آلَ بَيْتِهِمْ أَوْلِيَاءَ فَنَجِّنِي آلَ بَيْتِهِمْ مِّنَ الظَّالِمِينَ

فَيَذَكِّرُونَ قَوْمَهُمْ فَيَقْتُلُونَ أَيْضاً فَهَمُّ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ رَوَى الْعَجُوزِيُّ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ

قال يا فتى اني ارجو ان ارجع اليك بالمشكر ولحقني عن المعرون ثم قد ارسلوا الله صلى الله عليه وسلم ويعقوبان

النبيين بعير ويقتلون الذين يأمرون الناس بالقسط الى قوله فيهم من ناصرين ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه السلام يا ابا عبدك قتلت بنو اسلئيل ثلثة واربعين نبيا من اول النصارى في ساعة فقام

فَقَدْ اجْتَبَا مِنْ أَهْلِ الْفَارِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ فُهِمَ الَّذِينَ ذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَأَنْزَلَ الْآيَةَ فِيهِمْ

فَلْيَسِّرْ لَهُمْ أَيُّ أَخْبَرِهِمْ يَا مُحَمَّدُ ذَكَرَ لَفْظَ الْبَشَاةِ تَقْلِيمًا لِمَعْنَى إِبْعَادِ ابْنِ

الجم وجيم فالإسيوي بجد لبس اسم لا يصلح أن يكون حبر لأن ولا يجوز عنده و
الفاء على خزان قياسا على خبر ليت ولعل، فاعلم هذا خزان أما قوله تعالى أولئك الذين المراءى؟

وَجَزَّاءُ نَبِيَّهِمْ مَعْتَرِضٌ لِّظُهُورِهِ زَيْدٌ فَأَفْهَمَ رَجُلٌ ضَالِحٌ وَأَمَّا مُحَمَّدٌ فَوَقَّعَ الْإِيمَانَ الْمُسَيْبَ مَقَامَ الْإِقْلَامِ

لحم عبد اليم فيقتلهم بعد اذ اليم وقال المجهول حلة فيقتلهم خذلان فقال البغوي انما اهل
الغناء على خذلانهم على الغناء والنواصيح والذين كانوا وقتلوا فيهم وقالوا ان الذين كانوا

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِرَحْمَةٍ مِنَّا لِيُبَيِّنَ لَكُمْ آيَاتِنَا فَتَدَارَكُوا أَلَمًا لَّيِّنًا

[illegible]

واضحاً الله تعالى والنفس والسموات والارض من انوارها

[illegible][illegible]

١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١

على أنزلناهم من قبلهم
فَقُلْ هَـ
 ب اسمنا فقال ليهم
 يدون ان عيسى
تَوَلَّوْا عن الا
 ت بليغ الرسالة دور
 مؤمنهم وكانهم
فَقُولُوا بآي
 النبي صلى الله عليه
 وهم يرضون بغير
 وجعلوا
 سورة البقرة
يَغْ
 هم على العذاب
مُرُّونَ بِالْأ
 ذاهرة فقالون من
 اب ينذكونهم
 الذين يأسرون بالقتل
 من صلواته عليه
 المعروف ثم قارنوا
 بالقتل الى قوله
 اسئل الله ان يوسع
 اسمايل فامرهم
 يوم فهم الذين
 ما يحل ذكره لفظ
 انفسهم لا يعلم
 فعل فعل هذا
 فاقم رجل صالح
 آل المحمودى
 الذين يكفرون
 من الله
 من الله
 من الله
 من الله

[illegible][illegible][illegible]

فتادة معناه ان اليهود دعوا الى حكمة كتاب الله يعني القرآن فاعرضوا عنه وروى الشيخان عن ابن عمر
 في هذه الآية ان اليهود قالوا جعل القرآن حكما فضا بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فحكم القرآن على
 اليهود والنصارى فانهم على غير الهدى فاعرضوا عنه **ذلك** التوقي عن كتاب الله ليعلم
 انهم لا عراض عن الحق **بأنهم** اي بسبب تسهيل الامم العقاب على القسم باعقاد فاسد
 وهرتهم **قالوا لن تمسنا النار الا اياما معدودة** اي بعد ايام معدودة ايام عبادتهم العمل كما في سورة البقرة **ووعدهم في دينهم**
ما كانوا يفترون اي هذه القول وان ايمانهم بالآيات يستفوتون
 لهم لو ان يعقوب وعده الله تعالى ان لا يعذب اولاده **فلينف** خبر يستند اليه من ان يعقوب
 ما عليه **اذا جمعناهم ليوم لا ريب فيه ووفيت** اي حياء ما عجلت من خير لوشر **وهتم**
لا يظلمون الضير لكل نظر الى المعنى فان معناه كل انسان لا ينقص من
 حسنا نعم ولا يداد على سيئاتهم اخرج ابن ابي حاتم عن قتادة قال ذكر لنا ان رسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم سأل ان يجعل ملك فادس والروم في امته وقال العنبري قال ابن عباس وان من
 ملك رضى الله عنه ان لما فتح رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مكة عدل منه ملك فارس والروم قالت
 المنافقون واليهود هيأت هيئات من ابن محمد ملك فارس والروم هم اعلى وامنع **ذلك**
 انه كيف يحول كذبة المدينة حتى طعم في ملك فارس والروم فانزل الله تعالى على اخلاف الدوايين
 قل اللهم الى اخرج واينك المجمع بينهما وذكر البيضاوي انه روى ان **صلى الله عليه واله وسلم** لما خطب
 وقطع لكل عشرة اربعين ذراعاً واحداً ويحفرن فخر فيه صخرة عظيمة لم يرع فيها المعادل ويخو
 سلمان الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يخبره فياء واحداً المولى من فخر بها صرته صد عنها
 وبه قهرها قاضا ما بين كاشيا فكانت مصباحا في جوف بيت مظلم فكثر وكبر معه المسلمون فقال
 اضادت لي منها قصيرا حيرة فانها اتياب الكلاب ثم ضرب الثانية فقالا اضاءت لي منها
 الحجر من ارض الروم ثم ضرب الثالثة فقال اضاءت لي قصورا صفاء واخبرني جابر بن ابي
 ظاهر على كفاها للنار واثقال المنافقون الا تعجزت عن كبره ولعلكم الباطل ويخبركم اني
 من شراب قصير الحارة من ارض فارس وانها نفع لكم وانتم تجفون الخندق من الفرق **ذلك**
 هذه الآية وتذكر البيهقي روى عن ابي سعيد في هذه القصة من غير ذكره في الآية وذكر
 ابن جرير عن قتادة مختص فيه ذكره في الآية قوله **قل يا محمد** والمثولة بعد ذلك
الضم اصليا الى الله حيث النداء وزياد الميم عوضا عنه ولذلك لا يجمعان هذا
 من خصائص هذه الاسماء الاربعة كل خرج من النداء عليه مع لام التعريف وقطع هزم وجر
 تاء المقسمة عليه وقيل صلوات الله ايضا مجزواي قصدنا تخفيف حدة حرف النداء وتمعنا

فان قيل كيف كان
 والى على ان القرآن
 يدعون الى التوراة
 بالبر والعدل
 بحسب ما سئل
 وارضهم واليهود
 تحسن اقامة
 حكم الكتاب الذي
 يقتضون في
 وتبين حقيقة
 ان هذا هو الناس
 لما قبلوا به
 نقلا لما بين اليدين
 الى البلاغ وصورة
 ما عاينوه في ذلك
 مع ظهور الحجج
 انهم استمروا طرفة
 فوالله انهم كانوا
 الذي لا يدرى
 ليستروا ما فيه
 ملكا والى الله
 على بين محمد صلى
 عليه واله وسلم
 يدل على العلم
 غابت العقول
 والبعث عن

فان قيل كيف كان
 والى على ان القرآن
 يدعون الى التوراة
 بالبر والعدل
 بحسب ما سئل
 وارضهم واليهود
 تحسن اقامة
 حكم الكتاب الذي
 يقتضون في
 وتبين حقيقة
 ان هذا هو الناس
 لما قبلوا به
 نقلا لما بين اليدين
 الى البلاغ وصورة
 ما عاينوه في ذلك
 مع ظهور الحجج
 انهم استمروا طرفة
 فوالله انهم كانوا
 الذي لا يدرى
 ليستروا ما فيه
 ملكا والى الله
 على بين محمد صلى
 عليه واله وسلم
 يدل على العلم
 غابت العقول
 والبعث عن

فنعلم ههنا فبقي اللهم ورجا خففوا فقالوا لا هم وكل ذلك لكثرة الاله
 اصله ان لم يكن اي هل قصد الينا واذا قيل اللهم اعظمه فقالوا اعظمه بيان لا مشاغل وكذا في قوله
 اللهم العن رعدا ونحوه فان لعن الاله عليه وسلم بيان لا مشاغل **مالك الملك**
 صفة للملوك وقيل لهذا بعد ذلك وحذف منه الضارفت الملك نقد يره يا مانت الملك ولا يجوز
 جعل صفة للملوك لان المبادي الاول كقولك ملكي ولا هو مثله لا يوصف له قال سيبويه ونعني
 بسبويه القوي ودفعه بان الصوت هنا كالمين على معناه يجعله جزءا للكلمة بخلاف ما آتاه الملك
 مصلته يشق منه **مالك** والملازمة المفعول اورد به عاذا لا مكان واللام للاستعانة واللام
 الله تعالى خالقه والله يصرف فيه كيف يشاء وذهب منه ما يشاء لم يشاء لا يجوز لا احد ان
 يصرف في شيء من الاشياء الا باذنه وتملكه **توتى الملك من نشاء**
توتى الملك من نشاء واللام في اللغتين للبعد الذي هو في المعنى يعطين
 الملك ما يشاء وتنتزه عن ذلك عدل من الضمير الى الظاهر **وتعزى من نشاء**
تتد من نشاء في الدنيا بيدك الخبز قيل نقد يره
 بيدك الخبز والشرا فاعلم بانه احدها كفا في قوله تعالى سر اهل نيكمة الى الجود والود
 ذلك الخبز وحده لا ان يعطيه بالذات والشرا مقبضه بالعزى اذ لا يوجد شرحه في ما لم يقبضه
 او لمعات الادب في الخطأ ب قلت لعل المراد بالخبر الوجود الحقيقي الذي لا يحط له من
 لعدم محتصر بالواجب لانه خير محض ليس فيه شائبة من الشر والوجود الظلي الذي يتحقق
 في الخارج الظلي مستفاد من الواجب العدم الذي هو حصة الشر في الممكن الذي له غير مستفاد
 من العلم ومفاد اسناد الشر الى الله تعالى ان الممكن الذي الشر داخل في معفومه وبعض افراده الكثر
 البعض وحصة الوجود منه مستفاد الى الوجود الحق وما حصة الشر منه قد اتى في اصدق قوله
 تعالى بيدك الخبز **انك على كل شيء قدير** ولا يفتد
 احد غيرك على شيء اصلا وقد مر العباد اعماهي قد مره منقولة بها يسمى العبد كاسباب الله
 خلقهم وما يعملون قال البيضاوي فيه لهذه الجملة على ان الشر ايضا يدرك فلنا نعم لكن مع كون تعزى
 قادرا على الشر وكون الشر بيدك ان تعزى قادرا على عدم انا حصة الخير فان القدرة معناه الشاء فعل
 والشاء لم يفعل واذا لم يفعل فغيره في الممكن على الشر لا يصل **تولي النبل في النهج**
وتولي النهج في النبل يعني تدخل احد هاتين الاختيارين للتعقيب والزيادة
 في احد **بالنقصان** في الاخر **وتخرج الميت من الحي**
الحى من الميت وتخرج الميت من الحي
 تدان مع حجة والاسامي وحقق عن عاصم الميت بتسديد الياء ههنا وفي الايقام وتكون
 والروم وفي الايقام تدان ميت وفي قاطر الى بلد ميت زاد انهم امر كان ميتا فاجبت

فبما يريه لا ينفى
 وفيه من رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم
 في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 اطيعوا الله واطيعوا
 الرسول واولي الامر
 منكم فان تنازعوا
 في شئ فمن الامر
 اليهم ثلاث
 مرات
 فبما يريه لا ينفى
 وفيه من رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم
 في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 اطيعوا الله واطيعوا
 الرسول واولي الامر
 منكم فان تنازعوا
 في شئ فمن الامر
 اليهم ثلاث
 مرات

بما يريه لا ينفى
 وفيه من رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم
 في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 اطيعوا الله واطيعوا
 الرسول واولي الامر
 منكم فان تنازعوا
 في شئ فمن الامر
 اليهم ثلاث
 مرات

حيا به وقال العوفي تدلت في اليهود والنصارى حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباءه وقال النحاس غراب
 عباس بن يحيى عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام ما من في السجدة الحرام وقد نفعوا
 اصنامهم وعلقوا عليها بيض الفخام وحملوا في اذانها الشوف وهم يسجدون لها فقال عليه السلام يا
 معشى قريش والله لقد خالفتم ابيكم ابراهيم واسماعيل فقال قريش ما نقبلها جباله ليقربوا الى
 الله عز وجل فقال الله تعالى **قل ان كنتم تحبون الله** المحب المخلص الحياء
 وكسره واكد العجايب بها والحمد مصداقها احيى به فهو محبوب عنى غير عباس ودمج قريش
 وحبيته احيى بها من ضرب يضرب شاذ وهو عبارة عن اشتغال قلب المحب بالمحروب والفتنة
 بحيث يمنع عن الايقان الى غيره ولا يكون له يد من دوام التوجه اليه والاستغفار وهذا هو المعنى
 من قوله العشق ناله في القلوب تحب ما سوى المحبوب يعني قطع عن قلب التوجه الى غير المحبوب فيجعل
 لسيا مسنينا كان له في الرود غير محبوب حتى يسقط عن نظره لصيرته لنفسه فلا يرى لنفسه كمالا
 يرى غيره ومقتضى تلك الصفة ابتغاء من صلات المحبوب وكراهته ما يكرهه طيعا وابتغى ذات بلا لطف
 طمع في ثواب او خوف من عقاب ان اجتمع مع ذلك طمع وخوف ايضا هذا تعريف المحبة من العبد
 واما محبة الله تعالى العبد قاله سبحانه منزه عن العقب واستغفار الله عن عيوبه عن شاك معني
 حق تعالى عجزته عن الاثام الساذج المقصي لمحب العبد الى حيا بسوعدم احواله وكرهه الى
 غيره وجذب الله العبد الى حيا بسبب المحبة من العبد لله تعالى فكم يحب الله تعالى اياه وخل
 قال الله تعالى والقيت عليك محبة مني وقال مجاهد وجوب قدم مجاهد على مجيئه هذا ما ذكره
 هو المحبة الذاتية واما كذلك ايضا اي ان المحبة ميل النفس الى الشيء الكمال المذكور في محبة الله تعالى على ما
 اليه فهو بيان للمحبة الصفائية وهي بما حصل من المحبة الذاتية الا ترى ان الام يجب ولدها
 بلا لافظة كمال فيه فذلك قريب من المحبة الذاتية وليست منها لمن محبة الام تنفر
 على علم انتساب الولد اليها واما محبة الله تعالى فهي اقوى من ذلك فقد ورد في الصحيحين
 عزها عن ابي هريرة وابن عباس وغيرهما فروا بالفاظ مختلفان في بيان ذلك وقيل ان
 منها واحدة قسمها بين المتلاقيين اترامون بها واخذوا ولا يشعرون تسعين
 واما ما ذكره العوفي ان حب المؤمن لله تعالى اتمام امره وايتا وطاعة وابتغاء مرضاته وجب
 الله المؤمن شيئا عليه وثواب لهم وعفو عنهم فليس هذا تعريف المحبة بل بيان لمقتضاها
 وما يدل عليه **فاتبعوني** الفاء للسببية وذلك لان المحبة سبب لا ابتغاء من حيث
 الله تعالى والمحب من غير الحق لا يملك بالاداء بل بتعليم الله تعالى فترسل الازل ثبت ان المحبة
 سبب لا يتم الا بتام دليل على وجودها وعدم دليل على عدمها فمن ادعى المحبة مع مخالفة
 سنة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فهو كاذب بل كتاب الله تعالى **كنتم لله**
 جواب الامر بقوله ان تتبعوني بغير كتاب الله تعالى ان قيل مقتضى هذا الا ان محبة الله تعالى العبد

[illegible]

سيدنا محمد
 صلى الله عليه وسلم
 في كل يوم
 من كل شهر
 من كل سنة
 من كل امة
 من كل زمان
 من كل مكان
 من كل لغة
 من كل دين
 من كل ملة
 من كل نسل
 من كل صفة
 من كل خلق
 من كل حيوان
 من كل نبات
 من كل جماد
 من كل شجر
 من كل حجر
 من كل ماء
 من كل نهر
 من كل بحر
 من كل جبل
 من كل واد
 من كل قرية
 من كل بلد
 من كل ارض
 من كل سماء
 من كل ارض
 من كل زمان
 من كل مكان
 من كل لغة
 من كل دين
 من كل ملة
 من كل نسل
 من كل صفة
 من كل خلق
 من كل حيوان
 من كل نبات
 من كل جماد
 من كل شجر
 من كل حجر
 من كل ماء
 من كل نهر
 من كل بحر
 من كل جبل
 من كل واد
 من كل قرية
 من كل بلد
 من كل ارض
 من كل سماء

۱۰۰

قال في النهاية المجزأة السيد لطفى علي الحب والمالك والظاهر والفاصل والطهرم والحليم والمتحل
والدليس والمقدام واصلا من ساد ليورد فهو سيورد فعبث الواو اي لا جل الياء الساكنة قبلها فاذا تمت

تلك الدرس
المجسد الثالث

ایات ۱۱
مع نصف

۳۷۸

مَنْزِل جلد ۱

السلامة العامة

[illegible][illegible]

على حد ما يدل تأملنا في هذه النسخة لا شك في أنها من المخطوطات التي كتبت في القرن الثاني عشر للهجرة في بلاد المغرب العربي.

[illegible]

قَالَ لِحَمَارَتُون

في قوله تعالى لا تكلوا اموالهم الى اموالكم اذ يحسب في او يحسب الام يفتن من النصاري مع الله اذ في الله في
 في سبيل الله اوله او هو معناه ويعتبر في الضره معناه الا صافه يفتن من الذين يصفون
 انفسهم الى الله في نصري فقل هذا الوجه الجار والمجرور ظرف لقو وجاز ان يكون ظرفا مستقرا
 على من حال من الياء اي من النصاري ملحقا الى الله او ذاهبا الى ما سبه او ضا اليه
قال الحواريون حواري الدجل خالصه من الحواريين يعني البياض الخالص من الحواريين
 صلى الله عليه واله وسلم حين ندب الناس يوم المحدث ثلثا فاشدب كل مراهبه
 العوام فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لكل بني حواري حواريين الذين يفتن عليه
 وفي القاموس الحواري الناصرا وناصرا لا يبيد والقصار والحوم سمي اصحاب عيسى به فخلص
 ينقسم في الدين ويكونتم ناصر له كذا قال المحسن وسفيان وقيل كانوا يلوكون استنصر بهم
 عيسى من اليهود سمى بها لما كانوا يلبسون الثياب البيضاء واخرج ابن جرير عن ابي ارجة
 كانوا قصارين يهودون الثياب اي يصفونها وقال الضمك سمي بها لصفاء قلوبهم يعني لظهور
 من الباطن وقيل ابن المبادك سمي به لما عليهم اثار العبادة ووزها واصل الحواريون العرب
 شدة البياض وقال الكلبي وعكره الحواريون الا صفياء وكانوا اثني عشر رجلا قال روح
 بن القاسم سألت قتادة عن الحواريين قال هم الذين يصلحهم الخلافة وعنه قال الحواريون
 الوندل وقال مجاهد والسديا كانوا صيادين السمك وقيل كانوا طلابين
انصار الله اي النصاريه **امتنابا لله واشهد** يا عيسى في مشهد
 الدليل لقومهم وعلمهم **يا انا مسميهمون** فيه دليل على ان الايمان والاسلام
 واحد **ربنا امت بيمانك** من الكلت لا تجل وغيره **وايتبعنا**
الرسول عيسى عليه السلام في كل امرائه **فاكتبنا مع**
الشهد بن يوحنا بن تيتس ولا يتيانك بالصدق وقال عطاء مع النبيين
 لان كل بني شاهد لا مت وقال ابن عباس مع محمد صلى الله عليه واله وسلم امت لا نام يشهد
 للرسول على البلاغ **ومكروا** اي الذين احسن عيسى منهم المكروه حيث ارادوا
 قال الكلبي عن ابي سالم عن ابن عباس استقبل عيسى رجلا من اليهود فلما رآه قالوا قتله
 الساحر بن الساحرة فقتلوه وادفعتم عيسى ودعا عليهم سمهم الله خنازير فلما راي
 ذلك يهود اراس ان يهودوا يهرهم فذرع لذلك وخاف دعوتها فاجتمعت كل اليهود على
 قتل عيسى وادروا اليه ليقتلوه فبعث اليه جابريل فادخله خوخة في سقمها ورش فيه
 فذرع الله الي النساء من تلك الدوزنة فاس يهودوا راس اليهود رجلا من اصحاب يقال له طيطا
 ان يدخل الخوخة ويقتله فلما دخل الخوخة عليه شبه عيسى فلما خرج ظنوا ان عيسى فقتلوه و
 قوله تعالى **ومكروا لله** والمكروا الا صل حيل يجلب بها عجزه الى محط فلا يفسد

النَّصَارَ اللَّهُ أَيُّ النَّصَارَةِ إِمْتِنَانًا

والذين آمنوا وعملوا الصالحات هم خير من الذين آمنوا ولم يعملوا الصالحات

الدَّيْمُونِ عيسى عليه السلام في كل ما أمرنا

التَّشْهِيدُ ٥٠ بوحايتك ولا نبيا

للمرسول على السلاخ ومكة واية الله

قَالَ لِكُلِّبِي عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اسْتَقْبَلَ عِيسَى

الساحب بن الساحرة فقد فوه دام فلعنهم عيسى و

قَتْلَ عِيسَى وَابْنِ مَرْيَمَ الْمَسْمُومِ الَّذِي تَصَلَّبَ لَهُ

فدفع الله الى السماء من تلك الدوزنة فامر يهودا واس

ان يدخل الخوف ويقتله فلما دخل القى عليه سببه

وہی ہے جو کہ

فلم ينقطع عنهم ولم يذهبوا فقالوا يا رسول الله انما نريد ان نعرف الله ونعلم ان ربنا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله لم يخلق خلقا في شيء الا جعل فيه آية

المملكه افندي اجتمع في قباله خانها ورسوله الملكه

[illegible]

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال فاطمة بنت محمد
والسنة وال...

الكنهين

عطف تفسيري على نعتين وبإلقاء إشارة الى ان وقوم الله
لا يذبحون من الايمان بل يقبضه بلاسله قال المنوي فلما قدس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذا الايمان
على وفاء من دعاهم الى الميعة والراحة فجمع وتقدم في امرنا نائيك عدا فخلا بعضهم
فقالوا للعالمين كان ذراهم يا عبد المسيح ما ترى قال والله لقد عرفتم يا معشر النصارى
ان محمدا بن مرسى هو الله ما لا عن قوم بينا قط فهاست كيدهم وبنت صغيرهم ولعن قطعهم
ذلك لتعلمن فان ايتهم الا الاثمة على ما علمت عليه من القول في صاحبكم فواذعو الال
والضرب والى بلادكم فاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو قد عدا رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم محتضنا الحسين اخنا سيد المحسن وفاخر مسمى خلفه وعلي خلفها
وهو يقول اذا عرفنا كنهنا فقل استغفرنا ان يا معشر النصارى اني لا اراى وجوهاكم سواكم
ان يزيل جبلا عن مكانه لا زاله فلا تبتهلوا فتهلكوا ولا يبق على وجه الارض نصراني الى
يوم القدر فقالوا يا ابا القاسم قد راينا ان لا تلاءمك وان نزلك على دينك وثبت على ديننا
نقل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فان ايتهم الميعة فاسلوا يكن لكم المسلمين وعليكم
ما عليهم فاذا قال فاني انا ايدكم فقالوا ما لنا نجى من العرب طاعة ولكن انصاحك على ان لا
تقر ونا ولا تخفنا ولا تردنا عن ديننا على ان نزي عليك كل عام التي حلة الفاني صفر الفاني
رحب فضا لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ذلك وقال والذي نفسي بيده ان العذاب
قد نزل على اهل الجحيم ولو تلاعنوا السموات اقدرة وضائده ولا صلحهم عليهم الوادي بنا ولا
نجحت واهله حتى لا يطرو على الشجر وما حال حول على النصارى حكمهم حتى هلكوا ذلك اخرجهم
في الدلائل من طرق عن ابن عباس واسدكل الروافض فيهم الله بهذه الآية على خلافة الخلفاء
الثلاثة رضى الله عنهم وكون على الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا المراد بالاجاز
في هذه الآية الحسن والحسين وبالنساء فخر ومحتضنا عليا تجعله سبب حياته عليا نصر محمد
صلى الله عليه وآله وسلم واد الله تعالى به كون علي بن ابي طالب عنه مساويا له صلى الله عليه وآله وسلم
في الفضائل وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ادنى بالتصرف في الناس من انفسهم قال
قال النبي اولي بالؤمنين من انفسهم فكان عليا كذلك فهو الام وال جواب عن وجود احد
ان لا نفس بعينه الجهم يدل على نفس النبي ونفس من تبعه ولا يدل ذلك على كون انفسا
واحد مع كونهما البطلان ثانيا انجاز ان يكون عليا ايضا مراد بالاجاز كالحسن والحسين
بمعنى المجاز فان الحق يطلق عليه الامن فاذن الثمان اجاز ان يكون المراد بالنفس من فضل
بشيء او دينيا كما في قوله تعالى لا تقربوا انفسكم من دياركم وقوله تعالى تقربوا انفسكم وقوله
لننزعن من انفسهم خيرا وقوله تعالى لا تلهوا انفسكم فيمنعنا لا يدرى المساواة
بينهما اصلها واما ان مساوات علي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جميع الصفات باطل

اعلم انما بين في اول
هذا السور ووجه
المراد من قوله
قول النصارى ان
والله لا يطعن
الروافض عن محمد
على سيدنا
النام وقره الكرام
بعض الفكرة
لله ولاهم
لا اله الا الله
الاب لا اله الا الله
بنا لله تعالى
انصاح من علم
النصارى ليس
النصارى
بكوننا لله تعالى
عوكروا ولما لم يرد
خلق آدم من الزمان
وفا خلق جميع في دم
الذي كان جميع في دم
علي من النصف طلب
المن والى ان قد علم
المن والى ان قد علم
الى ان قد علم
قال انما جاز ان
من بعد ما جاء من
الاجاز والافاضة والاول
الاجاز فافهم انهم
وعالم باعنا
فانما هو ان الله
الى الابد
تعالى

فانما هو ان الله
الى الابد
تعالى

بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ وَالْمَسَاوَاتِ فِي لِقَاضِهَا لِأَقْبَلِ الْمَسَاوَاتِ فَيُفَاتِحْنَ فِيهَا مَسَامِهَا أَنْ تَوَكَّلَتْ
الْأَيْدِ الْعَلَى حُكُونِ عَلِيٍّ بِأُولَى بِالْقَصْرِ لَمْ يَكُنْ كُنْ لَكَ فِي حَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
وَأَتَمُّ تَقَرُّوْنَ بِهِ كَلَنْ هَذِهِ الْقِصَّةُ تَدُلُّ عَلَى كَوْنِ هَؤُلَاءِ الْكَلَامِ أَجِبَ النَّاسَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
إِنَّ هَذَا بِخَفِيفٍ مَا كَادَ مِنْ قِصَصٍ وَمِنْ هَؤُلَاءِ الْقِصَصِ

الحق هو فصل بين سام و خيبر هاد مبتدل والقصر خيبر وجميعه خيبران وجازد دخول
اللام على الفصل لان اصله ان تدخل على المبتدل والاسميت لا يلام الا مبتدا وجازد خوله
على الجوز اذ لم يكن بينهما خبر فصل وان كان هناك خبر فصل حلت عليه لكونه اقرب
الى المبتدأ من الخبر وما من اليه من مزيد لتأكيد استيفان النفي
على النصب في ولهم بالتثنية الا الله وان اليه لقوا العزير
الحكم ان هذا هو القصر كما في بعض النسخ لا سيما واحد في القصة السابقة

[illegible]

في بابهم عليه السلام فرغت النصارى ان كان نصارى وهم على دينه واولى الناس به
 فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كل من الفريقي يدي من اباهم ودينه بل كان
 حقيقا مسلما وانا على دينه فابتعدوا دينه الاسلام فقلت اليهود ما تريد الا ان نتخذك
 ربا كما اتخذت النصارى عيسى ربا واثبت النصارى يا محمد ما تريد الا ان نقول فيك
 ما قالت اليهود في عيسى فاذل الله فاما قل يا اهل الكتب الخطاب يعم
 اهل الكتابين تعالى الى كلمة قال البغوي العرب تسمى كل قصة لها شرح

كلمة ومنه سميت القصيدة كلمة **فكسواء** مصدر لا يتكسب مستوية وكبريت
 لأن المصدر لا شين ولا تجم ولا توت **فبئس** **وئسكم** ظن من متقول **فبئس**
 يعني لا يختلف فيه القرآن والتوراة ولا الخليل **أن لا تغفلا** لا الله
 يعني لا تشكوا بعد حمد عيسى في العبادة لا استسلا صلا ملكا ولا شيطانا محمدا
 علي أضماره وأجره لا من الكلمة وقيل يجب أنزع النون من لا تغفلا ولا
لتشرك به في وجوب الحج **تشتا** كما فعلت اليهود والنصارى **ديش**
 قالوا عيسى ابن الله **والاستسبحان** الله تعبدوا **وما ذكركم** النصارى **ثالث** **ولا** **يخجل**

[illegible]

وحيث
معدن
من على كوكبه
كان حيا وكان
طفلا ولا ثم
سار شيا وكان
بالقصر شيا
وتمام واستقر
وعقله في ذلك
العقول التي
لا يكون قد ما والعلم
ويكون فيا والمكب
لا يكون فيا

اعرض عن ذلك وقال اشهدوا باننا مسلمون والله اعلم
 بين اسحق بسند المتكدر عن ابن عباس

وحي الله عز وجل ان اجتمع نصارى بكم وان اجابوا اليه: عنه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم

سَمْعًا أَلَا جَارِدَاتُكُمْ أَمْ يَدْعُنَ إِلَى تَبَعِهِ يُلَاقِيَهُ الْبُطُحَاءُ

وَنَزَّلْنَا آيَاتَهُ فِي الْقُرْآنِ وَمَا أَتَى النَّفْسَ الْكَافِرَةَ

فحدث دين البصاري **الام من لعنه اي**

عظیم بندگان طویل کان دین ابراہیم و موسیٰ الف سنیہ و بن موسیٰ و عیسیٰ و هو آخر انبیاء

افلا لعقلون ○ نطلان قولو لعلم كاوايد عون

ان ابراهيم في قومه الاعمال كان عاملا باحكام التوريه اذ لا يحيل بل بالاحكامه الصريه

[illegible]

كما عَصِدَ فَكَيْفَ يَكُونُ دِينُ إِبْرَاهِيمَ الْيَهُودِيَّةِ وَالنَّصْرَانِيَّةِ وَأَمَّا فِي أَصُولِ الدِّينِ وَمِلَا يُجْمَلُ

وكان سعد بن أبي وقاص يروي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حديثه عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال سمعت رسول الله يقول يا علي ما من عبد أحب إلى الله من عبده من عمل العبادات والعبادات كلها

متفقہ علیہا لا یختل فیہا الاختلاف واللہ اعلم ہاں ہم در ان اقامہ والو عمر و حیات

وَقَعَّ بِالْمَدِّ مِنْ جَدِّهِمْ دُورِيتْ أَقْلَ مَدَّوْ قَتْلَ بِالْمَدِّ مِنْ عَارِثَ لَعْدَ أَعَادَ وَالْباقُونَ بِالْمَدِّ وَالْهَمْزِ
 بِسَمْعِهِ وَتَحْرِيكِهِ فَكَانَ زِيَادَتُ بَرُوجِ ... فَلِلَّانِ دِينَ مَزِيدُ الْهَمْزِ كَرْدُ عَلِيٍّ وَبِالْهَمْزِ بِشَانِ كَالْعَدِّ وَالْأَقْلَ قُرْبَانِ مَرْفُوعَاتُ الْهَمْزِ

فَالَّذِي يَصْعَدُ إِلَىٰ أَصْلِهِ فِي الْمَقْصَلِ الْبَارِئِ عَلَىٰ أَصْوَابِ الْمَدِينَةِ عَلَىٰ رِجْلَيْهِ الْوَلِيُّ

في اقل من عام، وكان على قادة وراش عذرانه سد المهمة التاسعة الفا كاهو

مِنْهُ عِنْدَ اجْتِمَاعِ الْمُسْلِمِينَ إِذَا كُنَّا مُفْتُو حِينَ دُعِيَ قِدَاةُ إِلَى عَمْرٍو قَالُوا وَهَشَامُ

وَأَمَّا الْفُلُ فَأُرْسِلَتْ بِإِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفِيهِ رُحْمَاءٌ وَأَقْرَبُونَ وَفِي الْفُلِ رَحْمَةٌ لِّعِبَادِ اللَّهِ لِيَرْجِعُوا فِيهَا بِمَا كَانُوا فِيهَا يَسْتَفْتِمُونَ

قبيل دوسم و زيدت الفا فاصلا بين التمرتين على اصلهم ثم حذفت الهمزة الثانية
فما زال من جنسها كما رأيت ثم اعيدت الهمزة على ما كان عليه في قوله تعالى

تخضعنا على قعدة الى عمر دوو الوون ولعبت على فو ده هسسام والكان اصله هاليم على الحد

فلا تغربوا في فلاة من الارض فتموتوا وكنتم من الخاسرين
 انما ارسلناك بالبينات وانزلنا القرآن بالهدى والرحمة المبينة

حالة أخرى - به للادلى وحازان يكون هو لا مينادى بجدف حرف النداء والمجمله التاليه

خالد بن ولید

الذي وابتعد صلته والموصول مع الصلة خبر لا يتم قال حجة اللوة جاز وضع اسم الاستارة

موضع الموصول يعني اتم لوها اتم الذي : اتم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

[illegible]

فانزول

مجلس شورای ملی و دولت در این باره اقداماتی را در پیش گرفته اند.

واكنتم ليسستم بعض ما هو في التوراة والا يجيل من نعمت محمد صلى الله عليه واله وسلم ومن دين موسى
وعيسى سيدنا محمد بن محمد النبي الامي المبعوث في اخر الزمان فانتصروهم فيما ظهره نظام
مع علمكم بما في التوراة والا يجيل **فلم تخافون** ايها الصفاة الغافلون
عن ظهور بطلان قولكم **فما ليس لكم فيه علم** من
ابراهيم وشريعته حيث لم يكن كذ في التوراة والا يجيل دينه وملته وكان فيكم بالون
سدين **والله تعلم ما انزل على كل نبي من الاحكام واسم الان**
الاما علمكم الله في كتابكم بل انتم لا تعلمون اصلا حيث تنكم ما انزل الله عليكم
بنذتم كتاب الله وزاد ظهوركم حتى لم تؤمنوا بمحمد وقد اخذ الله منكم فكنتم
في تلك الحماجة بالاطريق الاولى اذ يصلم بحماجة الى العاكر ونسبكم على ان بحماجة ذول
صحيحة كنون عالمنا يعلم الله تعالى ان الله تعالى من ابراهيم وقال ما كان
ابراهيم يهوديا ولا نصرانيا يعني كان دين ابراهيم موافقا
لدين موسى وعيسى في كثير من الفروع **ولكن كان حنيفا**
ما لاهن العقائد الذالفة وتقول بحنيف الذي يوحد ويضي ويختار ويستقبل القسمة
ولم يكن ذلك في اليهود والنصارى **فمنهم** متفاد الله تعالى فيما سار به غير متبع لهواه وام
لا تتفادون ما امر الله به حيث لا تؤمنون بالنبي الامي الذي يجلد وكم كتبوا عندكم في التوراة
والانجيل ونسركون بالله فيقولون ثالث ثلثة وتقولون عزير ابن الله والمسيح ابن الله فكيف
تدعون انكم على دين ابراهيم وملته **وما كان ابراهيم من المشركين**
بل كان من الموحدين **ان اولي الناس** اولي مشيقت من الولي يحبه القريب
يعني احصم واقدريم ديننا **انهم للذين اتبعوه** من امره حيث
كانوا على دينه بلا شبهة **وهذا النبي** محمد صلى الله عليه واله وسلم
الذين امنوا محمد صلى الله عليه واله وسلم لوافتم ابراهيم في اكثر الشرائع
فانهم يوحدون ويضجون ويختنون ويصلون الى الكعبة ويحجون ويعتقون ويؤمنون بكلماتك
ابنينا بها ابراهيم ربه فامعن **والله ولي المؤمنين** محمد صلى الله
عليه واله وسلم فانهم يؤمنون بجميعه لا ينسوا من اولهم الى اخرهم بخلاف اليهود والنصارى
قال النعماني روى الكلبي عن ابني صالح عن ابن عباس ودوا محمد بن اسلم عن ابن شهاب بن كند
انما هاجر جعفر بن ابني طالب وانا من اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم الى الحبشة
وهاجر ابني صلى الله عليه واله وسلم الى المدينة وكان دقعة بدرا اجتمعت قريش في
دار الندوة وقالوا ان لنا في الذين هم عن النبي امشي من اصحاب محمد صلى الله عليه واله وسلم
ثلاثة فرقتين فقتل منكم بيدنا فاجعلوا له **هذه** ولي النبي امشي اليكم من عند محمد صلى الله عليه واله وسلم

ما جئتم انتم عن ان
التوراة والا يجيل
لشدة الظلم كيف
تخافون فيما لا
وهو اذ انتم
ابراهيم بن محمد
لشدة منكم
والسلامة
قوله ما انتم
ما جئتم فيما لا
لوصفهم العلم
صنفه وانما ارادهم
يصلحون في
فما انتم
عليكم كيف
عليكم كيف
ثم وقع ذلك
يقولون
والله يعلم
كانت حال
هذه الشريعة
في المواقف
والخبايا
لا ينبغي
الاجابة
ان هذا
نقل سبها
ابراهيم بن محمد

مواظبة على
قال تعالى
وقد سبوا
الحنيفة
وكان من
الذين
فانهم
وكانوا
وكانوا

تخشية حتى يلبس عليهم دينهم ليصنعون كما نصنع فاجروا عن دينهم فان الله تعالى
نعيم يا اهل الكتاب لم تلبسوا الحق بالباطل وتكلموا بالحق وانتم تعلمون **وَقَالَت**
طَائِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَكُنَّا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَةِ بِأَعْيُنِنَا قُلْ يَتَّبِعُونَ اَمْرًا
لَّيْسَ بِاَمْرٍ عَلَيْنَا اَلَا اَتَى الْيَهُودَ وَنَقُولُ لَهُمْ قَوْلًا مَّا يَكْفُرُ عَلَيْهِ **وَاجْعَلُوا**
اِخْوَانَهُمْ يَتَّبِعُوا اَمْرًا لَّيْسَ بِاَمْرٍ عَلَيْنَا اَلَا اَتَى الْيَهُودَ وَنَقُولُ لَهُمْ قَوْلًا مَّا يَكْفُرُ عَلَيْهِ
وَقُلْ لَّيْسَ لَنَا عَلَيْهِمْ حَقٌّ لِّغَلْظِ ظَنِّكُمْ مَّا لَكُمْ لِيُغْفِرَ قَوْلًا عَلٰى ذَلِكَ اَشْرَافُ
حَسْبُكَ مِنْ يَهُودٍ خِيَارٌ وَقَدْ يَمْرُؤُهُمْ عَرَبِيَّةٌ وَكَذَلِكَ خَرَجَ مِنْ جَرِيدَةٍ عَنِ السَّيِّدِ وَقَالَ بِجَاهِدٍ وَقَالَ
وَالْكَلْبِي هَذَا فِي شَأْنِ الْقَبِيلَةِ مَا صَارَتْ إِلَى الْكَلْبِيَّةِ شَيْءٌ ذَلِكَ عَلَى الْيَهُودِ وَقَالَ كَعْبُ بْنُ الْأَشْجَثِ
وَاصْبَحَ بَايَ مَنُوبَايَا الْكَلْبِيَّةِ وَصَلُّوا إِلَيْهَا أَوَّلَ النَّهَارِ ثُمَّ أَكْفَرُوا وَادْرَجُوا إِلَى قَبِيلَتِكُمْ أَخْرَ النَّهَارِ
وَلَا تَوْفَّيْتُمْ عَظْفٌ عَلَى مَنْ بَايَ الْيَهُودَ لَئِنْ تَفَّيْتُمْ تَبْغُوا حَقِيقَةَ الْإِيمَانِ وَطَائِفَةُ
الْقَلْبِ وَلَا تَصْدُقُوا أَحَدًا **إِلَّا مَن تَبِعَ دِينَكُمْ** أَي لَا هَلْ دِينَكُمْ
أَوْ الْمَعْنَى لَا تَطْعَمُوا إِلَّا مَن تَبِعَ دِينَكُمْ قَبْلَ ذَلِكَ فَإِنْ رَجَعْتُمْ رَجَعْتُمْ
وَجَاءَ إِنْ يَكُونُ لَا تَوْفَّيْتُمْ بَيَانًا لِّكُفْرِهِمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ
دِينَكُمْ قُلْ بِحَسْبِ كُفْرِهِمْ **إِنَّ الْهَدْيَ** الَّذِي أُعْطِيَ الْمُسْلِمِينَ **هَدًى**
اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ أَنْ يَصْنَعُوا أَوْ يَصْنَعُوا بِاللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ
أَوْ يَصْنَعُوا قُلْ بِحَسْبِ كُفْرِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ
أَنْ يَتَوَفَّى قَدْ أَمِنَ كُفْرُهُمْ أَوْ يَصْنَعُوا بِاللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ
يَتَّبِعُونَ دِينَكُمْ أَوْ يَصْنَعُوا بِاللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ
وَالْحُكْمُ **أَوْ يَحْجُوكُمْ** عَظْفٌ عَلَى بَوْنٍ مِّنْصُوبٍ بَيْنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَةِ
عَائِدَةً إِلَى أَحَدٍ وَهُوَ تَكُنْ مَعَهُ دَافِعًا لِّكُنْهُ جَمْعٌ مِّنْ مَّجْعُونَةٍ الْمَقَامُ لَا فِي حِزْبِ الْيَهُودِ أَوْ الْإِسْتِغْنَاءِ
مِنْهُمْ أَوْ كَمَا تَكُنْ لَنْ يَغْلِبَكُمْ أَحَدٌ **عِنْدَ الْكُفْرِ** لَوْ مِثْلُ الْقَبِيلَةِ لَوْ هُجِمَ عَلَى الْهَدْيِ
دُونَكُمْ يَعْنِي أَنَّ الْيَهُودَ لَمْ يَكُنْ عَلَى ذَلِكَ الْكُفْرَ لَا يَتَّبِعُونَ ذَلِكَ الْكُفْرَ وَالْحَسْبُ وَجَاءَ إِنْ يَكُونُ بَوْنٍ
مِّنْصُوبٍ بَيْنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَةِ أَوْ يَصْنَعُوا بِاللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ
كَأَنِّي قَوْلُهُ لَمْ يَكُنْ دُونَ كُفْرِهِمْ وَالْمُسْتَقْنَى مَضَاهُ فَاغْلُظْ بَوْنٍ وَالْمُسْتَقْنَى مَقْدَمٌ عَلَيْهِ أَوْ فِي
أَوْ يَحْجُوكُمْ كَمَا يَعْنِي كُفْرُهُمْ فِي حِزْبِ الْيَهُودِ لَوْ تَطْعَمُ مَعَهُمْ أَوْ كُفْرُهُمْ أَوْ يَصْنَعُوا بِاللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ
بِأَنْ يَكُونُ أَحَدٌ مِّنْهُمْ أَوْ يَصْنَعُوا بِاللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ
أَنْ يَكُونُ الْإِسْلَامُ لَا تَتَّعَمُّ أَوْ يَصْنَعُوا بِاللَّهِ بِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ وَبِأَقْوَامِهِمْ

٤٨

فما تروى من أسرارها
وأنتم تشهدون أن الله
على هذه القول إنما
فصل المسائل وعند
عروهم أن لا يكون
اشتغال التوبة إلا
على إحيات الدلالة
على أن محمد صلى الله
والسلام إذا خلاص
مع بعض شهداء
وقد تروى عن بعض
عربيا وأنتم تشهدون
أن نفسا لا تفتل
القول بل لا تفتل
هذه الآية على الأجر
عند الغيب لا تفتل
عليه والله أعلم
بما كنتم في القسام
ونظرون الناس فيهم
شأن أن لا يفتل
نفس القول إنما
فصل المسائل وعند
عروهم أن لا يكون
اشتغال التوبة إلا
على إحيات الدلالة
على أن محمد صلى الله
والسلام إذا خلاص
مع بعض شهداء
وقد تروى عن بعض
عربيا وأنتم تشهدون
أن نفسا لا تفتل
القول بل لا تفتل
هذه الآية على الأجر
عند الغيب لا تفتل
عليه والله أعلم
بما كنتم في القسام
ونظرون الناس فيهم
شأن أن لا يفتل
نفس القول إنما

فصل المسائل وعند
عروهم أن لا يكون
اشتغال التوبة إلا
على إحيات الدلالة
على أن محمد صلى الله
والسلام إذا خلاص
مع بعض شهداء
وقد تروى عن بعض
عربيا وأنتم تشهدون
أن نفسا لا تفتل
القول بل لا تفتل
هذه الآية على الأجر
عند الغيب لا تفتل
عليه والله أعلم
بما كنتم في القسام
ونظرون الناس فيهم
شأن أن لا يفتل
نفس القول إنما

اخذ الله ميثاق التبيين

اردان الله اخذ الميثاق من كل بني ان يؤمن بعتك ويؤمن بعهده وان يتبعوه وهذا معنى قول ابن عباس وقال علي بن ابي طالب لم يبعث الله نبيا ادم ومن بعدك الا اخذ عليه العهد في امر محمد صلى الله عليه واله وسلم واخذ العهد على قوم لتؤمنن به ولئن بعث وهم احياء لينصدن وقيل معناه اخذ الله ميثاق اهل الكتاب ففى الكلام اما اخذت مصاف تقول به اخذ الله ميثاق النبيين وهم بنو اسرائيل اهل الكتاب واما ساءهم بنبيين فكما لانهم كانوا يقولون نحن اولى بالنبوة من محمد لاننا اهل الكتاب والبنون كانوا ايضا قد اخذوا ميثاق النبيين ايضا قد الى الفاعل والمفعول اخذ الله الميثاق الذي وثقه النبيون على اممهم ويؤيده قراء ابن مسعود واي بن كعب واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب والصحيحة هو الميثاق الاول المنطوق من القراءة المتواترة فاخذ الله الميثاق من موسى ان يؤمن بعيسى ويؤمن ان يؤمنوا به ومن عيسى ان يؤمن بمحمد صلى الله عليه واله وسلم ويؤمن ان يؤمنوا به ومن ثم قال عيسى يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصداقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسالي التي آتت من بعدي اسمي احمد والقراءة المتواترة لا ياتي في قراءة ابن مسعود لان العهد من المتبوع عهد من التاب

ايتيكم قوا حرة بكسر اللام على انها جادة وما مصدرة اي لاجل آياتي التي بعثت الكتاب ثم يحي رسول مصدق له اخذ الله الميثاق لتؤمنن به وتصدقن به او موثقة لي اخذ الله الذي ايتيكم وجاءكم رسول مصدق له والباقون بقوم الامم لوطية للقسام لان اخذ الميثاق بمعنى الاستحلاف وما حينئذ يحتمل ان يكون شرطية وتؤمنن به ساد مصداق جواب القسم وجزااء الشرط جميعا وانفع اخذ الله ميثاق النبيين واستحلفهم لئلا ياتيكم من باب شجر جاءكم رسول مصدق له لتؤمنن به ويحتمل ان يكون موثقة مبتدأ بمعنى الذي وجده لتؤمنن به لي الذي ايتيكم من كتاب ثم جاءكم رسول مصدق له لتؤمنن به قذانا ثم ايتناكم على التعظيم كما في قوله تعالى وايتنا داود وزبورنا والاخرين بالا فذاد من

كتب وحكمة اي سنة اوفته في الدين ثم جاءكم من انشون مصدق لما للكتاب الذي جاءكم

جملة ثم جاء عطف على الصلة والفاء تيد اني الموصل مظهر وضع موضع الخبر هو لما معكلا لقد يره مصدق له قيل المراد بالرسول محمد صلى الله عليه واله وسلم خاصة لكونه مبعوثا الى كافة الانام وهو المستفاد من قول ابن عمر وما ذكر من قول علي والصحيح عندي ان اللفظ عام ولا دليل على التخصيص ولا شك ان الايمان بجميع الانبياء والنقول بلا تفرق بين احد من رسله واجب على جميع الامم السابقة واللاحقة وقد قال الله تعالى شرع لكم من الدين ما تسمعون فوجاه الذي اوجيها اليك وما وصينا به اباهم موسى وعيسى ابن ادم والذين

وتنبيه وانما هذا الميثاق
كونه لا سلا رانيا
من استعمل في العلم
لا هذا المقصود
سعيد وخاب من كان
فلا مثل من من شئ
فلا مثل من من شئ
هسنا فلم يفتهم
هسنا فلم يفتهم
فلا مثل من من شئ
قال ملا مصطفى
لقد والله من علم لا يقع
ومن علم لا يقع
قال تعالى ولا ياتكم
ان تجلوا بالله وادوا
اربابا وادوا
السئل الا دلي
العلم والدين
فلا ياتكم من باب
بالدفع انما عطف على
ان يكون عطف على
قول وغيره وان
احد مما ان جعل لا
منه واللفظ ما كان
لشئ ان يؤيد الله
الكتاب والحكمة
ان يقول الناس
عباد الله ولا ياتكم
ان تجلوا بالله

والذين ان اكرم
لا يدان ما كان
كافوا ما كان
والنبيين زيارا
الله ولا ياتكم
ان تجلوا بالله

وقر علي وابن عباس رضي الله عنهما بتخصيص ذلك النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا لزوم لاهل البيت؛
 المعاندين فان الظلام معهم انما كان في امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم لا غير وليس المقصود من
 قولها نفى الحكم عاقله، وجاز ان يكون تخصيص العهد لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم لاظهار رفضه
 وفي قوله تعالى مصداق لما يمكنه اشارة الى ان كل من يجهل يستلزم تكنيب ما معه لتؤمنين
 به اي بالاسوة ولتتصرنه بالتسليم ان ادركتموه او بامانكم بالنصر من ادركه
 من ابناء عمركم له مدركه قال البغوي حين استخرج اليه الذرية من حساب آدم والا بنياه فيهم
 كالمصابيح والعصر اخذ عليهم الميثاق في امر محمد صلى الله عليه وآله وسلم قال استيناف بيان
 لاخذ الميثاق كانه قيل كيف اخذ الله الميثاق او ناسب لاذي قال اذا اخذ الله الميثاق
 وعلى الاول ناسبه انك عاقد ميثاقه واخذتم على ذلك
 اضرب اي عدي استقام تقريروا اي الانيته ادهم والاهم جميعا
 يوم الميثاق اقرنا قال الله للرسول فاستشهدوا على انفسكم وعلى
 اتباعكم بالاقرار يوم القيمة ولنا معكم من الشهود
 عليهم وعليهم وقال سعيد بن مسيب قال الله تعالى لما نكثت ناسه انما عليهم كتابه من غير
 مذکور فمن تولي من ابناء الرسل بعد ذلك
 النصارى قالوا لك هم الفاسقون
 الى الكفر هذا صريح في ان الميثاق كان على النبيين والامم اجمعين وكفى بذلك
 المتبعين عن الايمان اغير دين الله يغيرون
 هم الفاسقون والهم فوسطت للاكاذب او على محمد وتقديره الفاسقون يغيرون دين الله
 يغيرون او يقدرون ان يتولوا يغيرون الله يغيرون وتقديم المفعول للتخصيص والى هذا الوجه ص
 تهديره اختصاصه بغير دين الله بالطلب وفيه اشارة الى ان طلب دين الله لا يحاط به طلب
 غير دينه قد اوعى وبعقوب وحفص عن عاصم يغيرون بالياء على الغيبة الخطا في قوله والله
 هم الفاسقون والجمهور باناء على الخطاب نظرا الى قوله ايتكم وقيل قد يره قالهم
 اغير دين الله يغيرون قال البغوي ادعى كل من اليهود والنصارى انه على دين ابراهيم وانقصوا
 الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عليه السلام كلا انما ابراهيم بري عن دين ابيه احم
 فغضبوا وثاروا لانهم بغضوا ولا ناكل بدينك ناكل الله يغير دينه يغيرون
 اي الله استلهم اي خضع وانقاد والجملة حال من الله الواتم في دخول من
 في السموات والارض اي الملكة والارض اي الجن والناس طوعا
 اي طافين واختيارهم وهم الملكة والمؤمنون من الشيطان انقادوا باختيارهم وبقا
 من الامور التكليفية لا افعال الاختيارية وانها بقضاء الله سبحانه واصحابه امر في اختيارهم

فاجابوا قالوا له
 انهم قد كانوا
 لهم مكان
 ان يجعل الله ليلا
 بالامانة من عبادة
 نفسه ولا يهجم
 عن عبادة الملائكة
 فاجابوا القوم بانهم
 على سبيل الامانة
 فها هو لا يعب
 انفسه والاله فاما
 الكلام وما يدل
 على لا انفس عن
 الا دل ما روي
 عن ابن مسعود انه
 ذرا ولي باسمهم
 المستنارة الثانية
 قال النجاشي ولا
 باسمهم الله وار
 ابن جبريل لا يامرهم
 محمد ونبينا كما
 عيسى ونبينا كما
 الانبياء ان تعبدوا
 الملكة اديا كما
 ف جعلت عديدا
 في المسلمين انما

۱

قُلْ مَا يَعْنِي نُكْرًا وَمَا لِي لَمْ يَنْصُرْنِي ○ فِي دَفْعِ الْعَدُوِّ ابْنِ

مِنْكَ لَا اسْتَغْفِرُكَ عَنْ الشَّيْءِ بَيْنَ يَدَيْكَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى
 لَا هُوَ أَهْلُ النَّارِ عَدَا بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ فِي الْآبَاءِ وَأُولَئِكَ مَا بِهَا لَارِضٌ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْتَ تَقْدِرُ بِهِ يَقُولُ
 لَمْ يَقُولُوا دَرَسْتَ مِنْكَ أَهْلُ هَذِهِ وَأَنْتَ فِي صِلَابِ آدَمَ إِنْ لَا تَشْرِكُ بِي شَيْئًا فَأَبَيْتَ
 إِلَّا أَنْ تَشْرِكَ بِي مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ **لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ فِي الْقَامُوسِ الْبِرُّ الْمَصَافَاتُ إِلَى الْعِبَادِ الطَّاعَةِ وَالصَّالِحِينَ**
وَالِاتِّسَاعُ فِي الْإِحْسَانِ وَالصَّدَقُ وَالطَّاعَةُ فَكُنْتُ الْبِرَّ الْمَصَافَاتُ إِلَى الْعِبَادِ الطَّاعَةِ وَالصَّالِحِينَ
وَالِاتِّسَاعُ فِي الْإِحْسَانِ وَضِدُّ الْغَيْرِ وَالْعَقُوقُ وَالْبِرُّ الْمَصَافَاتُ إِلَى اللَّهِ الرَّضَاءُ وَالْإِخْلَاصُ وَالْغَيْرُ
وَضِدُّ الْغَضَبِ وَالْعَذَابِ فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ وَابْنُ عَبَّاسٍ وَجَاهِدُ بْنُ سَعْدٍ وَجَاهِدُ بْنُ الْحَكَمِ وَالْجَنَّةُ وَالْجَنَّةُ
ابْنُ عَبَّاسٍ الْفَتْوَى وَقِيلَ لَطَاعَةُ دَقِيلَ الْخَيْرِ وَقَالَ الْحَسَنُ لَنْ تَكُونُوا أَبَدًا إِنْ لَمْ تَكُونُوا عَابِدِينَ لِلَّهِ
فِي الْإِحْسَانِ وَالطَّاعَةِ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ لَنْ تَبْلُغُوا حَقِيقَةَ الْإِبْرَةِ إِلَّا هُوَ كَالْخَيْرِ وَأَنْ تَنَالُوا
بِرَّ اللَّهِ الَّذِي هُوَ الرَّحْمَةُ وَالرَّضَاءُ وَالْجَنَّةُ فَالْإِلَامُ عَلَى الْأَوَّلِ الْجَنَّةُ وَعَلَى الثَّانِي الْعَمَلُ عَزَّ وَجَلَّ
مَسْعُودٌ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالصَّدَقِ فَإِنَّ الصَّدَقَ يَهْدِي
إِلَى الْبِرِّ وَالْبِرُّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ وَيَأْخُذُ بِالْأَوَّلِ يَصِدُقُ وَيَتَجَمَّعُ الصَّدَقُ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ
لَكَ أَبَارُودَهُ مَسْلُومَةً وَاحِدٌ وَالْزَّمَنِيُّ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ الصَّدِيقِ مَنْ فَوَّعَ عَلَيْكَ بِالصَّدَقِ فَإِنَّهُ
مَعَ الْبِرِّ وَجَاهِدُ بْنُ الْحَكَمِ وَالْكَذِبُ فَإِنَّهُ مَعَ الْغَيْرِ وَهَذَا فِي النَّارِ الْجَنَّةُ وَهُوَ أَحَدُ
وَبَيْنَ مَا فِي الْأَدَبِ **حَتَّى تَنْفَقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ**

فلو لم يكن للبعض مال والرد بما يجنون أصناف اموال كلها فان الناس يجنونها ويؤتونها ويبيعون
 القلوب فمتى لم يفتق شيئا من الاموال حتى الذرة المفروضة ما تاكل البريل كان عاجلا فبعد الا
 ثبت فرضية اتفاق البعض من كل صنف من المال وثبتت من كان عند مال طيب وقال خيب لا يجوز
 له الامتناع من الخيبت بدلا من الطيب نظيره قوله تعالى يا ايها الذين امنوا انفقوا مما رزقناكم
 وما اخرجناكم من الارض ولا يسموا الخيبت منه تنفقون ولستم باخذين الا بالان تفرغوا والقدر
 القليل جنبنا لا يجزي عن الواجب اجماعا ولا نعوون الا جبهة لا يقضه ذلك خلاية جملة في
 مقدار الواجب من مال والتفق الا حاصلة الواردة في مقاييد الذرة بياتها لابي الكلام في
 ان الآية تدل على وجوب الذرة في كل مال تاميكا كان ولا بالتأقدا النصاب او لا فاضلا عن
 الحاجة الاصلية او لا حال عليه التحول او لا لكن ثبت بالآيات والاحاديث مثل قوله تعالى يسألونك
 يا ابا يعقوب عن العفو وقوله عليه الصلوة والسلام ليس في العوال والافراول ولا العفو صدقة
 وقوله لا سئلوا في السلام في جواب من قال هل علي غير هذا الا ان تطوع وقوله عليه الصلوة والسلام
 لا صدقة الا عن ظهركم وغير ذلك انه لا ذرة الا في السوايم او التقدير ادعوا من الخيرة
 اذ بلغت نهبها وحال عليه التحول والا في الاموال والنفق والتفقد عليه الاجماع فقلنا ان هذه
 مخصوصة بالبعض فالمراد بالآية ان كل ما سوى الصنفين من ماله وقال سبحانه ولا يهيئ هذه الا

[illegible]

فَالْمُتَنَبِّهَةُ

بسم الله الرحمن الرحيم

عَلَى هَذَا الرَّجُلِ

مجلس الادارة

منهم من قال:

هو العنق

مدیر عامل: **دکتر محمد علی**

بسم الله الرحمن الرحيم

الشيخ

المفتون و
الشيخ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عَلَّمَ

يعني ان الله يحازيه على حسب العمل والنية ذاك السبب هو انه هو توحيد
 اعني ان الله والشواب لذلك على ان عملنا اكثر من الحسنات نوجب الجزاء والثواب لا بحسب
 غاية المبالغة في علمنا حيث لم يقبل وما دفعتم بصيغة الماضي وذكر صيغة المستقبل للدلالة
 على اننا قد علمنا قبل اننا قد صعدنا ان الاثبات او كبريا وفيه اشارة الى اننا قد علمنا على عين
 البصيرة لا باليقين
 قالت اليهود لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم انك تعلم انك على حق ابراهيم وكان ابراهيم لا يعلم
 انهم الابل والبيات وادنا ناكلها فقلت انت على ملكه فقال النبي صلى الله عليه واله وسلم ان كان
 ذلك حلالا لاهم فقالوا كل ما نمت من اليوم كان ذلك حلالا على نومت ابراهيم حتى انقضى اليها
 وكانوا يكرهون نسخهم ولا يحكموا بنقل الله تعالى فقلت انكم تعلمون ذلك حلالا على نومت ابراهيم حتى انقضى اليها
 بمعنى المعلن معناه تناول الغداء والشراب وهذا الغداء والشراب للعبد ليعطى كل من شرب من الطيبات
 التي حرم في التوراة يظهر من الذين هادوا فلا يشمل ذلك الميتة والدم ولحم الخنزير وعذوق ذلك
 من الميتات كالسباع وغيره ما كان حلالا مصداق يقال حلال شيئا فلا تقتل
 فيستوي فيه المذكور الميت والجسم والواحد قال الله تعالى لا من حل لهم يعني كان ذلك المظن
 حلالا لبيتي اسرائيل اي لا ولا يعقوب كما كان حلالا على يعقوب واليه
 ابراهيم واسحق الا ما حرم اسرائيل يعني يعقوب على
 نفسه وهي نوح الابل والبيات وذلك لانه كان يعرف النساء منذ كان طفلا
 والله له لما كل احب الطعام اليه وكان ذلك ابيه اليه اخذ به احمد واليكم وعلمها عن
 ابن عباس مرفوعا بسند صحيح ذكر ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال لعن الله عطاء ومقاتل والكلبي
 وذكره النووي رواية جبريل عن ابن عباس انه لما اصاب يعقوب عرق السبع وصف له الا
 ان يجنب لحيان الابل فيزجها يعقوب على نفسه وقال النووي قال الحسن حرام اسرائيل على
 نفسه لم يخبره وتعد الله عن رجل فقال ما بان يميز ذلك له في معناه على ذلك وقوله
 انما كان ذلك حراما عليهم بحسب اسرائيل فان كان قد قال ان عاقبا في الله لم يكن له اذني ولذين
 حراما عليهم من يمينهم من قبل ان ينزل التوراة الخلة لا يجوز
 ان يفتن بحسب اسرائيل كما يظهر ذلك فائدة حيث في التفسير فان تحريم اسرائيل لا يمتنع
 بعد نزل التوراة ولو حصل متعلقا بكان حلالا لم تحرم الصفات قبل تمامها فهو متعلق بمحمد
 دل عليه ما سبق في هو حلال في باب متى كان حلالا وتعد يده كان حلالا من قبل ان ينزل التوراة
 فتمت نزل التوراة حرم عليهم الطيبات فظهر لهم ان الله تعالى في ذلك من الذين هادوا حراما
 عليهم طيبات احلت لهم وقال وعلى الذين هادوا حراما كل ذي ظفر ومن البقر والغنم
 عليهم شيئا مما الاكل حلت ظهورها في التوراة او ما احتلظ بعلم ذلك جزئيا منهم

قال صاحب الكفاية
 على الطهارة لا يطهر
 اول انوار الطهارة
 اناس في ان اللفظ
 والقرينة الجلي لا اختلف
 والاولى من ان يترك
 اول ما ذهب قوم من
 القضاة والاولى من
 التفسير والاولى من
 الوجود احد هاتين
 تعالى دخل فظن
 على لفظ الطهارة في
 هذه الآية لا بد ان
 افظوا الطهارة قائم
 مقام لفظ الطهارة
 لما حاز ذلك وانها
 انما استثنى شيئا
 وبسبب مثل انما حاز
 الاستثناء يخرج من
 الكلام فلو لا دخول
 الكلام من الاقسام
 تمت لفظ الطهارة
 لولا هذا وان كان
 هذا هو لفظ ان
 الانسان في حرام
 الا انما هو من
 انما وصفها
 انما وصفها
 انما وصفها

من اجل ان الله يحازيه على حسب العمل والنية ذاك السبب هو انه هو توحيد
 اعني ان الله والشواب لذلك على ان عملنا اكثر من الحسنات نوجب الجزاء والثواب لا بحسب
 غاية المبالغة في علمنا حيث لم يقبل وما دفعتم بصيغة الماضي وذكر صيغة المستقبل للدلالة
 على اننا قد علمنا قبل اننا قد صعدنا ان الاثبات او كبريا وفيه اشارة الى اننا قد علمنا على عين
 البصيرة لا باليقين
 قالت اليهود لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم انك تعلم انك على حق ابراهيم وكان ابراهيم لا يعلم
 انهم الابل والبيات وادنا ناكلها فقلت انت على ملكه فقال النبي صلى الله عليه واله وسلم ان كان
 ذلك حلالا لاهم فقالوا كل ما نمت من اليوم كان ذلك حلالا على نومت ابراهيم حتى انقضى اليها
 وكانوا يكرهون نسخهم ولا يحكموا بنقل الله تعالى فقلت انكم تعلمون ذلك حلالا على نومت ابراهيم حتى انقضى اليها
 بمعنى المعلن معناه تناول الغداء والشراب وهذا الغداء والشراب للعبد ليعطى كل من شرب من الطيبات
 التي حرم في التوراة يظهر من الذين هادوا فلا يشمل ذلك الميتة والدم ولحم الخنزير وعذوق ذلك
 من الميتات كالسباع وغيره ما كان حلالا مصداق يقال حلال شيئا فلا تقتل
 فيستوي فيه المذكور الميت والجسم والواحد قال الله تعالى لا من حل لهم يعني كان ذلك المظن
 حلالا لبيتي اسرائيل اي لا ولا يعقوب كما كان حلالا على يعقوب واليه
 ابراهيم واسحق الا ما حرم اسرائيل يعني يعقوب على نفسه وهي نوح الابل والبيات وذلك لانه كان يعرف النساء منذ كان طفلا
 والله له لما كل احب الطعام اليه وكان ذلك ابيه اليه اخذ به احمد واليكم وعلمها عن ابن عباس مرفوعا بسند صحيح ذكر ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال لعن الله عطاء ومقاتل والكلبي
 وذكره النووي رواية جبريل عن ابن عباس انه لما اصاب يعقوب عرق السبع وصف له الا ان يجنب لحيان الابل فيزجها يعقوب على نفسه وقال النووي قال الحسن حرام اسرائيل على نفسه لم يخبره وتعد الله عن رجل فقال ما بان يميز ذلك له في معناه على ذلك وقوله انما كان ذلك حراما عليهم بحسب اسرائيل فان كان قد قال ان عاقبا في الله لم يكن له اذني ولذين حراما عليهم من يمينهم من قبل ان ينزل التوراة الخلة لا يجوز ان يفتن بحسب اسرائيل كما يظهر ذلك فائدة حيث في التفسير فان تحريم اسرائيل لا يمتنع بعد نزل التوراة ولو حصل متعلقا بكان حلالا لم تحرم الصفات قبل تمامها فهو متعلق بمحمد دل عليه ما سبق في هو حلال في باب متى كان حلالا وتعد يده كان حلالا من قبل ان ينزل التوراة فتمت نزل التوراة حرم عليهم الطيبات فظهر لهم ان الله تعالى في ذلك من الذين هادوا حراما عليهم طيبات احلت لهم وقال وعلى الذين هادوا حراما كل ذي ظفر ومن البقر والغنم عليهم شيئا مما الاكل حلت ظهورها في التوراة او ما احتلظ بعلم ذلك جزئيا منهم

فَوَجَّهْهُمْ قِبَلَهُ وَقِيلَ لَهُمْ إِنَّا مَبْعُوثُونَ فِيهِ بِرَأْسِهِ وَنَحْنُ الْمُبْرِكُونَ

لَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمَّا جَاءَهُمُ الرِّسَالَةُ لِمَ آمَنُوا قَالُوا إِنَّا كُنَّا نَمُوتُ وَإِنَّا كُنَّا فِي غَمٍّ مُبِينٍ

لَا تَنْفَكُ عَنْهُ

في كل سنة ولا ترم ولا ذنب وراثة وراثة وقيل بركة بالباء موضع البيت او هو مع المطاف

[illegible]

حيث بهما قوله الماء واختلف العلماء في معنى اوليته فقال ابن عمر ومجاهد وقطادة واليهيتي والزهري
^{السير والارض خلقا}
 من ظهري وجه الماء عند خلقه فقال الارض بالسر عام وكانت زبدية بضياء عالم الارض حيث

وقيل هو اول بيت بني في الايام عن علي بن الحسين

عليه وعلى آباءه السلام إن الله وصمحت العرب بيننا وهو أعلم. المعروف فامرا الملكة ان ياتوا
ثم امرا الملكة الذين هم سكان الارض ان ياتوا في الارض. الى مثاله وقد مره فتنه و

سموه الصراخ واسم من في الارض ان يطوفوا به كما يطوف اهل السما بانبياء المعمور وادوي

هذا البيت قيل بالفن عام ويروى عن ابن عباس قال اراد به ان اول بيت بناه ادم في

الحسن اخرجنا من الدنيا في تاريخ مكة وفي الصحيحين عن ابي ذر رقت يا رسول الله ابي مسجد

قال اربعون سنة ثم انما اذا كنت الصلوة فصلها فان الفضل فيه وقيل هو اول بيت بناءه آدم

وقيل انهم في الطوفان ثم بناه ابراهيم قيل ثم هدم فبناه فدمرهم ثم العاقلة ثم

بوا الله مكان البيت فبعث رجلا يقال لها ابراهيم المحجوج لها جناحان واداس في صورة حية فكنست

لما نأخول لكعبة عن أساس البيت الأول فبناءه على الأساس القديم وقيل الإله الأول بالشرع في
دوسنتان يدوي ذاك عن علم عليه السلام قالوا بل هو البيت وفتت في الحكمة حيث

قال الله تعالى **مُبَارَكًا** منصوب عن الهمزة أي خابرة ذكوة في الاجابة والثواب فان بعض

العبادات يختص بها الحج والهدايا والعمرة وأعد لها من الصلوات والصوم والاعتكاف يذكر
أخرها فمن سألنا لاكنة ومن ثم قال أبو يوسف رحمه الله من نذر أن يصل في المسجد الحرام

رَكْعَتَيْنِ لَا يَجْنِي عَذَابَ يَوْمٍ عَذَابُهُ خَيْرٌ مِنْ عَذَابِ مَنْ هَلَكَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ

وَصَلَوْتُهُ فِي الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى بِأَثَرِ صَلَاحٍ وَضُرَّتِي فِي مَسْجِدِي بِخَمْسِينَ أَلْفَ صَلَاةٍ فِي الْحَدِيدِ

المسلم بمائة ألف صلوة رواه ابن ماجة وروى الألباني عن عطاء بن أبي رباح الذي قال قال صلوة في

الفضل لولي الله
فلو كان ذلكا
عليه السلام
والله اعلم
بالحق والعدل
والسلام
والإيمان
من عهده
الذي بيننا
قال السجدة
والله اعلم
الفضل والفضل
الفضل والفضل

[illegible]

مسجد كما هذا افضل من اهل صلوة فيها سواء من المسلمين او الكفار
صلوة في هذا وردى عن عبد الله بن ابي رباح عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مثله ولم يدعه
وردى عنه عن جابر بن عبد الله مرفوعا وروى ابن الجوزي عن جابر مرفوعا بلغظ و صلوة في
المسجد الحرام افضل من اهل صلوة لكن الوحيقة ومحمد رضي الله عنه يقولان هذا افضل من
على الصلوات المكتوبات خاصة دون النوافل الحديث زيد بن ثابت قال قال رسول الله صلى
عليه واله وسلم افضل الصلوة صلوة المراقبة اليه لا المكتوبة متفق عليه قلت والامتناع في
حكم الصلوات المكتوبات لا تدعى في المسجد لان تلك الصلوات المكتوبات فكانت فيها
وردى ابن الجوزي في خصائصه عن عبد الله بن عدي بن الحارث ان سمع رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم يقول وهو طاف بالبحرودة في سوق مكة والله انك لخير ارض الله واحبها
الي الله عز وجل ولولا اني اخرجت منك يا حرمي وكذا روى ابن الجوزي من حديث ابي هريرة
مرفوعا وهذا في العلمين لان قتلهم وفيه ايات عجيبة
تهدى الى الامان بالله ورسوله عطف على ما كان فيه ايات عجيبة
منها انهم لم يظفروا بقتلهم ومنها ان الجارحة تقصد صيد اخرجهم فادخلت
الصيد في الحرم كفت عنه ومنها مقام ابراهيم عليه السلام حيث ولد
ابراهيم من ايات يد البعض من الكل وهو الحجر الذي قام عليه ابراهيم لبناء البيت حين ارفع
البنا وكان فيه اشيد حير فاندس من كثرة اسمع بالايدي فاثر الصخرة الصماء وتوسم
فيها الى الكعبين وتحتهم صها بعد الالية من بين الصخر اربعادون ازارا سافرا الى ابيهم
وحفظه مع كثرة اعدائهم اربع سنين كل ذلك اية ومن ثم قيل ان مقام ابراهيم عطف
بيان للآيات وقيل ابراهيم مقام ابراهيم جميع الحرم ومن دخله ايا الحرم
كان امناء من القتل والنهب جملة ابتد اية اشر طيبة معطوفة من حيث المعنى
على مقام ابراهيم يعني ايات بينات منها مقام ابراهيم ومنها لان من دخل الحرم فاب
العرب في الجاهلية كانت تقتل بعضهم بعضا وتغير بعضهم على بعض ومن دخل الحرم لا
يغيره كذا قال الحسن وقادة واكثر المفسرين تظيرون قوله تعالى اولم يدروا ان جعلناهم امانا
وتحفظ للناس من هولاء وقال ابو حنيفة رحمه الله معناه من دخله كان امانا لا يجوز
تمزق من وجب عليه قتل قصاصا او حدة اخرج الحرم فالتج الى الحرم لا يستوفى منه كلفه
لا يطعم ولا يمسك ولا يشادى حتى يخرج فيقتل كن اقال ابن عباس وقال الشافعي وغيره يستوفى
منه القصاص وان دخل فيه واما اذا ارتكب الجرم في الحرم يستوفى منه عقوبة اتفاقا
ومر في تفسير قوله تعالى ولا تقا لهم عند المسجد الحرام حق يقا لولاك فيه لا يجوز في
الحرم البدنية في القتل مع الكفر ايضا فلو غلب الكافرون ودخلوا الحرم والعباد بالله

منه هذا لا ينافي
على الصلوة والصلوة
فيها افضل من اهل
شأن ان استنساها
بعضها بل هو لا
موت على عطفه
جهدا ما لا يكون
شأن تدوير ان يكون
للا بد والى ان يصب
السلام بها ان يصب
سما معا مع الكثر
عقوبه انور اذ كان
اصغر في وقت الله و
تسليم مع الله
ثم انما حكمه ان يصب
الاجنباء على الحرم
من القاصم في دل الحرم
لما ان الاجام اذا
عنا لا جند فانه
يتم مخالفة والى
لا تولى كان الصلوة
صلوات الله عليه
موت فذلك على
موت فذلك على
للسبب لا جند
اذا لو كان ذلك الله
لقال لا امة مريضة
اسر الى الله
الانسان على الله
لا ينافي بال
جهدا وكذا
يقال انما
للمعاني على
كثير من الله
ادعاء في كل هذا
الانسان في كل
الحرم في كل
الانسان في كل
الانسان في كل

الانسان في كل
الانسان في كل
الانسان في كل

بَايَتَ اللّٰهَ السمعية والعقلية الدالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم فيما ينعيه من وجوب الحج وغيره وتخصيصهم بالخطاب لان كفرهم مع علمهم بالكتاب اقم **وَاللّٰهَ شَهِيدٌ** والمحال انه مطلع على ما يعملون من الكفر والتجديف فيما يتكلمون عليه ولا يتفكرهم استسرا الحق **لَمْ تَصُكْ وَنَ تَمْنَعُونَ عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ** يعني عمن لا يسلمون الذي هو الموصل اليه تعالى شانه من امن يعني اراد الايمان منصوب على المفعول من تصدون يعني تصدون عن الايمان من اراد ان يؤمن كره الخطاب والاستسرا في التقديم ولقي العلي بن اسعد اربابا كل واحد من الاربعين مستقيما في نفسه مستقبلا سجيلا العذاب **تَبْغُونَهَا عِوَجًا** اي معوجة مصلدة بمعنى المفعول او المعنى تبغون لها عوجا اي اعوجاجا ومجلة تبغون حال من فاعل تصدون وكانت اليهود يلبسون على الناس بتجريف صفة النبي صلى الله عليه وسلم والقول بان دين موسى مؤيد وبما يحب شون بين المؤمنين يختلف كلهم وبان الاوس والخزرج ودين كرههم ما كان بينهم في الجاهلية من العداوة **وَأَنْتُمْ شَهِدَاءُ** على ما تعلمون او على ما في التوراة مكتوبا عندكم من لغت محمد صلى الله عليه واله وسلم وان دين الله هو الاسلام **وَمَا لِلّٰهِ بِعَاقِلٍ** **عَمَّا تَعْمَلُونَ** وتختارون في صد المؤمنين عن الايمان اخرج ابن اسحق والوشيعين وابن جرير عن زيد مرسله وذكره البيهقي انهم شامس بن فليس اليهودي وكان شقي اعظم الكفر شديدا الطعن على المسلمين على نفر من الاوس والخزرج في مجلس جمعهم يتحدثون فقال ما راي من القوم صلاح ذات بينهم في الاسلام بعد ان كان بينهم في الجاهلية من العداوة وقال ما اجتمع ملائكة قبيلة بهذا البلاد ولا ورثه ماكننا معهم اذا اجتمعوا بها من قرار فامر شيئا من اليهود كان معه فقال احمد اليم وجلس معهم ثم ذكرهم يوم بعثت وما كان قبلة وان بعض ما كانوا اتفوا فيه من الاسعار وكان بعثت يوما اقتسنت فيه الاوس مع الخزرج وما الظفر فيه للاوس على الخزرج فتكلم القوم عند ذلك فتنازعو وتفاخروا حتى واسبوا جلا من الحبشيين على الدليل اوس بن قبيصة اخذ بني حادثة من الاوس وجابر بن حنظل احد بني سلمة من الخزرج فتنازلا ثم قال احدهم لصاحبه ان شئتم ودينتها لان جدعة غضب الغريفة ان جدد رقا لا قد فعلت السلام معكم مودعة انظارها وهي حرة فخر جوا اليها والادوس والخزرج بعضهما الى بعض على دعوىهم التي كانوا عليها في الجاهلية فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فخرج اليهم فيهم من المهاجرين فقال يا معشر المسلمين ايد عوى الجاهلية وانابن اظهروا بعد اذ لكم الله في الاسلام وقطع بكنكم امر الجاهلية والعت بينكم ترجعون الى ما كنتم عليه كفارا الله اعلم بغير القوم انها دعة من الشيطان وكيد

تسبى
دومانية عليه الصلوة
السلام قال من مات
ولو تحجب بلباس النساء
يعود وان ساءوا
وعن ابي قال النبي
الله عليه واله وسلم
مات ولم يحجب
سلام ولم يحجب
ظاهر ارضه ما يس
او سلطان جازي
على حال شارب
او من رز
جبريت حاربي
مدينته رز
فان قيل كيف
عليه السلام
ذلك الحج اجاب
عند الله وقال
ان يكون الارض
اي وقد قارب
وعلى يد
نظروا في
القول الجناح
كادت تلبس
فوق عليه الصلوة

من ترك صلوة
مقتل
وبور صلى الله عليه
والسلام من ان
السلام من ان
تكون هلك
كلوا هذا
على من ترك
اراعوا
في العبادات
منها
مغفورا
نفاذ
مغفورا

من عدوهم فالتوا السلاح من ايديهم ولبوا دعائنا فالتوا بعضهم بعضاً ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سباعين مطيعين فانزل الله تعالى في اوس وجزار ومن كان معهما

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّي الْإِنصَادُ

مِنْ الدِّينِ أُولَ الْأَكْبَابِ ^{بِقِيَّةِ سَمَاسَاوِ حَيَاةِ} يُزِدُكُمْ
أَعْدَاءَكُمْ ^{بِاللَّهِ وَنَبِيِّ الْقُرْآنِ} كَفَرْتُمْ ۚ ^{يَعْنِي عَلَى} ۚ

أعمال الكف ما قال كما يفعل جابره فما ديت قط يوما أقبته أو لا واحسن آخر من ذلك اليوم وتدل

بخطاب اهل الكتاب اجلا لا للمؤمنين واشعار بالهم احقاء بان يكلمهم الله واخرج القرآن

وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ عَنْ ابْنِ عِيَّاسٍ قَالَ سَجَّاتُ الْإِوَسِ وَالْمُخْرَجُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ بَيْنَهُمْ شَرَفَيْنِ مِمَّا

تَكْفُرُونَ عَظُفٌ عَلَى يَدَيْكُمْ وَالْأَسْتَفْهَامُ لِلْغَيْبِ وَالْأَنْكَارِ وَأَنْتُمْ تَشْكُرُونَ

عَلَيْكُمْ أَيُّهَا اللَّهُ عَلَى لِسَانِ الرَّسُولِ غُضَّةٌ طَرِيَّةٌ بَعْثِي الْقُرْآنَ

الاستبواب الداعية الى الايمان المانعة من الكفر مجمعة لكم قال قتادة في هذه الآية

علمان بينان كتاب الله ونبي الله امانتي الله فقد قضى واما كتب الله فابقا والله وحيمه

القيامة عن زيد بن ارقم قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ذات يوم خطيبا فحمد الله

وانسى عليه ثم قال اما بعد ايها الناس اتانا البشر يوشك ان يائسني رسول ربى فاجيبه واني
تارك فكم الثقلان اولما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتب الله واستمسكوا بها

فبحث على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيتي اذكركم الله في اهل بيتي اذكركم

الله في اهل بيته وفي روايته كتاب الله هو حبل الله من ابعده كان على الهدى ومن تركه كان
على الضلالة رواه مسلم ورواه الترمذي بلفظ الى تارك فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا

بعدى احدهما اعظم من الاخر كتاب الله جبل ممدود من السماء الى الارض وعترتي اهل

جاءه قال ما أت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة يوم عرفة وهو على ناقته القصواء

يَخْطُبُ فَيَقُولُ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي تَدَلُّتُ فِيكُمْ مَا إِنِ اخَذْتُمْ بِهِ لَنْ تَصْنُوكَ تَابَ اللَّهُ وَعَاتِي

أولاً بأبائهم علي عليه السلام ثم أبناؤه إلى الحسن العسكري وآخرهم غوث الثقلين

محی الدین عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہم اجمعین لا یصل حد من الاولین والاخرین

من العلماء
المحققين
والناس
الذين
تولوا
التعليم
والثقافة
والعلم
والادب
والفنون
والصناعة
والزراعة
والسياحة
والترفيه
والصحة
والبيئة
والثقافة
والعلم
والادب
والفنون
والصناعة
والزراعة
والسياحة
والترفيه
والصحة
والبيئة

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

ولا خیار والمتوجه المحکم من الاینها وخر ذلك لا جماع هذه الاینها سواء كان ذلك الاختلاف في أصول الدين
أو اختلاف أهله لا هوامع أهل السنة أو في الفردع المجمع عليها كسئلة غسل الرجلين ومسح
الجنبين في الوضوء وختلاف الخلفاء الأربعة وأختلافهم في القيد عن اختلاف بالاجتهاد في

ثبت بآلة الطنبية فان الاختلاف

فيما ضروبي ضرورة خطأ بعض المجتهدين في الاجتهاد فان تلك الاختلاف بعد من الجهد
على ما كادوا وتصعب معقول هوسا حرة وسعة الفلاس روى عبد بن حميد في مسنده والدار
وابن ماجه والعبدري في الجمع بين الصحاحين وابن عسكرو والحاكم عن ابن عمر بن الخطاب قال قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم سألت ربي عن اختلاف اصحابي في ما روي في ما روي في ما روي
يا محمد ان اصحابك عندي كالنجوم بعضها اقوى من بعض وفي رواية بعضها اقوى من بعض
بعض وكل من اخذ بشي مما هم عليه من اختلافهم فهو عدي علي هدي ورواه
في فضائل الصحابة وابن عبد البر عن جابر والبيهقي في المدخل عن ابن عباس وروى البيهقي
ايضا في المدخل بسند ضعيف عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ما
ادبتم من كتاب الله فالعمل ولا عند احد في نه كنه فان لم يكن في كتاب الله فسنة نبي
ماضية فان لم يكن سنة نبي فما قال اصحابي ان اصحابي بمنزلة النجوم في السماء فابعد اخذتم به
اخذتم واختلاف اصحابي لكم رحمة واخرج البيهقي في المدخل عن ابن سعد في الطبقات عن القاسم

أُولَئِكَ الَّذِينَ نَقَرُوا بِعَدِ الْغَوَاطِمِ ^{عَلَيْهِمْ} عَذَابٌ عَظِيمٌ

لَوْ بَدِصَ جَوْهَ السُّنُونُ عَوْضَ عَنِّ الْمُنَافَةِ إِلَيْهِ فِي بَيْتِ دُجَاهِ الرُّمَيْنِ
وَلَسَنُودٌ وَجْهَهُ الْكَافِرِينَ وَالْأَسْتَوِينَ لِلْكَذِبِ أَيْ دُجَاهُ كَثِيرَةٌ دُجَاهُ مَصْرُوبٌ
عَلَى الظَّرْفَةِ مِنَ الْظُرُوفِ اسْتَقْرَأَ أَيْ لَحِمَ أَوْ عَظِمَ أَوْ بَازَكَ عَنْ بَعِيدِ بْنِ جَبْرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
أَنْتَبَاهَهُ أَيْ لَمَّ بِهِ قَالَتْ بَيْضُ وَجْهِ أَهْلِ السَّنَةِ وَسُودُ وَجْهِ أَهْلِ الْبِدْعَةِ أَحْمَرُ الدِّمَاسِيِّ فَمِنْهُ

أَمْرٌ وَسَ لَسْتُ ضَعِيفٌ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ تَبَيَّنْ دُجُوهَ أَهْلِ السُّنَّةِ
 السُّنَّةِ دُجُوهَ أَهْلِ السُّنَّةِ وَاللَّيْلَةُ ابْنُ السُّنَّةِ وَاللَّيْلَةُ ابْنُ السُّنَّةِ وَاللَّيْلَةُ ابْنُ السُّنَّةِ وَاللَّيْلَةُ ابْنُ السُّنَّةِ

تَعْدِلْ أَمَّا زَكَرِيَّا

فَيَذَرُكَ الْغَدَابُ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

فِي أَهْلِ الْهَوَاءِ حَدِيثٌ إِسْمَاءُ بِنْتُ أَبِي بَكْرٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
إِنِّي عَلَى الْخَوْضِ حَقٌّ أَظْهَرُ مِنْ يَدِّ عَلِيٍّ مِنْكُمْ وَسَيُؤَخِّرُنِي نَاسٌ دُونِي فَأَقُولُ يَا رَبِّ هِيَ ^{أُمِّي} وَهِيَ ^{أُمِّي}

قوله في قوله عليه السلام

عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب بن عطاء الله بن علي بن ابي طالب

[illegible][illegible]

البطانة العسيرة يُقال للصاحب الذي يجرى ذل الرجل اسلاره ثقت به من دونكم
اي من دون المسلمين اي من هو اوفى فتنكم ودية واسفل فيه نعت للمسلمين بانهم هم
الا علون في الدنيا والاخرة وارشاد على طلب الاعالي للمصاحبة ذلان الا اني فان
العزة وصيغة من دونكم يستعمل حال لا امر ايضا من الدوافض والنجواج وعيولهم
يجوز مباكرتهم كما يجوز مباطنة الكفار وقوله من دونكم متعلق بقوله لا تتخذوا
اوطرك ملتقى صفة لبطانة اي لا تتخذ من دون المسلمين بطانة او بطانة ككاشنة من
دوهم لا ياتونكم اي لا يقصروا اي من هو علي غيرة دينكم كما حبالا
شرا وفسادا ابل فيدلون جهدهم فيما لو انكم شرا وفسادا منصوب على انه مقول ثان
لا ياتونكم على تهمين معني المنع والنقص او منعوب بقرع الخافض اي لا ياتونكم في الضياع
ودواما غنة ما مضى دية اي تنهاتة الضم والمشتد بكة قد بدت
القبضاء من افواههم حيث لا يتاكون الغشهم لغرض بغضهم
فيقولون انكم ما يسروكم بلا اختيار وقصد وما تخفي صلواتهم
من القبضاء اكثر مما يبدون لانهم يظهرون مودتكم مكر او خد بعة قد
يُنالكم الايت الدالة على عداوتهم على ويربب الا خلاص
لله وهو الاليت المرمية ومعاداة الكفار والجملة لا ديم مستأنفات على التعليل يجوز
ان يكون التثني الاول صفات لبطانة وعلى كلا التقديرين التعليل بعد الجملة والتشديد
بما يعيند اننا لكافرا الذي يكون له عداوة مع مؤمن لا جل ايمان ولا يقصد خبالا وكان بينه
وبين حرم مودة لقراءة او عير ذلك لاسباس به كما كان بين النبي صلى الله عليه واله وسلم الى طالب
وعباس قبل اسلامه عن عباس رضي الله عنه ان قال يا رسول الله هل نعت با طالب بشي
فانه كان يحمي او تغضب لك قال نعم هو في شخصاً حرم من نار ولولا اننا لكان في الدمارك الاسفل
من ان اسماوا مسلمة واخرج الوزار مثله عن جابر ومسلم عن حذيفة والي سعيد الخدري ان
كنتم تغفلون شره اسيفظ عن الجاهل ما سيق بيننا شوا عن رسولهم
وعادهم ادا خلصوا اليه ورواها للمسلمين ها انتم اولاء تحبونهم
لقربائهم منكم اوصد اقدم ولا يحبونكم الخالفة في الحديث ما للفتنة
عن عقلتهم في خطاهم ادم ميتك اولاء تحبوه يعني انتم اولاء الخنا طون في محبة الكفار
وما بعد جملة بنية لخطاهم قال رضي الجملة الواقعة بعد اسم الاشارة لبيان المستغرب ولا
محل لها من الاغراب وهي مستأنفة وقال البيضاوي هو خبر ثان لانتم او خبر اولاء والجملة
خبر انتم وجاز ان يكون اولاء يعني للذي وما بعد صلة والموصول مع خبر انتم وجاز ان يكون
جملة خبرهم حاله والعلل فيه معنى الاشارة وجاز ان يكون اولاء متادوا بجملة حرف التثنية

من بعد اجابته
البيان ثم قال
هذا الذي كان
عليه ما ذكره
حتى تصدرك
الامام مناسبه
ما قلناه على
هذه الوحد
كون الامام
في كل وقت
واما النبي
فصلوا هذه
الامام ببعض
الافراد فلم
يكونوا كالنبي
واما من الواجب
الاراد اهل الكتاب
فانهم قيل
الله
الرب
عليه السلام
لما في من
كل واحد
الله عليه
والسلام

انك الدائم
 كنك العبد
 سبب الامور
 انك الدائم
 كنك العبد
 سبب الامور

من الصفوة هو القليس الذي ارجع على نفسه من
 طبعه كثر الخلق به فخرج نام ياتهم ولم يدرهم واحد من الخلق المستبين
 بجهته الا ان واخرا قدامه وابلج الامم

لغة
الحكمة والفهم

سورة ايات و

৯৯৭

منزل جلد

البيان

كما ذكره هنا اخرج ابن ابي شيبة في المصنف وابن ابي حاتم عن الشعبي عن ابي بن رسول الله عليه
 عليه واله وسلم والمسلمين يوم يدين الله ان الذين جاهد الجاهليين يدعونهم الى دينهم المشركين فيقولون
 ذلك عليهم فاقول الله تعالى انك فتنكم ان محمد
 قد ابلن عام بفتح الغين وتشد يد اعداء من العقول على التفتير ههنا وفي العقول فها جاحلون
 والاخرى ان يكون الفتن والتفتير من الاثقال سيقفهم لا تكاران لا يعيهم ذلك
 وحي بن اسحاق اياهم كازاكا لا يسرين من النصر لضعفهم وقلتهم وقوة اعداء
 وذكروهم على ايجاب لما بعد ان اياي يولي يعيهم ذلك ثم دعاهم بالزيادة لبشر الصبار
 واليقوى حشا عليهم لتقوية لقلوبهم ان تضيقوا في القتال و
 لنفوا خلاف ما يامرهم به رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وياتيكم
 اهل الفسار كون من قلوبهم هذا اي من ساءت قلوبهم ههنا
 في الاصل مصدر فارت لاقدر فورما اذا غلظت فاستعبر للسراعة ثم اطلق للجمال
 التي لا تراعي عنه والمعنى ان ياتوكم في الحال حال ضعفكم وتوهم قتلها ظاهر ان
 التفتير بالغزو لا مفهوم له بل للترقي والمعنى ان ياتوكم بالترجي بعد ما انتقون
 على قتالهم ينصركم الله بالطريق الاولى وان ياتوكم من قلوبهم هذا ايضا
 محذوكم فربكم الا مداد اعانة الجيش بالجيش
 بخمسة الف من المثلثة مسؤمين
 وروى ابن ابي شيبة وابن ابي حاتم عن الشعبي ان بلعت كرونا لخرقة فلم يجد المشركين
 فلم يجد المسلمين بخمسة الاف والله اعلم قد ابلن كثير والوعود عام مسؤمين كسر الوعد
 وذن اسم لاقا على اباياقون بالفتح على وزن اسم المفعول من التسويم بمعنى الاعلام قال قتادة والفتن
 كانا قد علموا يا لعون في اوصي الخليل واذنا ما اخرج ابن ابي شيبة في المصنف عن عمرو بن
 مرسلان قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يحارب يوم يدان تسو حومان المثلثة قلت
 بالعرف لا يعني فيهم ومخافهم وكذا اخرج ابن جرير وازداد وقال وهو اول يوم وضع فيه
 العترة اذ يعني الاثمة ايضا الا رسال يعني مرسلين قال حمزة ابن ابي ذر كانت المثلثة على خيل
 باق عليهم عمامهم صف وقال علي وابي عيسى رضي الله عنهما كانت عليهم عمامهم يصف قد
 ادسوها بين اكتافهم وقال هشام بن عروة الالكيل عليهم عمامهم صف مرخاة على
 اكتافهم قال قتادة فصبر ولهم بدنه والقوا فامداهم بخمسة الا ان كادوا وقال الحسن
 فهو لا الخمسة الا ان روه المؤننين في يوم القباة يعني بشط الصبر واليقوى وقال ابن
 عباس ومجاهد لم يقا بل المثلثة في المعركة الا يوم بدر وفيها سوا ذلك يشهدون القتال

تسمى
 المصلح على ان في اللغة
 دول قال الرا حدي لا
 من في قيل اذا كان
 حقه بن جهم على
 فطرون ولفظ كور
 وكبره وشره وشبهه
 الا ان الغنم فاعلم
 في المصطفى انهم
 لو قالوا فيل فلا و
 حليل وقطعة لا حتم
 حزان من حسن احد
 فعدوا الى فيل لان
 من جمع الفعل لا
 تحسب راجع في
 واقفة فاعلم مع
 ان ذلك قال من كذا
 الا فلة جمع كذا واما
 ذلك جمع تدليل على
 انهم مع واحد كذا
 فاعلم ان المصنفه فاعلم
 فورد وسم فاعلم في ضم
 الحال واما لانرا و
 فورد لا اول تدليل
 قال واما المصنف و
 والمصنف في كذا و
 من فاعلم هذه
 ان الذي يحد

فذلك هو النفس
لغة العبد وضغ
والملك عدم الخلق
من عاود العباد
ومنى الذليل
عن الحق واليقين
الذي هو الملك
ولا يملكه غيره
لا يملكه غيره
عسى يكون فيه
الأنس والحب

يترجم من على طاعته وطاعة رسوله ليقوله **وَاطِيعُوا طَائِعَتَهُ وَطَاعَةَ رَسُولِهِ لِيَقُولَ**
تَرْجَمُونَ ○ راجعين رحمته وعلى كلا التاويلين يعني سوله كانت التاويلات مقلدة
 للكافرين وبإلغرض اللصحات أو كانت النادر المعجزة للكافرين معاً ○ إناد المعجزة للعبادة
 في هذه الآية ودعى الحجية حيث قالوا لا يضرمهم إلا ما كان معصية تال أكثر المفسرين أن
 جعل وحسى من الله تعالى التصديق وتطاهر الله لا يعيد الوجوب بل يعيد الوجاهة بهما المعنى
 وقال البيضاوي أن لكل وحسى في أمثال ذلك دليل على عزة الوصول إلى ما جعل خبره له
وَسَارِعُوا معطوف على اطيعوا فتأخره وابن هاشم يثبت أنه أو العطف والباء
 بالواو إلى **مَعْفُوفٍ مِنْ رَبِّكَ** فوجبة تال ابن عباس إلى الإ
 سلام ودوي عنه إلى التوبة فله عذرة وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى أداء الزكاة
 ودوي عن الشريين مالك أنها التذكيرة الأولى ورجع إلى الإقرار كماله ما يستحق به مغفرة
 الذنوب المرجب لليقين من النادم ورحمة الله تعالى المرجب لدخول الجنة من الإسلام
 والاعتقادات الحققة والإخلاص والإعمال الصالحة وقد مر فيما سبق حديث
 أبي أمامة بادردوا بالآمال ههنا أغصت الحديث وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال
 تال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يادردوا بالآمال سبيعاً ما تتظهن إلا نقرضاً
 أو عني مطعياً أو رضاً مفسداً أو هراً مفسداً أو موتاً عجزاً أو ولد جالاً فانه ينظر
 أو الساعة والساعة أدهى وأمر دواء الزمان والحكم **عَرْضُهَا** أي سعيها
 صفة الجنة **السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ** أي كمرضهما وسعدتهما وهذا
 على التمشيق ون الحقيقة فان أوسع المسافات المكانية في ظن العوام سعة السموات
 والارض فمثل في هذه الآية بها كما مثل في قوله تعالى خالد بن فيها ما دامت
 السموات والارض المسافة الزمانية للخلود في الجنة عذرة دواهما يعني عند ظنك
 قال البيهقي سئل انس بن مالك رضي الله عنه عن الجنة في السماء أم في الارض فقال
 وسواء نسمة الجنة فقيل فاين هي قال فوق السموات السبع تحت العرش وقال قتادة
 كانوا يدعون ان الجنة فوق السموات السبع وان جهنم تحت الارضين السبعين
 أبو الشخير في العظمة من طريق أبي الزعرار عن عبد الله قال الجنة في السماء أم في الارض
 فعلى قلت يعني فرفها النار في الارض السابعة السفلى قلت يعني تحتها **إِعِدَّتْ**
لِ الْمُتَّقِينَ ○ حقيقة التقوى وهم الذين اتقوا من شغل نلهم بغير الله
 ومن رذا إلى أنفسهم ويحيى في التاويلان كما حط في النار التي أعدت للكافرين
الَّذِينَ يَنْفَقُونَ فِي الشِّرَاءِ أي المسرة كذا قال **وَالضَّرَاءِ** أي
 النقص في الأموال كذا في الفاموس أي لا يخلون في حال ما من الاتفاق بما قدمه وأعلى

[illegible]

ان يصيدوا وسيقوا الى الصيدا
عن الغنائم ولطيفوا
على الصياد والصيد
صلى الله عليه وآله وسلم
لهم على ما شئتم
واذا امرت من قبل
الملك فاما بعد
الرسول صلى الله عليه وآله وسلم
والرسول صلى الله عليه وآله وسلم

بالبشارة عند الذنوب قلت يكن يقال الماردين لله عليه صلوة الاستغفار لمحدث علي عن أبي بكر رضي
عنهما أنهما دعوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ما من عبد مؤمن وفي رواية ما من
رجل يغترب فينا فيحسن الظهور ثم يرم فينا ثم يستغفر الله إلا غفر الله له رواه أبو داود والترمذي
والنسائي وابن ماجه وابن حبان وداود الترمذي ثم قرأوا الذين إذا فعلوا فاحشنة أو ظلموا أنفسهم
لا يقرؤن من يغفر الله التوب **الآية** استمعناهم بمكة حتى
صلى المصطفى لا يغفر الله الذنوب أحد إلا الله فان الله يفر عن الناس من الناس إلى ما يغفر
حقوقهم دون الذنوب والمعاصي التي هي حق الله وقيل لا يغفر الله إلا ما يغفر الله من الناس إلى ما يغفر
ربما المغفرة **الآية** يغفر الله الذنوب بلا عزم وعنف أو ما هو الله تعالى والجنات
بما يغفر الله من ليان سعد بن جبير وعمر المغفرة والنجاة على الاستغفار وأبو داود والترمذي
وما إذا كان يكون ما لا يتقدم القول بغيره فالتين ومن يغفر الله أو يعطونه على مغفرة ذكره الأئمة
ذكر الله وذكره مغفر تدور على تلك الصفة **الآية** لا صراط القعد
في الذنوب والفتنة فيه والامتناع من الاستغفار كذا في الصحاح يعني لم يقبوا **على**
ما فعلوا من الذنوب وبعد يظهر ان الغم على ترك الفعل شرط للاستغفار كالغنى
على الفعل فلا بد للاستغفار من الغم على الترك وإن صدر منه بعد ذلك قال رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ١٦ صرح استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة رواه أبو داود والترمذي
من حديث أبي بكر الصديق وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المستغفر من الذنوب
وهو حقيق عليه الاستغفار يربيه رواه البيهقي وابن عسكرك عن ابن عباس * مسئلة *
الاصرار على الصغرة تكون كبيرة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لا كبيرة مما الاستغفار ولا صغيرة مما لا يصاروا الذنوب في مسئلة الفردوس
وهم يعلمون ○ حال من الغفر في له يصاروا بغيره كوا لا صراط على
المعصية اعلمهم كونه المعصية خوفا من الله تعالى لا كماله أو تنفر طبعي أو خوف من
العلماء أو عدم اليقين فان الجليل ما هو على كفة التوراة الطاعة دون علم الفعل مطلقا
لكن عدم الفعل مطلقا ما من من الجزء المترتب على المعصية فان من العصية ان لا تقدر
وتأكل الضمان وهم يعلمون ذلك مغفرة الذنوب وقال الحسين بن الفضل وهم يعلمون
ان له ربا يغفر الذنوب وقيل وهم يعلمون ان الله لا يتعاطى العفو عن الذنوب وان كثرت
وقيل يعلمون انهم ان استغفروا غفر لهم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
ان عبد اذ ذنب ذنبا فقال ما اذنب ذنبا فاعفاه في فقال ما اذنب عبد يمان له ذنبا
يغفر الله ذنبا واذا ذنب غفرت لعبد يمان ثم كث ما شاء الله ذنبا فقال ما اذنب ذنبا

فاما فقال ان الله
 قد اوتى من عباده
 من الناس ما كان
 قطع هذا القلب
 صار المشاهد من
 عسكر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم
 ثلثة الاف فما كان
 ليل بل ذلك احد
 هذا على طرف ثوبه
 وقد كلفني اعينهم
 ان شاهدتهم
 غير مرة الناس
 وتوقع الرعب اليك
 في ثوب الخوف ان
 من شاهد الحب
 شك ان يشهد
 ولم يفلح لك الشئ
 وبما القسم الثاني
 ان الناس ما

لا يفتقر إلى شيء
 من هذه الأشياء
 من أجل أن يكون
 من العلم الخبير
 في كل شيء
 من أجل أن يكون
 من العلم الخبير
 في كل شيء
 من أجل أن يكون
 من العلم الخبير
 في كل شيء

أخبرنا عن لي فقال يا علم عبيدي ان له رباً يغفر الذنوب ويأخذ به عقرات لعبيدي ثم تكلم بأشياء
ثم ذنب ذنباً فقال يا رب ذنبت ذنباً فاعف عني لي فقال يا علم عبيدي ان له رباً يغفر الذنوب
ويأخذ به عقرات لعبيدي فليفعل ما شاء من عقرات عليه وعن ابن عباس عن رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم قال قال الله عز وجل من علم اني ذنبت ذنباً فاعف عني الذنوب عقرات
ولا ابالي ما لم يشرك لي شيئاً ورواه الطبراني والحاكم بسند صحيح **أولئك** الحكماء
الجهلية كتلفه فاشترى بهم المتقون والناثرون جميعاً وكان هذا خيراً للمؤمنين والناثرون
الهم الذين **جاءواهم** **معرفة** **من رآهم** **وجئت**
تجري من تحتها **الآية** **خليلين** **فنتها**
وشكر جنات للآلة على ان ما لهم ادون ما للمؤمنين المؤمنين بالصفحة المذكورة في
الآية المقدسة ولذا فصل بينهم ببيان انهم محسبون مستوجبون للجنة لا يسمون محسبون
على حد والشكر وفصل هذه الآية بقوله **ولعمركم** **أجر الغميز**
فان المتكبر انك لتقصيرون كما لعل تقصيه بعض ما نوت على سلك حكم بين
المحسن والمتكبر انك لتعجب والما جبر ولعل تبدل لفظ الجزاء بما لا جبر هذه الكلمة و
المخصوص بالمدح محسن وفداي نعم اجر العاقلين المعفرة والجنات قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم انما يشي من الذنوب لا ذنب له سواه البهي في دين عساكر عن ابن عباس
والقشور في الدلالة ومن التجار عز على * فأنق * ولا يلزم من اعداد
الجنة للمؤمنين والناثرين جزاءهم ان لا يد خلوا المصداق كما لا يلزم من اعداد النار
للكافرين جزاءهم ان لا يد خلفا غيرهم وجاء ان يقال العصاة المصداق على الكبار
يد ظلم الله الجنة بعد تطهيرهم من الذنوب بالمعزة اما بعد العذاب بان ان كان
النار في حق المؤمن كالتكبر يد قم حبس الظنر واما بالمعزة بلا تعذيب فحينئذ يلحق
الغاصي بالناسيب في المقطر قال تأيت النباي بلقي ان اليس بكي جين نزلت هذه الآية
والذين اذا فعلوا فاحشة الى اخرها **قد جئت من قبلكم**
سنن **فسيروا في الارض** **فانظروا**
كيف كان عاقبة المكذبين
السنة الطريفة المتبعة في الخبر او الشرا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من
سن سنة حسنة فله اجرها ومن عمل بها من غير ان ينقص من اجرهم شيء
من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها من غير ان ينقص من اجرهم شيء
وجاء ان يكون في الكلام حذف المضاف اي اهل سنن وقيل السن بمعنى الامم والسنة
الآلة قال الشاعر * ما عاين الناس من فضل كفهم * ولا اراد منهم

والله اعلم
عن مسند احمد
في صحيحه
المعنى
انهم كانوا اجساماً
او لطفة فان كانت اجساماً
ان رآهم الكفار ان يكون
وغيرهم من غيرهم
منهم من كان في النار
منهم من كان في الجنة
كانوا اجساماً
قال ابو بكر بن عبد الله
وغيرهم من غيرهم
وغيرهم من غيرهم
الخير ولا تلك من
وغيرهم من غيرهم
انما يلحق من غيرهم
والذين فاقوا من غيرهم
فله يلحق من غيرهم
الكلمات فمما كان
باب كذا الامم انكاره
الاشياء او مع ان
الاعلان الحق بها ورواه
في الاخبار قريب
الآلة وقد في عبيد
فقدش خبراً
مما جلد

الحكمة الرابع
صوم سابع
٣٥٣
مازل جلد
الزيت سطر

[illegible]

واما في قوله تعالى
 والذين يترددون بين
 الدنيا والاخر فاعلموا
 انهم في حال
 كف ياتونهم في حال
 لا ياتونهم في حال
 احدهما الصواب
 يعني في يومئذ حال
 القسم لا في حال
 الاخر من ذلك
 من كف هم في حال
 انما يجعلنا في حال
 المكلفات والاعمال
 وتظهر هذه الآية
 قوله تعالى
 كلفنا الصالحين
 انهم هم المصورون
 وان جنسنا لهم
 وتوهمه والعاقل العاقل
 وكله ان الارض
 عبادي الصالحين
 الثالث ليس المشرك
 فهو وان الارض
 فانه والاعمال
 لا حاله بل المقدر
 فهذا هو المقدر
 فانما جعلنا

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

هذا هو الكتاب الذي كتبه...
في سنة...
في شهر...
في يوم...

الحمد لله رب العالمين

ع ٣٧

٢٧٢

مجلد ١

الجزء الرابع

الدينار احمده من كانت يده طلب الدنيا جعل اليه الفقير يدين عني وشئت عليه
شمله ولا ياتيها منها الا ما كتب له ربه الجوي وعن عرب الخطاب قال قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اما الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى فمات
هجر الى الله والى رسوله فمات الى الله ورسوله ومات هجرة الى دنيا يصيبها ابرار
يترجمها فمات الى ما هجر اليه متفوقا **وكان ابن قتيبة**
والحنزلي وزن كاهن وتبين الحنة الوجع والباقون همزة مفروقة والسند يدل
ومعناه كرهين **قَاتِلْ بَنِي قَاتِلْ** قد الكوفيون وابن غار من المفاعلة على الياء
للفاعل والباقون قتل من المجرى على الياء للمفعول **مَعَ سَرَاتِنُ كَثِيرَةٍ**
قال ابن عباس وبجاءه قتادة جريح كثيرة وقال ابن مسعود الديون الاثام وقال الكبي
الدية الواحدة عشرة الاف وقال النجاشي الدية الواحدة الف وقال الحسن فقهاها
وقيل هم الاثام قال الديون الواحدة وقيل منسوب الى الذب وهم الذين
يعبدون الرب واسناد قتل على قتلة اهل الجحيم والشام الى الديون التي صير البني ويكون
معبرين حالاً عنه لا يستلزم حينئذ الاضمار ويكون تعدي الكلام ومعسر يرون
لغيره ما شقيد بن جبر ما سمعنا نبيا قتل في القتال وكذا كائن تدل على كثرة
ناله كائن مخرج قتل محادي في عسكره وفي قتاله يكون وكذا على قتلة الباقين اسناد
المقاتلة الى سرون بالمطابقة ويفهم منه
قتال البني استلزاما **فَمَا وَهَنُوا** اي ما دهن من بقي منهم بعد القتل وما جبنوا
لِمَا آصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ من الجرح والشدائد
وَقَتْلَ الْأَصْحَابِ وَمَا ضَعُفُوا عَنْ الْجِهَادِ وَمَا اسْتَكَاوُوا
يعني ما استسلموا وما خضعوا لعدوهم وما تضرعوا ولكن صبروا على امرهم
وطاعة بينهم وجهاد عدوهم واصله يستكن من السكون فان الخاضع الذليل
يسكن لصاحبه فيفعل بما يريد وهذا امر يعنى لمن طلب الايمان عن ابي سفيان
او جينا عن **وَاللَّهُ يَحِبُّ الصَّابِرِينَ** فينصرهم ويعظم قدرهم
وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا اسْمُوهَا اسماها
لكون اعرف للملا لانه على جنت النسيب وزان المحدث **سَرَاتِنَا** غفرت لنا
فِي شَأْنِنَا الغفرت لنا **وَأَنْبَرْنَا** اي تجاورنا عن حد الغيرة في امرنا
في شأننا لغفرت لنا **وَنَبَّيْتُ أَقْدَمْنَا** على جرحك المستقيم
على الجهاد في مقابلة العدو **وَأَنْبَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ**
يعني ما كان غير هذا القول مقالهم بعد ما اصابهم الشدة اشد وجهه هذا المقالة

هذا هو الكتاب الذي كتبه...
في سنة...
في شهر...
في يوم...

الطغى بومنت يدعى الناس حتى انتهى إلى اصحاب الصلح فلما رآوه وضع رجل يدهما
في قوسه فلما دان ديس فقال انار رسول الله فخر جواحين وجد ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فخرج النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين رأى من متم به فاقبلوا اين كرون الفتح وما فاتهم منه
ويد كرون اصحابهم الذين قتلوا فاقبل البوسفين واصحاب حتى وقفوا على باب الشعب
فلما نظر المسلمون اليهم هم ذلك وظنوا انهم يميلون عليهم فيقتلونهم فلما
هبطوا نالهم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ليرحمهم ان يهلكوا لانهم ان قتلوا
العصاة لا تقى الا رضى ثم نادى اصحابه فيهم بانه حتى اسلواهم قلت لعل قوله تعالى
ستلقى في قلوبهم اللين كفره والارعب حذرنا لا في هذا المقام حيث اتى الارب في قلبه الى
سفيان ومن معه قلت وجاز ان يكون الغم الثاني ما روى انما اخذ البوسفين واصحابه الاصل
الى كراشوق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمسلمون من ان يعذبوا المشركون على المدينة
فيهلك الذين يرايون النساء فبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليا وسعد بن ابى وقاص
ليفتكرا فقال ان ذكوا الابل وجنوا الخيل فهو الظفر وان ذكوا الخيل وجنوا الابل فاتهم
يدينون المدينة في الغزاة والذي نفسي بيده لان سادوا عليها لا سادوا اليهم ثم لما
خرجهم سار علي وسعد وراهم فاذا هم قد ذكوا الابل وجنوا الخيل بعد ما تشاوروا
في هرب المدينة فقال سفيان بن امية لا تقعدوا وقيل معنى الامة فانا بكرا غلبا بسبب ثم اذ قم
النبي صلى الله عليه وآله وسلم

بعض ما كان عليه
تخلفوا على ما فاتكم من القوم والفتنة ولا ما فاتكم
أصابكم من القتل والجرح والهناء ولا ذاك من معناه لكي تتخلفوا على ما فاتكم
وما أصابكم من قبل من الأذى أتابكم غنائم لغزوكم على الصبر في الشدة أئذ فلا تخلفوا
فيما بعد على نعم فانت ولا على ضرر لا حق قلت وحازان يكون المصنف فانتا بكم انما به غنم
يعني اعطاكم الله ثوابكم من متصلا بغيره واخبركم بذلك على لسان نبيكم لكيلا تتخلفوا
على ما فاتكم ولا ما أصابكم من غزو ابوتكم وقيل الخبر المرفوع في ان اباكم للمسلمين
عليه واله وسلم ابي فاساكم في الاعوام من اسيت بحالي ابي جعلته اسوتي فيه واما بالنسبة
الاولى يعني اعتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بائذ عليكم كما اعتمتم ولما يروى
على عصا ائمة تسليمة لكونه ليل لا تخلفوا على ما فاتكم ولا ما أصابكم والله خير
بما تعملون ○ عالم باعمالكم وبما أقصدتم بما أنزل
عنكم يا معشر المسلمين من بعد الغة امنه
يعني اطمينا نافي القلوب وسكينه يفيها الصوفي عند نزول الامة نوحا بدل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الذين ضعف
له في
فقد تأيد
وذلك
هذا
رفع
البلاد
لا ياتون
لا يحسن
حال
واللغة
وهو
سلك
اوتل
ما ت
فات
ان تولد
ان لا يغفل
تقابل
اشانت
المكنة
الذين
ضاد
مقابل
نظم
الرسم
لا حاجه
فلاش
وليه

مجلس شورای اسلامی و هیئت مدیره انجمن علمی دانشجویان

نَصِيرُ ○ نهد يد للمؤمنين على ما تتم على قِداء الخطاب وقد ابن كثير

وَمَنْ هُوَ الْكَسَّابِيُّ يَعْلَمُونَ بِأَيِّاءِ عَلَى الْغَيْبَةِ عَلَى مَنْذُوعٍ لَدُنْكَ وَأُولَئِكَ قِلَّةٌ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مَتَّمْ فِي سَبِيلِ مَا نَافَعُ وَحِمْلُهُ وَالْكَاسِي يُسْرَ الْعَلِيمِ

مهم متناحيث ولم منات يات على وزن خات يجات وجر

كتيد ابو عمر وابن عامر وابو بكيد بالغم حيث وقم من عبات بموت على وزن قال يقول وحفص بالغم

خَيْرٌ مَّا يَجْمَعُونَ ○ تَدَافِعُ بِالْأَيْدِ الْغَابِغَةُ وَالْبَاقُونَ بِالْأَيْدِ عَلَى

الخطاب جواب القسم متأكد من الجزاء والشرط يعني ان السفر والجهاد لا تأثرون في الموت

ولا تضد في الجمع فان الله هو يحيي ويميت ولئن كان له نوم تأثر في الموت على سبيل

جاء في العادة فما يترتب على ذلك الموت من مغفرة من الله ورحمة خير مما يجمعون

من الدنيا ومنافعها ولم يعمروا فيطلب ذلك التجرّد لا يجوز التمسك بما فات من الدنيا

وَلَيْنَ مَتَّعْ أَوْ قَتَلْتُمْ عَلَى أَيْمَانِهِ كَانَ لِآلِ اللَّهِ تَحْشُرُ

لا اله الا انت فاعلم انك بهذا الحمد في تحصيل الانس بقا والمجد حتى يكون خسرانك الى الحمد

وخلعنا عن سجن الفؤاد **فِيمَا رَحِمَهُ** تقديم الجار والمجرور المحصورين للقاء

ومن يزل الدلالة على المحصر كأنه **قَالَ** **اللَّهُ** عَلَيْكَ وَعَلَى امْتِكَ **لَيْتَ** لَهُمْ

اي المؤمنين ورفعت بهم واغتمت لاجلهم بعد ما خالفوك بوفيق الله تعالى وحسن

الماء ثم بين وجه كون ذلك اللين رحمة لقوله **وَلَوْ كُنْتَ فَظًا لَجُنِّ**

جَانِبًا غَلِظَ الْقَلْبُ قَاسِيَةً لَا تَقْضُوا أَلْفَاظًا مِنْ

حَوْلَ وَلَمْ يَسْكُنُوا إِلَيْكَ وَحَسْبُكَ يَخْلَعُوا عَنْ رِبْقَةِ الْإِسْلَامِ وَاسْتَعْقَابَ

الجنة ويقلل اجرك بقلة اتباعك **وَاَعْفُ عَنْهُمْ** فيما كان حقك و

اَسْتَغْفِرُكُمْ فِي حَقِّكَ يَا اَللهُ تَعَالَى وَشَاوَزْهُمْ فِي

الأمير امر المحرب وغيره مما يتعلق بالمشاورة وليس فيه عندك علم من الله تعالى

استظها راجعهم وتطيبا لنفوسهم وتعيد السنة المشاورة للائمة روى المغيرة بسند

عن عائشة قالت ما ريت رجلاً أكثر استشارة للرجال من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

فَإِذَا غَمِمْتَ عَلَى شَيْءٍ بَعْدَ الْمَشَاوَرَةِ فَتَوَكَّلْ عَلَى

اللَّهُ أَيُّ مَن أَمَرَكَ الْيَهُودَ أَنْ تَقُولَ هَذَا شَأْنُهُ عَلَيْهِ وَكَانَ هَذَا شَأْنُهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَلَقَدْ قَالَ

بعد ما خرج للقتال يوم احد لا ينبغي لبني ان يلبس لامته فيضعها حتى يقابل يعنى

بعد المشاورة اعتمد على الله تعالى على رائك واداء المستشارين لان بناء المشاورة

استخرج ما عند هم من العلوم بالاصح بقل من الاكاد بناء على جرى العادة ولا يعلم

مجلس

منهم من
المدينة
من دخل
فقتلهم
صلواتنا
توازيه
نور اورد
طاولون
انما نسا
في الجبل
ابو جابر
الذي يري
الحق ان
الاعمال
والجنان
لهيلا
ان قال ان
ومنهم من
العدل
هلكت
وقد ظن
عن قوم
والذين
قد تروا
معلوم
الصليب
العيسى
عزى لولا
ذلك فلو
وجاهل
على انتم
نفسكم

(١) - ٢٠٠٠

عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الوهاب

١٠٠

فان لم يجد كان مشى ولها بالهجرة والتقوى وقيل يعني يا خيتكم كره الغداء عن اسارى ابد الخ
 ابن ابي حاتم عن عمر بن الخطاب قال عتقوا يوم احد بما صنعوا يوم بدر من اخذ منهم الفدية
 فقتل منهم سبعون وذا صواب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكسر رباعية وهشت
 البيض على راسه وسال الدم على وجهه فانزل الله نكاح اوليا ما بكم مصيبة الاية وقال
 الدقوي روى عبيد بن سليمان عن علي قال جاء جابر بن عبد السلام الى النبي صلى الله عليه واله
 فقال ان اسارىكم ما صنعتم فمك في اخذهم الغداء من الاسارى وقد امرت ان تخذوهم
 بين ان يقدحوا فيضرب اعناقهم وبين ان ياخذوا الغداء على ان يقتل منهم عدتهم
 فنكح ذلك رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالوا يا رسول الله عشنا نرنا واخواننا
 لا بل ياخذهم فقوى به على قتال عدونا وليستشهد منا عد ثلثم فقتل يوم احد
 سبعون عدا اسارى هل يدرك هذا قوله هو من عند انفسكم * فاسد *
 روى سعيد بن منصور عن ابى العنبر مرسلا قال قتل يوم احد سبعون اربعة من المهاجرين
 حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وشعاس بن عثمان وسكندرهم من الانصار وروى
 ابن حبان والحاكم عن ابى ابن كعب قال صيب يوم احد من الانصار اربعة وستون
 ومن المهاجرين ستة قال البخاري فظن ان كان الغاصص سبي مولى عاتبة بن بلقة والسكندر
 ثقيف بن عمرو الاسدي وروى البخاري عن قتادة قال ما نعلم حيا من احياء العرب اكثر شهيد
 من الانصار قال قتادة حدثنا انش قال قتل منهم يوم احد سبعون ويوم بدر مائة وسبعون
 ويوم ايامه سبعون ونقلا في فظ محب الطبري عن مالك ان شهيد احد خمسة و
 سبعون منها احد وسبعون من الانصار وعن الشافعي انهم اثنان وسبعون وسرو في
 العيون اسماء شهيد احد فبلغ ستة وتسعين من المهاجرين احد عشر ومن
 الاوس ثمان وثلاثون ومن الخزرج سبعة واربعون وفي العيون عن الدنيا طي مائة اربعة او
 خمسة وكتاب الله يدل على كونهم سبعين ان الله على كل شئ
 من النصر والعز لاين وغرما قد يد * وما اصابكم
 من المصيبة يوم البقي الحففت جمع المسلمين وجمع المشركين
 يعني يوم احد فبازن الله فهو قد حصل لقضاء الله وقد ساء وسماء اذ
 لا نبالا لاسر الكون في قوله كن فيكون المستحيل في الاشارة هو الامر بالتكليف وهو
 الامر التكويني وليعلم يعني لمصالح كثيرة ويعلم المؤمنين * وليعلم
 الذين ناققوا مما زين عند الناس يعني يتحقق امتيازهم عند الناس
 فبعضوا ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء وقيل لهم اي للمنافقين عطف على ناققوا
 او كلام مبني على قولوا اني تسبيل الله اودعوا هذا مقول

فان لم يجد كان مشى ولها بالهجرة والتقوى وقيل يعني يا خيتكم كره الغداء عن اسارى ابد الخ
 ابن ابي حاتم عن عمر بن الخطاب قال عتقوا يوم احد بما صنعوا يوم بدر من اخذ منهم الفدية
 فقتل منهم سبعون وذا صواب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكسر رباعية وهشت
 البيض على راسه وسال الدم على وجهه فانزل الله نكاح اوليا ما بكم مصيبة الاية وقال
 الدقوي روى عبيد بن سليمان عن علي قال جاء جابر بن عبد السلام الى النبي صلى الله عليه واله
 فقال ان اسارىكم ما صنعتم فمك في اخذهم الغداء من الاسارى وقد امرت ان تخذوهم
 بين ان يقدحوا فيضرب اعناقهم وبين ان ياخذوا الغداء على ان يقتل منهم عدتهم
 فنكح ذلك رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالوا يا رسول الله عشنا نرنا واخواننا
 لا بل ياخذهم فقوى به على قتال عدونا وليستشهد منا عد ثلثم فقتل يوم احد
 سبعون عدا اسارى هل يدرك هذا قوله هو من عند انفسكم * فاسد *
 روى سعيد بن منصور عن ابى العنبر مرسلا قال قتل يوم احد سبعون اربعة من المهاجرين
 حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وشعاس بن عثمان وسكندرهم من الانصار وروى
 ابن حبان والحاكم عن ابى ابن كعب قال صيب يوم احد من الانصار اربعة وستون
 ومن المهاجرين ستة قال البخاري فظن ان كان الغاصص سبي مولى عاتبة بن بلقة والسكندر
 ثقيف بن عمرو الاسدي وروى البخاري عن قتادة قال ما نعلم حيا من احياء العرب اكثر شهيد
 من الانصار قال قتادة حدثنا انش قال قتل منهم يوم احد سبعون ويوم بدر مائة وسبعون
 ويوم ايامه سبعون ونقلا في فظ محب الطبري عن مالك ان شهيد احد خمسة و
 سبعون منها احد وسبعون من الانصار وعن الشافعي انهم اثنان وسبعون وسرو في
 العيون اسماء شهيد احد فبلغ ستة وتسعين من المهاجرين احد عشر ومن
 الاوس ثمان وثلاثون ومن الخزرج سبعة واربعون وفي العيون عن الدنيا طي مائة اربعة او
 خمسة وكتاب الله يدل على كونهم سبعين ان الله على كل شئ
 من النصر والعز لاين وغرما قد يد * وما اصابكم
 من المصيبة يوم البقي الحففت جمع المسلمين وجمع المشركين
 يعني يوم احد فبازن الله فهو قد حصل لقضاء الله وقد ساء وسماء اذ
 لا نبالا لاسر الكون في قوله كن فيكون المستحيل في الاشارة هو الامر بالتكليف وهو
 الامر التكويني وليعلم يعني لمصالح كثيرة ويعلم المؤمنين * وليعلم
 الذين ناققوا مما زين عند الناس يعني يتحقق امتيازهم عند الناس
 فبعضوا ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء وقيل لهم اي للمنافقين عطف على ناققوا
 او كلام مبني على قولوا اني تسبيل الله اودعوا هذا مقول

فان لم يجد كان مشى ولها بالهجرة والتقوى وقيل يعني يا خيتكم كره الغداء عن اسارى ابد الخ
 ابن ابي حاتم عن عمر بن الخطاب قال عتقوا يوم احد بما صنعوا يوم بدر من اخذ منهم الفدية
 فقتل منهم سبعون وذا صواب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وكسر رباعية وهشت
 البيض على راسه وسال الدم على وجهه فانزل الله نكاح اوليا ما بكم مصيبة الاية وقال
 الدقوي روى عبيد بن سليمان عن علي قال جاء جابر بن عبد السلام الى النبي صلى الله عليه واله
 فقال ان اسارىكم ما صنعتم فمك في اخذهم الغداء من الاسارى وقد امرت ان تخذوهم
 بين ان يقدحوا فيضرب اعناقهم وبين ان ياخذوا الغداء على ان يقتل منهم عدتهم
 فنكح ذلك رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالوا يا رسول الله عشنا نرنا واخواننا
 لا بل ياخذهم فقوى به على قتال عدونا وليستشهد منا عد ثلثم فقتل يوم احد
 سبعون عدا اسارى هل يدرك هذا قوله هو من عند انفسكم * فاسد *
 روى سعيد بن منصور عن ابى العنبر مرسلا قال قتل يوم احد سبعون اربعة من المهاجرين
 حمزة ومصعب بن عمير وعبد الله بن جحش وشعاس بن عثمان وسكندرهم من الانصار وروى
 ابن حبان والحاكم عن ابى ابن كعب قال صيب يوم احد من الانصار اربعة وستون
 ومن المهاجرين ستة قال البخاري فظن ان كان الغاصص سبي مولى عاتبة بن بلقة والسكندر
 ثقيف بن عمرو الاسدي وروى البخاري عن قتادة قال ما نعلم حيا من احياء العرب اكثر شهيد
 من الانصار قال قتادة حدثنا انش قال قتل منهم يوم احد سبعون ويوم بدر مائة وسبعون
 ويوم ايامه سبعون ونقلا في فظ محب الطبري عن مالك ان شهيد احد خمسة و
 سبعون منها احد وسبعون من الانصار وعن الشافعي انهم اثنان وسبعون وسرو في
 العيون اسماء شهيد احد فبلغ ستة وتسعين من المهاجرين احد عشر ومن
 الاوس ثمان وثلاثون ومن الخزرج سبعة واربعون وفي العيون عن الدنيا طي مائة اربعة او
 خمسة وكتاب الله يدل على كونهم سبعين ان الله على كل شئ
 من النصر والعز لاين وغرما قد يد * وما اصابكم
 من المصيبة يوم البقي الحففت جمع المسلمين وجمع المشركين
 يعني يوم احد فبازن الله فهو قد حصل لقضاء الله وقد ساء وسماء اذ
 لا نبالا لاسر الكون في قوله كن فيكون المستحيل في الاشارة هو الامر بالتكليف وهو
 الامر التكويني وليعلم يعني لمصالح كثيرة ويعلم المؤمنين * وليعلم
 الذين ناققوا مما زين عند الناس يعني يتحقق امتيازهم عند الناس
 فبعضوا ايمان هؤلاء وكفر هؤلاء وقيل لهم اي للمنافقين عطف على ناققوا
 او كلام مبني على قولوا اني تسبيل الله اودعوا هذا مقول

يعني قاتلوا الكفار في سبيل الله ان استطعتم ولا زاد فقولهم يكذبون كسواد المؤمنين فاستقيموا
 لا تفرأوا الدنيا قالوا في سبيل الله بالآخرة خلاص من كنتم تؤمنون حقاً اود فقولوا لا عدل وعزيركم
 ان لمقاتلوا لله تعالى قالوا اي المناقين عبد الله بن ابي دحيا في جواب المؤمنين خرون
 النصر فراعن احد وكانوا ثقاتاً **لَوْ عَلِمَ قَتْلَا** يعني لو يعلم هذا المصاحبة قتالا
لَا تَبْعُنَاكُمْ لكنه ليس بقتال بل القاء بالانفس في القهقهة اود المني وركو
 على الحق ونفذ قتالا في سبيل الله لا تبغضوا المؤمنين او تعصبوا قتال معنا لا تبغضوا لكن ليس
 هذا قتالاً معنا ولا قصداً للمشركين الا قتالاً معكم اود المني ونحسب قتالاً لا تبغضواكم حرياً
 قالوا استظهرهم اي المناقضة **لِلْكَفَرِ** اللام بمعنى الى ايلى الكفر
يَوْمَئِذٍ اقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ اي الى الايمان يعني ان المشركين
 كانوا متقربين بين الايمان والكفر كالشاة العائرة بين الغنم ان اصابهم في الايمان سلام خير
 اطشوا به وان اصابتهم فتنة انقلبوا الى الكفر فلما كان يوم احد يوم الفتنة صاروا اقرب
 الى الكفر فانه اول يوم ظهر فيه كفرهم وقيل معناه هم لا هزل الكفر اقرب بضرة منهم
 لا هزل الايمان فان اتوا لهم ومعاقبهم تة للمشركين وتخلل للمؤمنين **يَقُولُوا**
يَا قَوْمِ اهْبِطُوا يعني بطروا الاسلام يا قَوْمِ مَا لَيْسَ فِي
قُلُوبِهِمْ واصاحته القول الى الاقواء تأكيد لشي صدره عن الاعتقاد وتحققوا
 لهم يعني ليس لهم من الايمان الا مجرد القول وهذه الجملة بيان لئلا هم مطلقاً في
 هذا اليوم ولذا افصل عما سبق **وَاللَّهِ اعْلَمُ بِمَا تَكْتُمُونَ**
 من الصفات منكم **الَّذِينَ قَالُوا** ما قوم يد لا من الضمير المرفوع في يكونون او مترو
 على الذم او الوصف للذين نافقوا وحبوا وبدلوا من الضمير في باقوا همم او قلوبهم لا
خَوَاتِمَهُمْ اي لاجل افعالهم في النسب وفي حقهم من قتل يوم احد **وَقَعْدُوا**
 جال بتقدير قلبي قالوا قاعدون عن القتال **لَوْ اطَاعُونَا** في القود ما
قَتَلُوا كما لم يقتل قداهم ما قتلوا بالشك بل بالثبوت والاثبات بالقرين **قُلْ**
لَهُمْ يَأْتِيهِمْ قَادِرًا اود فقولوا **عَنِ انْفُسِكُمْ** **الَّذِينَ**
اتَّكَبْتُمْ صدقين ان الجذر ما يدفع القدر ما يدعى للزمذيا
 وحسنوا من اجهة ولبى خرمه وصحبه **وَالَّذِي** عن جابر بن عبد الله قال يعني رسول الله
 صلى الله عليه وآله وسلم قال لي يا جابر مالي اراك منكسر قل يا رسول الله تشهد الي وتذكر
 عيالا ودينا قال افلا ابشرك بما لقي الله به اباك قلت بلى يا رسول الله قال ناكم الله تعالى احدكم
 الا من دابة الخي اب واجبي اباك وكله كفا قال يا عبيد ي قن علي اعطيتك قال يا رب اجني
 فاقبل فيك الثانية قال الرب يبارك وقضائه قد سبق مني انهم لا يدعون قال فانه قد منم

من قاتلوا الكفار في سبيل الله ان استطعتم ولا زاد فقولهم يكذبون كسواد المؤمنين فاستقيموا
 لا تفرأوا الدنيا قالوا في سبيل الله بالآخرة خلاص من كنتم تؤمنون حقاً اود فقولوا لا عدل وعزيركم
 ان لمقاتلوا لله تعالى قالوا اي المناقين عبد الله بن ابي دحيا في جواب المؤمنين خرون
 النصر فراعن احد وكانوا ثقاتاً
 لا تبغضواكم لكنه ليس بقتال بل القاء بالانفس في القهقهة اود المني وركو
 على الحق ونفذ قتالا في سبيل الله لا تبغضوا المؤمنين او تعصبوا قتال معنا لا تبغضوا لكن ليس
 هذا قتالاً معنا ولا قصداً للمشركين الا قتالاً معكم اود المني ونحسب قتالاً لا تبغضواكم حرياً
 قالوا استظهرهم اي المناقضة
 الكفر اللام بمعنى الى ايلى الكفر
 يومئذ اقرب منهم للإيمان اي الى الايمان يعني ان المشركين
 كانوا متقربين بين الايمان والكفر كالشاة العائرة بين الغنم ان اصابهم في الايمان سلام خير
 اطشوا به وان اصابتهم فتنة انقلبوا الى الكفر فلما كان يوم احد يوم الفتنة صاروا اقرب
 الى الكفر فانه اول يوم ظهر فيه كفرهم وقيل معناه هم لا هزل الكفر اقرب بضرة منهم
 لا هزل الايمان فان اتوا لهم ومعاقبهم تة للمشركين وتخلل للمؤمنين
 يقولوا يا قَوْمِ اهْبِطُوا يعني بطروا الاسلام يا قَوْمِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ
 واصاحته القول الى الاقواء تأكيد لشي صدره عن الاعتقاد وتحققوا لهم يعني ليس لهم
 من الايمان الا مجرد القول وهذه الجملة بيان لئلا هم مطلقاً في هذا اليوم ولذا افصل عما سبق
 واللهم اعلم بما تكتُمون من الصفات منكم الذين قالوا ما قوم يد لا من الضمير المرفوع في يكونون
 او مترو على الذم او الوصف للذين نافقوا وحبوا وبدلوا من الضمير في باقوا همم او قلوبهم لا
 خواتمهم اي لاجل افعالهم في النسب وفي حقهم من قتل يوم احد وقعدوا جال بتقدير قلبي
 قالوا قاعدون عن القتال لواءطاعونا في القود ما قتلوا كما لم يقتل قداهم ما قتلوا بالشك
 بل بالثبوت والاثبات بالقرين قل لهم ياتيهم قادرا اود فقولوا عن انفسكم الذين اتكبتهم
 صدقين ان الجذر ما يدفع القدر ما يدعى للزمذيا وحسنوا من اجهة ولبى خرمه وصحبه
 والذي عن جابر بن عبد الله قال يعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لي يا جابر مالي
 اراك منكسر قل يا رسول الله تشهد الي وتذكر عيالا ودينا قال افلا ابشرك بما لقي الله به اباك
 قلت بلى يا رسول الله قال ناكم الله تعالى احدكم الا من دابة الخي اب واجبي اباك وكله كفا
 قال يا عبيد ي قن علي اعطيتك قال يا رب اجني فاقبل فيك الثانية قال الرب يبارك وقضائه
 قد سبق مني انهم لا يدعون قال فانه قد منم

من قاتلوا الكفار في سبيل الله ان استطعتم ولا زاد فقولهم يكذبون كسواد المؤمنين فاستقيموا
 لا تفرأوا الدنيا قالوا في سبيل الله بالآخرة خلاص من كنتم تؤمنون حقاً اود فقولوا لا عدل وعزيركم
 ان لمقاتلوا لله تعالى قالوا اي المناقين عبد الله بن ابي دحيا في جواب المؤمنين خرون
 النصر فراعن احد وكانوا ثقاتاً
 لا تبغضواكم لكنه ليس بقتال بل القاء بالانفس في القهقهة اود المني وركو
 على الحق ونفذ قتالا في سبيل الله لا تبغضوا المؤمنين او تعصبوا قتال معنا لا تبغضوا لكن ليس
 هذا قتالاً معنا ولا قصداً للمشركين الا قتالاً معكم اود المني ونحسب قتالاً لا تبغضواكم حرياً
 قالوا استظهرهم اي المناقضة
 الكفر اللام بمعنى الى ايلى الكفر
 يومئذ اقرب منهم للإيمان اي الى الايمان يعني ان المشركين
 كانوا متقربين بين الايمان والكفر كالشاة العائرة بين الغنم ان اصابهم في الايمان سلام خير
 اطشوا به وان اصابتهم فتنة انقلبوا الى الكفر فلما كان يوم احد يوم الفتنة صاروا اقرب
 الى الكفر فانه اول يوم ظهر فيه كفرهم وقيل معناه هم لا هزل الكفر اقرب بضرة منهم
 لا هزل الايمان فان اتوا لهم ومعاقبهم تة للمشركين وتخلل للمؤمنين
 يقولوا يا قَوْمِ اهْبِطُوا يعني بطروا الاسلام يا قَوْمِ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ
 واصاحته القول الى الاقواء تأكيد لشي صدره عن الاعتقاد وتحققوا لهم يعني ليس لهم
 من الايمان الا مجرد القول وهذه الجملة بيان لئلا هم مطلقاً في هذا اليوم ولذا افصل عما سبق
 واللهم اعلم بما تكتُمون من الصفات منكم الذين قالوا ما قوم يد لا من الضمير المرفوع في يكونون
 او مترو على الذم او الوصف للذين نافقوا وحبوا وبدلوا من الضمير في باقوا همم او قلوبهم لا
 خواتمهم اي لاجل افعالهم في النسب وفي حقهم من قتل يوم احد وقعدوا جال بتقدير قلبي
 قالوا قاعدون عن القتال لواءطاعونا في القود ما قتلوا كما لم يقتل قداهم ما قتلوا بالشك
 بل بالثبوت والاثبات بالقرين قل لهم ياتيهم قادرا اود فقولوا عن انفسكم الذين اتكبتهم
 صدقين ان الجذر ما يدفع القدر ما يدعى للزمذيا وحسنوا من اجهة ولبى خرمه وصحبه
 والذي عن جابر بن عبد الله قال يعني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لي يا جابر مالي
 اراك منكسر قل يا رسول الله تشهد الي وتذكر عيالا ودينا قال افلا ابشرك بما لقي الله به اباك
 قلت بلى يا رسول الله قال ناكم الله تعالى احدكم الا من دابة الخي اب واجبي اباك وكله كفا
 قال يا عبيد ي قن علي اعطيتك قال يا رب اجني فاقبل فيك الثانية قال الرب يبارك وقضائه
 قد سبق مني انهم لا يدعون قال فانه قد منم

المجلد الرابع
الجزء الثاني
٢٨٠
مجلد جديد
الشيخ محمد

انما اصابنا بالثنا
 فنحن ذكرا واحدا
 الكلام جميل
 يكون الزمان
 هذا ما في
 المشاهدة
 والتفوق
 ليعطي
 مغفلة
 الغفلة
 فالذي
 المناسبات
 ذلك

من المسألة
كالقائمة

على الشهيد سنة لما صلى على حمزة فظهر ان صلى على حمزة لفضله ولم يصل على غيره مما كان
 من وجع وقد ورد ما يعارض ما تقدم عدة احاديث عن عدة من الصحابة منها حديث
 جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حمزة حين جاء الناس من القتال فقال رجل
 وابنه عند تلك الشجرة فلما راه وراي ما مثل به شفق وبكى فقام رجل من الانصار فذمى
 عليه بثوب ثم جئ بحمزة فوصل عليه ثم بالشهادة فيوضون الى جانب حمزة فيصل عليه ثم يقولون
 ويترك حمزة حتى صلى على الشهيد اء كلهم وقال حمزة سيد الشهداء وعند الله يوم القيامة
 رداء الجناحكم وقال صحيح الاسناد ولم يخبر جاءه الا ان في سننك معضل بن صدقة ابو حماد
 الحنفى ثبته هو مقرون وضعف النسائي ويحيى لكن قال الا هو اذى كان عطاء بن مسلم
 يوثقه وكان احمد بن محمد بن شعيب يثني عليه شاة تاو قال ابن عدي ما ارى به اسانا اخذت
 لا يسقط عن درجة الحسن ومنها حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم حمزة فنجي براءة ثم صلى عليه وهكذا يسلم تكبيرات ثم اتى بالقتلى فيوضون الى حمزة
 فيصلى عليهم وعليه معهم حتى صل على ثنتين وسبعين صلوة واه ابن اسحاق قال
 حدثني من لا يهت عن مقسم مولى ابن عباس عنه وفي مقدمته مسلم عن شعبة عن الحسن
 بن عمار عن الحكم عن مقسم عن ابن النبي صلى الله عليه واله وسلم صلى على قتلى احد فسالته
 الحكم فقال لم يصل عليهم قال السبيط الحسن بن عمار ضعيف وثقه ابن خزيمة وروى هذا
 الحديث الحكم بن ابي داود والطبراني والبيهقي من طريق يزيد بن زياد عن مقسم عن ابن
 عباس مثله قال ابن خزيمة فيه ضعف يسار وقال ابن الجوزي قال ابن المبارك ارم به وقال
 البخاري منك المحدث وقال النسائي مقرون ومنها حديث ابن مسعود نحوه صلى على
 حمزة سبعين صلوة رواه احمد والحدث ضعيف وقال ابن عمام لا يزل عن درجة الحسن
 ومنها حديث ابى مالك الغفاري اخبر ابو داود في المراسيل ان صلى الله عليه واله وسلم
 احد عشرة عشرة في كل عشرة حمزة صلى عليه سبعين صلوة قال ابن خزيمة ثقات
 والملك تابعي اسمه غزن وان وقد اعل شافعي هذا الحديث بانه متد اقم لان الشهداء
 كانوا سبعين فاذا اقم عشرين عشرة يكون قد صلى سبع صلوات واجيب بان المراد
 ان صلى على سبعين فقبض اء حمزة معهم كلهم وعند اجتماع هذا الاحاديث يثبت
 انه قد صلى على قتلى احد ووجه التطبيق بان ما روى ان صلى الله عليه واله وسلم
 لم يصل عليهم وماروى ان صلى عليهم وانه لم يصل بنفسه الشريعة الا اول مرة على
 حمزة ثم امر الناس بالصلوة على كلهم وصى على حمزة الصلوة مع كل من القتل
 انه من اسند الصلوة الى النبي صلى الله عليه واله وسلم على قتلى احد كلهم
 فمعه اء امر بالصلوة واسند اليه مجاز ومن نفي عنه الصلوة فهو على الحقيقة

نحوه
 والذكر في السجل
 فأنهم ذكر كل واحد
 وشدة من انما صحت
 وعني وجود الصلوة
 فلهذا مثل رواية ثقات
 في الكلام
 ومعنى انهم
 قصد العدو والغزاة
 الفصل المسند السند
 الفصل المسند السند
 قال ابو حنيفة في الصلاة
 حدثني زيد بن علي
 ان كلامه والتقدير اذا
 ضرة ابى لا من ضرة
 او لا وانما يقتلوا
 لو لا انهم لما كانوا
 وما قتلا فتقول لما كانوا
 وما قتلا ليدل على عدم
 وتسلم ثم قال الله تعالى
 ليجعل الله ذلك الكلام
 حسنة في قلوبهم
 وجها لا اول ان
 التقدير انهم قالوا
 الكلام ليجعل الله

الكلام حسنة
 فأنهم مثل
 ما يقال في رواية
 يعني في رواية
 فأنهم مثل
 انهم مثل
 من قولهم
 وكذا في بيان
 وكذا في بيان
 وكذا في بيان
 وكذا في بيان

قال اسيد بن حصير وهو شيع جراحات يد يد ان يد اويده لما سمع الذئبة سمعا وطاعة لله
 ورسوله ولم يهرج على دواء جرحه وخرج من بني سلمة اديون جريحا بالطفيل بن العفان
 ثلثة عشر جرحا وجرحا من الصرة عشر جراحات وكعب بن مالك بضع عشر جرحا وبطيعة
 بن عامر ثمان جراحات ووثب المسلمون الى سلاحهم ومارحوا على دواء جراحاتهم قال ابن
 عرفة والي عبد الله بن ابي فقال لرسول الله انار كعب معك قال لا قال ابن اسحاق
 ومحمد بن عمرو والي جابر بن عبد الله فقال لرسول الله ان مناديك نادى ان لا يخرج معنا
 الا من حصر القتال بالامس وقد كنت لها يصا على المحضر ولكن ابي خلعتي على اخوات لي
 سبع وفي لفظ شمع وقال لا ينبغي في ذلك ان تترك هذه الضربة ولا رجل معين ولست
 بالذي اوتيتك بالجهاد مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم نعم الله تعالى يذكى الشهادة
 وكنت رجوتها فتخلف عليهما فاستأذني علي بن شهادته فاذن لي يا رسول الله اسير معك
 فاذن له رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال جابر فلم يخرج معه احد لم يشهد
 القتال بالامس عدا استأذنه رجال لم يحضروا القتال فاما ذلك عليهم قال ابن اسحق
 ومتابعوه فاخرج رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من هب للعد وليلتهم ان يخرج في
 طلبهم فيظنوا بهم قوتهم ان يصابهم نهر وهم عن عدوهم فخرج رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم ذمعا ابو بكر وخر وعثمان وعلي وطهارة والذليل وسعد وعبد الرحمن
 بن عوف وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن ايمان والو عبيد بن الجراح في سبعين رجلا
 حتى بلغوا احرار السد موضع من المدينة على ثمانية اميال على يسار الطريق اذ ارد
 ذا الحليفة وحمل سعد بن عباد ثلثين بعيرا وساق جزارا تخلف في وادي يوم الاثنان
 ويوم الثالث وكان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يامرهم في النهار بجمع الخشب
 فاذا امسوا امر ان توقد النيران فتوقد كل راجل نارا فاوقدوا خمسمائة نارا وتوقد معبد
 الحجري وهو يومئذ مشرك وجرم ابو عمر بن الجوني كما باسلام وكانت خراطة مسلمهم
 وكاذهم عبيد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بهامة صفقتهم معه لا يخفون
 عنه شيئا كان جفا قال يا محمد والله لقد عن علينا ما اصابك من اصحابك ولودد ان
 الله كان قد اعفاك ثم خرج من عند رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولقي ابا سفيان
 بالذوحاء وقد اجتمعوا الرجعتاني رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وقالوا لقد احبنا جلة
 اصحابهم وقادتهم لنكون على بقيتهم فلتفرغ عنهم فلما راى ابا سفيان عبد
 قال وما ذالك قال محمد قد خرج في اصحابه يطلبكم في جمع له امرثله قطيعا تون عليكم
 تحرقا فاجتمع معكم من كان تخلف عنه في يومكم وندموا على صنيعهم وفيهم
 من الجنين عليكم فني لم امرثله قط قال ويك ما تقول قال والله ما اراك قد فعلت حتى تدرك

سبب القتل
 العجوة والاسيد
 بالامس بقي ذهب
 المتخلف عند ذلك
 في الجحش الرومات
 ان هذا الجحش
 تحصل يوم القينة
 في قلوب المنافقين
 والله
 والتمسهم
 الجهادين بن
 الكليات واعلم
 جات وتخصيص
 هو لا النافقين
 التي في الاعور
 الوجه الرابع
 اذا اردوا هذه
 على صفه المسلمين
 ووجد منهم قولا
 لما قد اربك
 من حيث انراهم
 كيدهم وكدهم
 اولئك الصفقة
 فقال يقول ان سبيهم
 ذلك حسرة في قلوبهم
 ذلك امرهم كانوا
 ان جلد
 الشيعه ابو جراح
 ان جلد
 في كيد النسيب
 والقاء النسيب
 في يومهم فيقولون
 عند ذلك في
 القيد والجحش
 وهو الراد
 في الجحش كقولك
 في الجحش كقولك
 في الجحش كقولك

ان جلد
 الشيعه ابو جراح
 ان جلد
 في كيد النسيب
 والقاء النسيب
 في يومهم فيقولون
 عند ذلك في
 القيد والجحش
 وهو الراد
 في الجحش كقولك
 في الجحش كقولك
 في الجحش كقولك

السلام و اقام الصلوة و ايتاء الزكاة و ان يقرضوا الله قرضا حسنا فدخل ابو بكر ذات يوم بيت مديار سم فوجدنا ساسا كثيرا من اليهود قد اجتمعوا الى رجل منهم يقال فحاص بن عازر و روكان من علماءهم و معه حيدرا يقال له اشبعيم فقال ابو بكر لعنه الله و اسلموا اليه انك لتعلم ان محمدا رسول الله صلى الله عليه و الله و سمن قد جاءكم بالحق من عند الله تبارك و تكتبوا عند **كفر** من البقر ساسا فامن و صدق و اقرض الله قرضا حسنا يدلك الجنة و ايضا عف لك الذنوب فقال فحاص يا ابنا بكر تترحم ان ربنا يستقرض اموالنا و لا يستقرض الا الفقير من النبي ان كان ما تقول فانا لله اذا فقير و نحن اغنياء و ان ينهاكم عن الديار و يعطينا و لو كان ضينا ما اعطانا الديار ان غضب ابو بكر و ضرب وجه فحاص ضربته شديدا و قال و الذي نفسي بيده لو لا العهد بيننا و بينك لضربت عنقك يا عدو الله و لله و فحاص الى رسول الله صلى الله عليه و الله و سلم فقال يا محمد انظره انتم في صاحبكم فقال رسول الله صلى الله عليه و الله و سلم ما صنعت

فقال يا رسول الله ان عدو الله قال و لا عظيمه انتم ان الله فقير و الغني اغنياء فغضبت لله و ضربت وجهه فجد ذلك فحاص فاذل الله تعالى ردا على فحاص و تصد بقا لابي بكر **لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنَاءُ** كذا قال عكرمة و السدي و مقاتل و اخبر ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال قال الله تعالى ان الله فقير و الغني اغنياء حين اذل الله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قالت اليهود ان الله فقير يستقرض منا ذلك الحسن ان قائل هذا الكلام حي بن اخطب سئد كتب في كتاب ان يخطب لابي يكتب الامام الكاتبون باحرارنا نظيره و ناله كاتبون ما قالوا و قتلهم بالاربع و ابا تون بالثون و ضم التاء على البناء للمتكلم المعروف و قتلهم بالنصب الا نبيا يعز حق يعني رضاهم بفعل ابا تون الذين تنزلوا الانبياء يعز حق يعني ان تقوم ذلك قتلهم الا نبيا نفيسها على ان هذا اليس اول جريرتهم منهم و يقول في الاخرة على لسان الملكة جزاء لما قالوا و افعلوا قد انجمهم بالتكلم على سبق سئد كتب و حرة بالعبية يعني يقول الله **ذُوقُوا عَذَابَ الْحَقِيقِ** يعني النازل يعني عذاب النار المحرقة كما في عذاب انهم الا صانتي بانية و معناها الحق المحرقة يقال لهم ذوقوا عذابها و الذوق ادراك الطعم و يستعمل في ادراك سائر المحسوسات مجازا و لما كان كفر اليهود و ادراك الطعم و يستعمل في ادراك سائر المحسوسات مجازا و لما كان كفر اليهود و ادراك الطعم و يستعمل في ادراك سائر المحسوسات مجازا

تبارك و تكتبوا عند كفر من البقر ساسا فامن و صدق و اقرض الله قرضا حسنا يدلك الجنة و ايضا عف لك الذنوب فقال فحاص يا ابنا بكر تترحم ان ربنا يستقرض اموالنا و لا يستقرض الا الفقير من النبي ان كان ما تقول فانا لله اذا فقير و نحن اغنياء و ان ينهاكم عن الديار و يعطينا و لو كان ضينا ما اعطانا الديار ان غضب ابو بكر و ضرب وجه فحاص ضربته شديدا و قال و الذي نفسي بيده لو لا العهد بيننا و بينك لضربت عنقك يا عدو الله و لله و فحاص الى رسول الله صلى الله عليه و الله و سلم فقال يا محمد انظره انتم في صاحبكم فقال رسول الله صلى الله عليه و الله و سلم ما صنعت

فقال يا رسول الله ان عدو الله قال و لا عظيمه انتم ان الله فقير و الغني اغنياء فغضبت لله و ضربت وجهه فجد ذلك فحاص فاذل الله تعالى ردا على فحاص و تصد بقا لابي بكر لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنَاءُ كذا قال عكرمة و السدي و مقاتل و اخبر ابن ابي حاتم عن ابن عباس قال قال الله تعالى ان الله فقير و الغني اغنياء حين اذل الله تعالى من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا قالت اليهود ان الله فقير يستقرض منا ذلك الحسن ان قائل هذا الكلام حي بن اخطب سئد كتب في كتاب ان يخطب لابي يكتب الامام الكاتبون باحرارنا نظيره و ناله كاتبون ما قالوا و قتلهم بالاربع و ابا تون بالثون و ضم التاء على البناء للمتكلم المعروف و قتلهم بالنصب الا نبيا يعز حق يعني رضاهم بفعل ابا تون الذين تنزلوا الانبياء يعز حق يعني ان تقوم ذلك قتلهم الا نبيا نفيسها على ان هذا اليس اول جريرتهم منهم و يقول في الاخرة على لسان الملكة جزاء لما قالوا و افعلوا قد انجمهم بالتكلم على سبق سئد كتب و حرة بالعبية يعني يقول الله ذُوقُوا عَذَابَ الْحَقِيقِ يعني النازل يعني عذاب النار المحرقة كما في عذاب انهم الا صانتي بانية و معناها الحق المحرقة يقال لهم ذوقوا عذابها و الذوق ادراك الطعم و يستعمل في ادراك سائر المحسوسات مجازا و لما كان كفر اليهود و ادراك الطعم و يستعمل في ادراك سائر المحسوسات مجازا

ترهوني نسائك ما لا املكيت نه منك نسائنا وانت اجمل العرب ولا نامنك واية امر
 تمنع منك لجمالك وقلنا نه هتك الخلق يعني السلام وقد علمت حاجتنا الى السلام
 قال نعم ان في السلام فناء واد ابونا ناله ان لا ينكد السلام اذ اراد فاعذ ان ياتيه فقيم
 ابونا نلتا الى اهلنا فاجروهم فاجروهم على ان ياتوه اذ اوسى ليعاده ثم اوارسوا الله
 صلى الله عليه واله وسلم عشاء فاجروه وروى ابن اسحق واحمد بسند صحيح عن
 ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم مضى معهم الى بقيع الغرقم ثم وقفهم
 ثم قال انطلقوا على اسم الله اللهم اعدم ثم راجع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى
 بني بيلة مقرر مثل ليعاد ليل اربع عشرة من شهر ربيع الاول فمضوا حتى انتهوا الى
 حصين ابن الاشرث ليلا وقال ابونا ناله لا صحابي في فائل مشعر فاذ ابريتني استمكنك
 من راسك ونكر فاضربوه فهتف ابونا ناله وكان ابن الاشرث حديث عهد بقر
 فوثب في الخلف فاحذت امرته بناحيتهما وقالت انك امر احباب وان احبابي احب
 لا يذنون في هذه الساعة والى اسم صوتنا يقطر منه الدم فكلهم من فرق الحصين
 فقال انه ميعاد علي وبها هو ابن احق محمد بن مسلم ورضي ابونا ناله لو وجدوني نائما
 ما يقطوني وان اكدتم اذ ابريتني الى طعنة بليل اجاب ونزل اليهم متوشيا بالحق يقوم منها
 ربح الطيب فحدث معهم ساعة ثم قالوا يا ابن الاشرث هل لك في ان تقاسا الى
 شعب الجوز فتحدث فيه بغير ليلتنا هذه قال ان شئتم ثم جوا واما شئون فمشوا ساعة
 فقال ابونا ناله جئنا من ارجع الطيب قال حتى فلا تة من اعطد عشاء العرب قال فتاذن
 ان اشم قال نعم فادخل ابونا ناله يدك في راس كعب ثم شم يدك فقال ما ذيت كالليلة طيبا
 اعطد قط وكان كعب يد من بالمسك الفتيب بالمداد والعنبر حتى يتلبس في
 صد غيه وكان جعد اجملا ثم مضى ابونا ناله ساعة ثم عاد لملئها حتى اطمان اليه
 وسبست يدك في شعرهم عاد فحدث بقرود راسه حتى استمكن وقال لا صحابي اخر
 عد والله فاختلف اسيا فهم فلم يفتن شيئا قال محمد بن مسلم ذلكت مغولا في
 سبيعي فاعذت وقد صاح عد والله صيحة لم يبق حولنا حصين الا ولقدت عليه
 نارك قال فوضعت في تدن وتة ثم صاحت عليه حتى بلغت عاتة ووقع عد والله وعد ابن
 سعد فطعن ابو عيس في خاضرة فحين راس كعب وقد اصيب الى اكرت بن اوس
 بن معاذ يخرج في راسه اصا به بعض اسيا فانا نحن جئنا لنشد نخاضت من يهود الا رصاد
 وقلنا بطا علينا صاحبنا الحادث بن اوس بجراح في راسه ونزف الدم فناداهم اقدروا
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بني السلام فحفظوا عليه فاجملوه حتى اوفى رسول
 صلى الله عليه واله وسلم فلي بلغوا بقيع الغرقم آخر الليل كبروا قد قام رسول الله

وبذل المال في سبيل
 وبالخير في نفسه
 بعد ذلك في غيره
 الرقة في الحفوت
 فالشجرة المولود
 انما تعلم ان انما
 الاموال في سبيلها
 الكفا ردتا وطلب
 فاما في محسب
 فكان قتيلا كما كان
 وكان طلب المال من
 الذي يكون مقبلا ولا
 غير على ما كان
 الرقة على المال من
 كان في الاو ذلك
 على ما كان ذلك
 يدل على كاذب
 فاستاد هذا الطلب
 الرقة على المال من
 في القدر انما
 على السهم في
 اراد الله في
 الى الله في
 في ناز من
 المذلول في السهم

[illegible]

الامر الذي يحب عليه العزم او ما عزم الله عليه اي امر به وبالقرينة والعزم الى الف صل ثبات
الامر على الشيء نحو مضائه وقيل عطا في من حقيقه الايمان فقلت والاراد بالصدور عدم الجبرم والاراد
تقييد عند ابتلاء الله العبد وتلك الا عراض عليه وهذا لا ينفي في الاستعانة من الكفار اذا اذوا

الذين كان دل عليه قصة ابن الاشعث لعنه الله واليه اعلم واذا اخذ الله
اي اذكر وقت اخذ الله ميتا من الذين اوتوا الكتاب
اي العلماء منهم اخذ منهم العبد في التوبة
تسبحة اي الكتاب للتائب

[illegible]

واينسروا به اياهم وايدنه تما فيلدا ليعي الماكل والدي
 قيس ما التناون ○ ما يجنحون لا تقسم مال
 فتاده من امين اذن الله تعالى على اهل العلم من علم شيئا فيعلموا وياكم وكمات

[illegible]

بعد ان ترك الحديث قال الفقيه على باب فقلت ان رايت ان تحدثني فقال انا علمت اني اذا تكلمت
الحديث فقلت يا امان تحدثني واما ان احديثك فقال حديثي وقلت حديثي المحكوم به عن عتبة

ان يتعلموا حتى اخذ عن اهل العلم ان يقولوا قال محمد بن ابي يعقوب حديثا رواه ابو الثعلبي
تفسيره من طريق الجوارث عن ابي اسامة وهو في مسند الفخر وس من حديث علي

يَجِبُونَ أَنْ يَحْمَدُوا وَإِلَّا يَكُونُوا مِنَ الْغَافِلِينَ

بتمسكتم في تكذيب نبوة صلى الله عليه وآله وسلم وجاز أن يكون المراد بالموصل المناقش
الذين لم يفعلوا الطاعات على الحقيقة ويظنوا بها أو يجنون أن محمد وأبا القحزم زناد
مطعونين **فلا تحسبنهم مفرجين** قد الكافرون لا تحسبن

فلا تحسبن اننا انا على الخطاب للذي صلى الله عليه وآله وسلم ونقيم الياء على الاخر فقلنا

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

عن ابي بصير قال سالت ابا عبد الله يقول سألني فرد بن عبيد بن جعفر عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي عبد الله عليه السلام

٥٩

باب ٩

باب ٩

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

قلت قال

في زوائد الذهب واحسن البيهقي عن ابي موسى نحوه وفي الباب عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
تخلف المتعادي ○ باقية المؤمنين واجابة الذي لم يكن السور الاول للمؤمنين
مرحلا لاجل ان خلفه اوعده عقبة لهذه الجيرة فقال لذلك الوجه **فاستبقي لهم**
اي طمأنينة وهو اخبر من عذاب ويذكر بنفسه واللام كذا قال بعض اصحابنا واستبقي بمعنى ابقى
اي باق او قال الذي لا **اضيم** اي لا يحبط **علم عام** منك في المؤمنون
من ذكر او شئ عن ام سلمة قالت يا رسول الله اني اسمع النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول في الرجل
ولا ينكر النساء فلذلك هذه الآية اخبره النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الرجل الذي كان في حاتم وعبد الله
وسعيد بن منصور **تغضض من بعض** قال لكلي في الدين والبصرة والمزلة و
للقب والامانة فان كلهم من ادوم والاد من بطر اني في الاثني من صلبه ان كذا في النساء
الاحمال كاياب للرجال والجور معترضة لبيان شركة النساء مع الرجال فيما وعد للرجال ثم فصل
العالمين على سبيل لتعظيم فقال **والذين هاجروا واخرجوا من ديارهم**
واودوا في سبيل في طاعتي وديني وليس بامانهم لي ومن اجلي و
قاتلوا وقتلوا قد اقبلت عامدين كذا يقولوا انشد يد التاكيد وقال الحسن بن سعيد
تطعوا في المعركة والباقر بن النعمان وقد اخرج واللكساني قتلوا قاتلوا بفتح الميم للمفعول
على الميمى للفاعل كسر قاتل الجمع وعكس القريب في ذلك لا يجب الاختلاف في المعنى
لان الواو لمطلق الجمع دون القريب وقيل في وجه قراءته حمزة واللكساني ان معناه قتل بعضهم
وقال بقيتهم ولم يفعلوا ما استكروا بقتلهم يقول لعرب قتلنا في ذلك اي بعضهم قتل
معنا قتلوا وقد قاتلوا قبل ذلك يعني قتلوا منهم من لم يقاتل على القتال الله اعلم **لا ترون**
عنهم سبيلهم لا يستقروا ولا يحسبوا ولا دخلهم حيث تحب
من تحتها الا نمر انا قال المبرد معصدا من ذلك اي لا يثبتم بذلك اوابا والاد
ان ثوابا جال من جنات وكان اراد جعل ثوابا من عند الله جزاء فوق الجنات **من عند الله**
تفضل الله على ثواب جزاء اعماله وفيه الثقات من التكلم الى الغيبة وجملا كذا في واعطف
عليه جاب اسم محمد وثق والقسم مع الجواب خبر للموحول **والله عند** في
ويختص **حسن الثواب** اي الثواب الحسن او حسن الثواب الذي لا يقدر على عده
الخالق والله تعالى دجات قد يرد عند ربه حسن في ايام الجنات وما فيها قال البغوي كانت المشركون
في قنادل من العيش يتوزون ويقيرون وقال بعض المؤمنين ان اعلى اهلها في ايام من الجنات
الجنة لا يرون **لا تعرفك** الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم والمراد من امة او الخطاب
لكل من تلقى الذين كفروا يعني ضلهم في الارض وتضم في
الميلاد للجنات والمكاسب والمعنى لا تنظر الى ملهم فيمن السوء ولا تفرق بينكم في

تفسير قوله
تخلف المتعادي
مرحلا لاجل
اي طمأنينة
اي باق او قال
من ذكر او شئ
ولا ينكر النساء
وسعيد بن منصور
للقب والامانة
الاحمال كاياب
العالمين على
واودوا في سبيل
قاتلوا وقتلوا
تطعوا في المعركة
على الميمى للفاعل
لان الواو لمطلق
وقال بقيتهم
معنا قتلوا وقد
عنهم سبيلهم
من تحتها الا نمر
ان ثوابا جال من
تفضل الله على
عليه جاب اسم
ويختص حسن
الخالق والله
في قنادل من
الجنة لا يرون
لا تعرفك
لكل من تلقى
الميلاد للجنات

في قوله
تخلف المتعادي
مرحلا لاجل
اي طمأنينة
اي باق او قال
من ذكر او شئ
ولا ينكر النساء
وسعيد بن منصور
للقب والامانة
الاحمال كاياب
العالمين على
واودوا في سبيل
قاتلوا وقتلوا
تطعوا في المعركة
على الميمى للفاعل
لان الواو لمطلق
وقال بقيتهم
معنا قتلوا وقد
عنهم سبيلهم
من تحتها الا نمر
ان ثوابا جال من
تفضل الله على
عليه جاب اسم
ويختص حسن
الخالق والله
في قنادل من
الجنة لا يرون
لا تعرفك
لكل من تلقى
الميلاد للجنات

وَالْقِسْمُ مَا يَتَلَقَّى
بِالْكَاتِبِ الْأَمْرَ
فَوَالْجِهَادُ وَغَيْرُهُمَا
فَقَدْ رَأَيْتُكَ تَقْرَأُ
الْمَشْهُلَ عَلَى
وَذَلِكَ لِأَنَّ أَوَالَ
لِسَانِ تَسْمَنَ مِنْهَا
يَتَلَقَّى وَهِيَ مِنْهَا
يَكُونُ مَشْرُوكًا بَيْنَ
وَيْتِ عَائِلَةٍ أَوْ الْقِسْمِ أَوْ
الْجِهَادِ

[illegible][illegible][illegible]

مجلس الدين
قوله في
في قوله

نصر من الله وفتح قريب

تفسير سورة النساء من تفسير المظهر



آياتها ١٤٠ كلماتها ٥٠٣ حروفها ١٧٠٣ ركوعها ٣٢

طبع مطبعة الغرب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

لَيْسَ إِلَهُهُ إِلَّا اللَّهُ ۚ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

أَيُّهَا النَّاسُ بَشِّرُوا بِالْحَقِّ عِندَ الْمَوْجِدِينَ عِندَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَبِعُوا مَا أُنْزِلَ
 يَجْمَعُونَ الْقَوَائِمَ إِلَيْكُمْ أَيُّ الْعُقَابِ بَيِّنَاتٍ يُطِيعُوا الَّذِي خَلَقَهُمْ
 فِي دَمٍ وَآلَامٍ مِنْ أَنْفُسٍ وَاحِدَةٍ لَيْسَ أَدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهُوَ
 خَلَقَ عَطْفَ عَلَى خَلْقِهِ أَوْ عَلَى حُدُوفِ قَدِيدِهِ خَلَقَهَا وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا
 نَبِيَّ هَوَاءَ بِالْمَدِّ مِنْ مِزْجٍ مِنْ أَضْغَاثِ الْإِنْسَانِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرًا فَإِنَّهَا خَلَقَتْ مِنْ طِينِ أَدَمَ الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ وَأَخْرَجَ الْإِسْنَدُ
 عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ خَلَقَ هَوَاءَ مِنْ طِينِ أَضْغَاثِ وَأَخْرَجَ ابْنَ أَبِي شَيْبَةَ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ وَ
 مِنْ جَرِيرٍ وَدِينَ الْمُنْدَوْدِيِّ ابْنِ أَبِي حَازِمٍ عَنْ جَاهِدٍ قَالَ خَلَقَ هَوَاءَ مِنْ أَدَمَ وَهَرَانَمُ فَاسْتَقِظَ
 الْحَدِيثُ وَجَلَّتْ خَلْقَهَا وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا تَقْدِيرُ يَخْلُقُكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَبَيَّنَّ
 مِنْهَا أَيُّ نَفْسٍ مِنْ أَدَمَ وَهَوَاءَ رَجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً كَثِيرًا
 غَيْرَكُمْ بِهَا الْخَطَابُونَ الْكَثِيُّ بَوْصَفِ الدِّجَالِ بِالْكَثَرَةِ عَنْ وَصَفِ النِّسَاءِ بِهَا إِذَا الْحَكَمَةُ
 تَقْبِضُ أَنْ يَكُونَ النِّسَاءُ أَكْثَرَ مِنَ الرِّجَالِ حَتَّى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُقَالُ لِرَجُلٍ أَرْبَعًا مِنَ النِّسَاءِ وَذَكَرَ أَشْيَاءَ
 حَمَلًا عَلَى الْجَمْعِ وَرَتَّبَ الْأَمْرَ بِالنِّقْوَى عَلَى هَذِهِ الْقِصَّةِ لِمَا فِيهَا مِنَ الدَّلَالَةِ عَلَى كَالِ الْفَقْدِ
 وَالْفَقْرِ الْمُتَضَيِّعِينَ الْخَشْيَةَ وَالطَّاعَةَ وَفِي تَعْمِيدِ الْأَمْرِ بِالنِّقْوَى فِي صَلَةِ الْأَرْحَامِ وَادِّ
 حَقِّقِ الْعِبَادَ وَالْقَوَائِمَ عَطْفَ عَلَى الْقَوَائِمِ كَمَا نَفِذَ نَفْوَهُ لِرُبُوبِيَّةِ وَخَلَقَ بِأَكْثَرِ
 خَلْقٍ بَدِيدًا وَكَوْنَهُ مُسْتَحَقًّا لِجَمِيعِ صِفَاتِ الْكَمَالِ وَكَوْنَهُ مُسْتَحَقًّا بِأَنَّهُ لِلْخَشْيَةِ
 وَالطَّاعَةِ الَّذِي يَتِمُّ لَوْنُ بِهِ تَدَاوُلُ الْكُفَّةِ بِتَخْفِيفِ الْمَسِينِ عَلَى
 حُدُوفِ أَحَدِ النَّاسِ وَأَبَا قُورٍ بِالْمَشْهُودِ عَلَى إِدْغَامِ النَّاسِ فِي السَّيْنِ يَعْنِي يَسَالُ بِعِزِّكُمْ
 بِعِزِّهِ وَيَقُولُ إِسْمَاءُ بِاللَّهِ وَالْأَمْرُ بِالنَّصِبِ عَطْفَ عَلَى اللَّهِ يَعْنِي وَالْكَفَّةُ
 الْأَرْحَامُ بِنِصْفِهِ هَا عُنَا شَأْنَهُ قَالَتْ تَابِيٌّ سَمِعْتُ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدِّمَّ مَعْلُوقَةً

سورة النساء
 رعدا يهتف
 الملائكة من فوق
 عن ابن عباس
 قال يركب سورة
 النصارى الملائكة
 وكل اخصاب
 الدنيا على قوائم
 واخرج البخاري
 عنه ١٢ اخرج
 اسحق وابن مسعود
 عن ابن عباس قال ركب
 ادم اربعون والملائكة
 ثلثا وعشرين جارية
 العقر مقعدا الاراس
 ثم سبي الى ارجاء
 كان في الدنيا كما اهل
 اذ لم يبق من الوهب
 اسدعاها الا استسقى
 في استسقى العنبر
 بقرى والغنم
 واخرج جاز
 اعلم هذه
 مستورة على الناس
 من الدنيا ذلك
 لا نفع في الراس
 هذه

[illegible]

في بيت في السلم ويقصر من النساء ويقدر من مأساة أو بما لا يعدل من فقلت فقال الله
 تعالى ان هذا من لا تعدلوا في حقوق النساء في حقوا ايضا لا تعدلوا بين النساء فانكوا امكلا سارا
 بكنتم اذها من حقوقهن اخرجهن من جدير وهو قول سعيد بن جبيرة النخعي والسدي وقيل
 كانا يتبعون من وجبة النساء ولا يتبعون من الدنيا قيل لهم ان ختم ان لا تعدلوا في امر الله
 فحقا في الدنيا فانكوا طاب لكم ذلك قول مجاهد وانما عبر عنهم بماذا عابا الى الصدق لان ما يجي في
 صفات من يعرفه ان قيل ان لم يأت من النساء اذ اجرا من مجري غير العقلاء لقصص عطف
 كما في ما حكيت به الله تعالى ان ذلك البلاء يقال طابت القرعة اي ادرت وهذه اولي
 بتاويل سواء المجازي عن عائشة يعني لا تنكوا النساء وانكوا البائعات لكن ذكره يابي عنه اذ كان
 المناسب حينئذ فانكوا طاب من النساء وقيل معناه ما حل لكم من النساء لان منهن المحرمات
 كاللاني فيما في الترخيم وهذا الشب يقول سبحانه يعني خافوا الذنا وانكوا ما حل لكم لكن على هذا التأويل
 يلزم ان يكون الالية مجوزا والاحمال خلاف الاصل فالاولى ان يقال معناه ما استطاع منهن
 انفسكم ومالت انفسكم اليهن وهذا الشب بجميع التاويلات فالمتبع على قول عائشة ان ختم
 ان لا تقسطوا في النساء تضعفهن وعدم من يذب عنهن فوت حقوقهن فانكوا ما طاب
 لكم من النساء فان المجازي حينئذ حقوقهن ميلات انفسكم اليهن سواء كانت بيعة او بالغة
 وايضا كون المنكحة مخرجة للنفس اصنع من وقوعه في الزنا ايضا كما سب ان يقال لا تريدوا
 على ادم بل تقتصر على المخرجات فان المخرجات قل وجودهن وعلية اعلم لهذا السن الخاطيان
 ينظروا وجه المخطوبة واكتفيها قبل النكاح اجماعا وقال داود يجوز النظر الى سائر جسد
 سوى السورتين عن جابه قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا خطب
 احدكم المرأة فان استطاع ان ينظر الى ما يبدع عوا الى نكاحها فليفعل من واه
 ابو داود وعن المعوية بن شعبة قال خطبت امرأة فقال لي رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم لم اعمل نظرت اليها قلت لا قال فانظر اليها فانه امر امرى ان
 يؤم بينكما رواه احمد والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارقطني
وَقُلْتُ وَشَرَّ بَاغٍ معدلة عن اعدا ذكره وهي شتين شتين
 وثلاث ثلاث وادع وادع وفيه منصرف للعدل والصفة فانها بيئت صفات بخلاف
 اصلها فانها لم تكن لها وقيل لتكميل العدل فانها معيبة ذلة عن لفظ شتين وعن معناه اعني
 شتين مرة بعد اخرى منضوية على الحال طاب مغول انكوا منكدة عند البصريين وقال الكوفيون هي
 معربة لا متاعه خروج من القربان عليها فهي منضوية على البدلية طاب * مسألة
 اجاز الدواخر بهذه الالية تسعا من المنكوحات وكان النقل
 عن النخعي وبن الي ليلى لاجل العطف بالرواد التحريم

الانفس من انفسهم
 لا ينكح من هو ابوي
 فكان قوله يا ايها الناس
 انكوا ما طاب لكم ان
 كان قولوا الله
 الذي تسألون به
 الامر حرام فما كان
 المسئلة الثانية
 جعل هذا المطلب
 هو ايضا السورة
 الدالة على الضعف
 الثاني من القياس
 ثم انظر الى هذا
 بالنظر في هذا
 السورة بالبدل
 على معنى الحديث
 وهذا من نفس
 العلق من بدل
 وحقه وحسن
 على كمال ذلك
 وكما علم وان
 وطيلة على سيرة
 بالنظر في سيرة
 الجسم بالبدل
 من العباد
 معناه ان
 وهو قوله
 في قوله
 عندنا فان
 دالة على
 البطلان
 العادم في
 البطلان

ورد في مثله التوركي في جامع من معصوم عن مجاهد والبيهقي من طريق يزيد بن هارون
 عن هشام بن حسان عن الحسن **فادفعوا اليهم امواهم** قالوا سبق غير ما شيد عند الشافعي رشمه **فادفعوا اليهم**
 فادفعوا اجزاء لان الكثرة طرية واذ بلغوا طرية فيه معنى الشرط متعلق بادفعوا حتى لا
 يتبدلوا وبقية سبب لما بعد هاد لا يوجد ان يكون حتى جارة متعلقا بالجملة السابقة
 لان اذا تضمنه حتى في لا يصلح ان يدخل عليه حتى الجارة فالنفع وابتلوا اليها
 حتى تدفعوا اليهم امواهم اذ بلغوا النكاح والنفقة منهم وشدا انا لا يتلاء سبب
 للدفع والدفع مشروط بشر طرية البلوغ وارساس الدشد ولان قال الشافعي وما لك لا
 والي يوسف ومحمد لا يدفع اليهم امواهم اذ بلغوا بلوش منهم الدشد خلافا لابي حنيفة
 حيث قال اذ بلغ خمس وعشرين سنة يدفع اليه ماله لان المنع باعتبار الصبا وهو في
 اوائل البلوغ وينقطع بتمام الزمان فلا يبقى المنع ولهذا قال ابو حنيفة لو بلغ وشدا
 ثم صار صغيرا لا ينعق المال عنه فلا يفسد بغيره **مسئلة** * السفينة التي لا يدفع اليه ماله لا ينفذ تصرفه
 فيمنع المقتطيل يعني نوعا من الدشد حتى لا ينتظره تمام الدشد فاذا بلغ خمس وعشرين
 سنة فقد تصير جلد في هذا السن فلا يخلو عن نوع من الدشد في التصرفات وان
 منع المال عند بطريق المتأديب ولا تأديب بعد هذا ظاهرا وغالبا فلا فائدة في المنع
 فانه لا يدفع **مسئلة** * السفينة التي لا يدفع اليه ماله لا ينفذ تصرفه
 القولي فيها مطلقا من البيوع والاعناق وغير ذلك عند الشافعي وعند محمد ينفذ مالا
 يخلو عنهم كالعق ولا ينفذ ما يخلو بالبيع الا باذن وليه وعند ابي يوسف واكثر العلماء
 ينفذ تصرفه فانما له ينجح عليه القاصي ويجوز للقاصي يجمع فاذا جرح القاصي لا ينفذ
 بيعة والا كل تصرف يورثه الخزل وينفذ عنه وعلى العبد ان يسعى في قيمته عند ابي
 محمد وعند محمد ان لا يوجب السعاية وعند ابي حنيفة لا يجوز للقاصي المجمع على العاقل
 البائع لا جلي الصف او الدين او النفس لان فيه اهدار دميه والحداد بآبها م وهو
 ضرر من المبتدئ فلا يجوز الا على يد فع الا دلي والحداد للشافعي وذلك واحد وغيرهم
 في حجر السفينة هذه الآية فانها تدل على منع الموال من السفينة وهو لا ينفذ بدون
 الجح لا يتلف بلسا ما منع من يد وقال ابو حنيفة منع المال مفيد لان غالب السف
 في الهبات والصدقات وذلك موقوف على اليد اذ لا يتم الهبة الا بالقبض والحداد لا
 بمحيفة حديث النبي ان رجلا كان في عقدته ضعف وكان يبيعهم وان اهله الله رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم قالوا يا رسول الله اجمع عليه فدعا بني الله فنهوا عن البيع فقال يا رسول الله
 لا صبر عن البيع فقال اذبا لعت فقل لا حيلة بوجه التزمه واحد وقال التزمه ي

منه
 من قبله
 المدينين لان ربح
 اذ اذا دخل من بعض
 عمل حتى لا يكون
 لنقصها في ذلك
 وبذلك ما ذكرنا خاصة
 الخلق اجمع الى ادم
 عليه السلام المستند
 الاول الذي يكون
 الزوج هو ولد في
 من اوله من
 ادم كان
 الاول وهو
 الذي عليه
 الا لا يكون
 انما خلق الله
 ادم القى التور
 ادم من خلقه
 جاز من خلقه
 اضلعه اليسرى
 فلما استنطق راحا
 وكان اليها والعفا
 لانها كانت
 من جنس ابيها
 واحبوا عليه واله
 وسلم ان الذي خلق
 من خلقه
 فان ذهاب
 تقومها

وان كانها راحة
 والحق الثاني هو
 لا يخلو من
 الا من قوله
 خلق منها زوجها
 وان كانها راحة
 والله جعل
 انفسا اذ لم يكن
 وقول الذليل

عن النبي عليه واله وسلم قال اني لعقير ليس لي شيء ولي يتيم فقال كل من مال يتيمك غير
 سوسف ولا مبادر ولا معاش راواه ابو داود والنسائي وابن ماجه وعن ابن عباس
 ان رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان في جري بيتي افا من ماله قال
 بالعرفت غير مناش ما لا منه ولا اوق مالك بآله رواه الشيخان والمراد اجرة عمله
 قيس وهو قول عائشة وبناخذ وقال عطاء وعكرمة ياكل باطراف اصابه ولا يفت
 ولا يكتسب وقال النخعي لا يلبس الكنان ولا الخيل ولكن ماسد الجوف ووارى الهبرة
 ولا قضاء في هذا الا قال كلها وقال الحسن وجماعة ياكل من تحت يديه ولين
 بالعرفت ولا قضاء عليه وبما الفتحة والذهب فلا فان اخذ ففعله رده وقال الجلي
 المعروف وكوب الدابة وخدمة الخادم وليس له ان ياكل من ماله شيئا وروى ابنه يحيى
 بسند عن القاسم بن محمد ان جابر بن عبد الله بن عباس قال ان في بيتي افا من ماله افا من
 من ابن الله فقال ان كنت تبغ صلاة الله وتغناج بها وتطعمها وتسقيها وتم
 فاشرب غلام مضرب ليس ولا ناهك في الحليب وقال الشعبي لا ياكل الا ان يضطر اليه
 كما يضطر الى الميتة وقال قوم العرب القرم اي يستقر من مال اليتيم اذا ادا
 اليه فاذا اليسر قضاء وهو قول يحيى بن سعيد بن جابر وقال عمر بن الخطاب اني لاف
 نفسي من مال الله بمنزلة ولي اليتيم ان استعفيت استعفيت وان افتقرت اكلت باليسر
 فاذا اليسر قضيت **واذا فغتم الزم اموالهم** بعد بلوغهم واليسر
 رشت منهم **فانشهدوا** اعلمتهم عن الاموال واستاد وليس بواجب
 والاحول الا شهادة من النعمة والقطاع المحصورة واجبة الشافعي ومالك بهذا ال
 على ان القيم لا يصدق في دعواه بالدينم الا بالبينة وقال ابو حنيفة اذا لم يكن له بينة
 يصدق مع الجاهل لان ابن بكدر الضمان عليه ويدل على ذلك قوله تعالى **وقل**
يا الله حسبتا اي محاسبا ومحازبا وشاهدا لا حاجة الى شاهد
 غيره بل يصدق الولي ثم اليه ويغفر امره الى الله تعالى واليه اذك على فاعل
 الفعل اخرج ابو الشيخين بن حبان في كتاب الفرائض من طريق الكلبي عن ابي صالح
 عن ابن عباس قال كان اهل الجاهلية لا يورثون البنات ولا الصغار من الذكور
 حتى يلدوا كما فمات رجل من الانصار يقال له اوس بن ثابت وتلك ابنتون وابنا صغير
 نجاء ابنا عمه خالد وعرفطهما وعصيتاه فاخذتا ميراثه كله فأتت امرأته رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم فنكدت له ذلك فقال ما ادي ما اتول فتزلت **للرجال**
نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون وللنساء
نصيب مما ترك الوالدان والاقرابون اي التوارثون

والسبب
 في
 قوله
 لا يفت
 ولا يكتسب
 ولا يلبس
 الكنان
 ولا الخيل
 ولكن ماسد
 الجوف
 ووارى
 الهبرة
 ولا قضاء
 في هذا

لا يفت
 ولا يكتسب
 ولا يلبس
 الكنان
 ولا الخيل
 ولكن ماسد
 الجوف
 ووارى
 الهبرة
 ولا قضاء
 في هذا

التي توارث الاموال من غيرهم

من قال يا ارحم الراحمين
في صلاة او في غيره من
الاجزاء من القرآن
او في الدعاء او في
الصلوة او في غيره من
الاجزاء من القرآن
او في الدعاء او في
الصلوة او في غيره من
الاجزاء من القرآن

القسم من ضعفاء الاقارب واليتامى والمساكين منهم من انهم لو كانوا اولادهم وفيهم
خلفهم ضعفا فاهل يجوزوا حراهم وقيل هذه الآية في الرجل يخلص الموت فيقول من يحضرته
ان لا يولد له ولد وورثته لا يقفون عنك شيئا اعتق واعط فلا تأكل او فلا تأكل حتى ياتي على
عاتقك الله فهو لم يلبس خبز من المراض عند الايصاء بان يخشوا ربهم او يخشوا على اولاد
المريض ويشفقوا عليهم شفقتهم على اولادهم فلا يذكرو ان يضربهم ويصرف المال عنهم
او امرهم لموصين بان يخلطوا اللوثة الضعفات الذين غافوا عليهم الضياء ولا يبرحوا في
الوصية ولا يذبحوا في الوصية على الثلث كيلا يخف بوقته وجواب لو غافوا او تمع ما في حيزه
صلة للذين **وليقلوا قولا سديدا** يعني يقول الاقرباء
من الورثة ضعفاءهم بالشفقة وحسن الادب والاولياء لليتامى قولا حسنا شفقة
كما يقولون لا يولد لهم بالشفقة او الى ضرر الوصية يامر والموصي بالتصدق دون
الثلث او الى ضرر من القسم اعتد لا الى الفقراء او الموصى يقول في الوصية قولا حسنا
فيوصي بما دون الثلث ويراعي في الوصية حسن الفتح مع الاطلاق بيقطع اكل البقرى قال في
حيات لما اكل من ثمن زيد رجل من غطفان مال ابن اخيه وهو يقيم صغيرته لت ان
الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما مبذرا
رجل من بني تميم ظلمه ابايها اكل من ثمنها
نارا ما يحس الى النار ويؤل اليه في الحديث قال النبي صلى الله عليه واله وسلم ايتكم
ليله امرى لي قوما هم مشاكسة فدا لا بلن حدها فاصعد على منجى والاخرى
على بطون وخزنتهم بقلوبهم جرحهم وحس ما نقلت يا جابر من هؤلاء وقال النبي
يا اكلون اموال اليتامى ظلما واه ابن جابر وابن ابي حاتم من حديث ابي سعيد
ابن جابر ابن ابي شيبه في مسند ابن ابي حاتم في تفسيره وابن ابي حاتم في صحيحه عن
ابن جابر عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال يبعث الله قوما من قوما يباحقوا اموالهم نارا
يعمل من هم فقالوا له ان الله يقول ان الذين ياكلون اموال اليتامى ظلما اثميا يكون
في بطونهم نارا **وسيصلون سبعيرا** قد اجمعوا بفتح الهمزة
اي يد خوت وابن عامر وابو بكر بن الياء اي يد خلون النار ويحرقون والسمعيل فاعيل يعني
المقول من سمعت النار اذا هبتها اخرج الاثر الستة عن جابر بن عبد الله قال عاذ
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وابوك في بني سلة فوجد في النبي صلى الله عليه واله وسلم
لا اعقل شيئا عند عاباء فتوصا ثم شئ علي فافقت فقلت ما تأمرني ان اصنع في مالي فقلت
روحكم الله الالة واحسن محمد وابو بكر الترمذي وابن ماجه واليه اكم عن جابر قال
جاءت امرأة سبعيرة الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقالت يا رسول الله

الرجال والنساء
ذلك يقتضي كونهما
مستويين عن نفسها
فذلك حال فلو كان
فذلك حال فلو كان
عدل من ذلك للفظ
الى قوله وسبعيرة
ويقال كذا وسبعيرة
فيلحق بسبعيرة
وعلى ذلك وسبعيرة
فيلحق بسبعيرة

من قال يا ارحم الراحمين
في صلاة او في غيره من
الاجزاء من القرآن
او في الدعاء او في
الصلوة او في غيره من
الاجزاء من القرآن
او في الدعاء او في
الصلوة او في غيره من
الاجزاء من القرآن

أما ثمان مئتا سعد بن الريم قتل معك في أحد شهيد أو ان عمها أخذها لهما فلم يدع
لها مالا ولا شيئا إلا ولهم مال فقال يعقوب بن أبي ذؤانبة في ذلك فأنزلت آية الميراث فبعث
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى عمها فقال اعط لابنتي سعد الثلثين واعط
أسماء الثلثين وباتقي بقولك قال ألم أظن تمسك من قال ان الآية نزلت في قصة ابنتي سعد
ولم تنزل في قصة جابر خضر صابان جابر المكي له يومئذ ولد قال والجواب انها نزلت
في الامم من مائة وخمسة لئلا يكون نذولها في قصة ابنتي سعد واخرها وهو قوله وان كان
رجل يورث كلاله المتصل بهذه الآية في قصة جابر ويكون مراد جابر بقوله فأنزلت
يوصيكم الله الخ الآية المتصلة بها وسأدله سبب ثالث اخرج ابن جرير عن السدي
قال كان اهل الجاهلية لا يورثون الجارية ولا الضعفاء من الغلمان لا يدرك الرجل الميراث
الا من اطاق القتال فمات عبد الرحمن بن جحسان الشاعر وتذكر امرأته يقال لها ام كند
وخمس بنات في مات الوترت ياخذون ماله فتسكت ام كند ذلك الى ما سأل الله صلى الله
عليه وآله وسلم فأنزل الله هذه الآية فان كن نساء فوق اثنين فلهن ثلثا ما ترك ثم قال
في ام كند فلهن الريم مما تركتم الآية وقد ورد في قصة سعد بن الريم وجأ اخرج القاسمي
اسماعيل في احكام القرآن من طريق عبد الملك بن محمد بن خنم ان عمر بن حارث حرام كانت
سعد بن الريم يقتل عنها ياخذ وكان له منها ابنة فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
لطلب ميراث ابنتها فقبضت ثلثت **لوصيكم الله** يا امرأكم ويعمل
اليكم في شأن ميراث **أولادكم** ويجاز ان يكون في بعض النسخ كما في
قوله عليه السلام دخلت امرأة النار في هرة وهذه الهرة تفضيله **للثك**
منهم **مثل حظ الأنثيين** منهم اذا اجتمع الصنفان يعني الكان
مع الانثيين او ان ذكر واحد واكثر يعطى لكل واحد منهم مثل حظ الأنثيين
منهن ويعلم بذلك لالة النسخة ان كان ذكر واحد او اكثر مع واحد اثنى نصف حظ ذكر واحد
ووجه تخصيص النصف من على حظ الذكر تفضيله والتنبيه على ان التضعيف كان
للتعصيل نذكرهم من بالكلية وقد اشتهر في المحجة هذا حكمهم عند اجتماع
واكان الاولاد صنف واحد اثنى فقط **فإن كن** أي الاولاد
الصنف باعتبار الخبر الاول الصنف اجمع الى بنات من كوراث في ضمن الاولاد
نساء فوق اثنتين خاتمان او صفة نساء يعني نساء ابي علي
ثنتين **فلهن ثلثا ما ترك** الميت منكم **وان كانت**
المولودة من كورة في ضمن الاولاد **واحد** قد اناقم بالوقف على ان كانت
تامة والباقيون بالنصف على الجزئية **فما التصف** ولم يذكر في الآية

من
الذين يقولون ان
ابنتها من النسخة
عاشا كالزوجة وكان
مختصا في صلح
عليه السلام حملوا
وبت منها جارا
فأبوا ونسبا ما على
عاشا به والرب
ونكروا ذلك قالوا
والربت منها
اولادها ومن
اولادها جارية
فكان الكل لهما
على سبيل الميراث
قوله تعالى وانما الله
الذي يسألون
والاولاد من نسائهم
المسلين الاولاد
قوله عام
والنساء
نساء
بالضعف والباقي
بالنصف والباقي
ورودنا في فم
النساء في العيون
من في نساءها

ع

من
الذين يقولون ان
ابنتها من النسخة
عاشا كالزوجة وكان
مختصا في صلح
عليه السلام حملوا
وبت منها جارا
فأبوا ونسبا ما على
عاشا به والرب
ونكروا ذلك قالوا
والربت منها
اولادها ومن
اولادها جارية
فكان الكل لهما
على سبيل الميراث
قوله تعالى وانما الله
الذي يسألون
والاولاد من نسائهم
المسلين الاولاد
قوله عام
والنساء
نساء
بالضعف والباقي
بالنصف والباقي
ورودنا في فم
النساء في العيون
من في نساءها

حكم الاثنيتين فقال ابن عباس حكمها حكم الواحدة لان الاقل المتيقن من النصيبين انهما
والصحيح ان لهما الثلثان وعليه انفق الجماعة فقيل لفظ فوق زائد كما في قوله نعمنا فاض
فوق الاثنان ويؤكد من السنة ما ذكرنا من قصه سعد بن الربيع ونزول الالة فيها
وقيل ثبت حكمها بالقياس على الاختين فان الله تعالى جعل الالة واحدة والنصف كما
جعل بنت واحدة وجعل للاخوة والافرات المختلطتين للذكر مثل حظ الانثيين كما جعل
للأولاد المختلطتين هكذا وجعل للاختين الثلثان فكذلك البنيتان فثبت بالسنة والجماع
لن حكم ما فوق الشنتين من الافرات حكم الشنتين منهما الثابت بالنص وحكم البنيتان
حكم ما فوقهما الثابت بالنص ولا وجه للاحاق الشنتين منهما بالواحدة ولان البنت
ما حكم ان حظها مع ابن واحد ذكر الثلث لا ينقص منها ابدا فاعم بنت واحدة عيها
اولى لان لا ينقص حظها من الثلث والله اعلم والسكوت عن حكم الذكر اذا ذكر المرء
مع انثى يدل ان المال كله له لان اولى باليراث من الانثى فلا جائز ان يذكر ولو كان
له بعض المال لم يجز السكوت عن بيان وقت الحاجة ولا يثبت مع غيره بالعصبية لانه
العصبات فلا يترك شيئا للغير ولا يترك لغيره شيء سببا لذلك كمثل حظ الانثيين وقد
جعل للانثى عند الانفاد النصف فلذلك عند الانفاد ضعف النصف وهو
الاثنان اذا كان للولد الذكر عند الانفاد جميع المال يجب مع ولد ذكر صلب واحد
الاثنين فلو كان اكان اوانا ثلث مختلطتين بالانثى * مسئلة * اجما
على ان اولاد الابن لهم حكم اولاد النصب عند عدم اولاد فلذلك كور او ذكر منفرد
منهم جميع المال والواحدة منفردة من الاناث النصف وللذكر منها منفردات
اثنان ولذلك كمثل حظ الانثيين عند الاختلاط ولهم عند الاختلاط مع
صلبية او اكثر ما بقي منها ومنهم للذكر مثل حظ الانثيين كذا في الطحاوي عن
عائشة انها اشراك بين بنات ابن وبني ابن مع بنتين وبين الاخوة والافرات
لاب مع اختين لاب وام وفيما بقي ولد ذكر واحد او اكثر مع بنت او بنت جميعها
منهم لقوله عليه السلام الحقوا الفرائض باهلها فما بقيت الفرائض فلكولي ما جلي
ذكره متفق عليه من حديث ابن عباس ثبت ابن واحد او اكثر منفردا بنت
مع واحدة صلبية السدس تكلمة للثلاثين لما رواه البخاري عن الهذيل بن حنبل
قال جاء رجل الى ابي موسى وسلمان بن ربيعة فساخما عن رجل مات عن ابنة وابنة
ابن واخت لاب وام فقالوا للبنت النصف وللأخت النصف وابنة ابن مسعود
سيتا ايضا فاني ابن مسعود فقال لعبد ضلت اذا ما انا من المهدي بن سفيان
فيها بما قضى باسول الله صلى الله عليه واله وسلم للبنت النصف ولا ابنة الابن

[illegible][illegible]

وذلك ان العاهة
والكاتب في قور
يوكس كما تورد
واحد من القواميس
من احدى النسخ
التي في اسم مجلد
الحياض والنداء
في قور
الاسد س في قور
ولذلك توهم
بعدم مكان
المجلد

السدس عشرة للشعرون وما بقي خلاخت فأتينا بابا موسى فاجتمعنا به يقول ابن مسعود وقال لا يصافني
 مادام هذا الحيوان فيكم ولا يمشي مع الصليبيين إلا حذرهم تمام الثلثين إلا أن يكون عندكم
 دوا وسفن منهم غلام فيعصبون **ولا يوزنه** أي يرى الميت منك **إك** **واحد**
منهما يدل من الأوزنة بكسبه العامل وقاس تدفعوهم اشتراكي في السدس
 والتعصير العبد لا يمل تأييد **السدس** **س** مما ترك الميت **إن كان**
له ولد ذكر أو أنثى صلي أو ولد ابن غير ابن الأب يأخذ السدس مع أنثى عند عدي
 ولد كعبد الفرس وما بقي من ذوى الفرس من العصبية لا تدلى رجل كعبد الأبناء وأبناء الأ
فإن لم يكن له ولد صلي ولا ولد ابن **ووصاته أبواه وإخوته**
الثلث يعني ثلث جميع المال إن لم يكن معها ورث صلي غيرهما وثلث ما بقي بعد فرض
 أحد الزوجين أو كان جميعا أحد الزوجين ولا يتصور معها غير الزوجين لأن الأخوة والأ
 حوات والجد لا يملون مع الأب والجد مع الأم والمقر من عدم الولد أو الميت وروى
 البراء فقط فلاه الثلث مما ترك بقية تقييد السدس به فيلزم هذا يعرف ميراثهما مع أحد الزوجين
 بالمقاسة فكأن كان للام نصف بالأب عند عدم غيرهما يتصيف للملك على الأنثى مع
 اتحاد القرابة يعني ثلث الكل الثلثان كذلك مع غيرهما يعني ثلث ما بقي والثلثان من ابن مسعود
 قال كان علي بن الخطاب أفا سلك طريقا فأتبعناه واحدنا سمعوا من أسفل عن امرأة وروى
 مقال المرأة للام وللأم ثلث ما بقي وفلا أب وبه قال يزيد بن ثابت إن للام ثلث ما بقي
 بعد فرض أحد الزوجين في مسألة زوج والبرون ومسئلة زوجة والبرون وعليه انعقد
 الإجماع ولو كان مكان الأب الجد فها ثلث الكل وروى البيهقي عن طريق عكره قول رسول
 الله للام في المسلمين ثلث الكل قال شيخنا واقف ابن سيرين في زوجة والبرون وخالفه
 في زوجين والبرون روى البيهقي عن الشعبي إن قال خالف ابن عباس جميع أهل العلم يفرق في ذلك
 وأنسلك عن حكم الأب بعد قوله وورث أبواه يدل على أن الباقي يعني الثلثين للأب لأنه أولى بالميراث
 من الأم فلا جأ تحريمه وقد نبه على يورثه بقوله ورثه ولو كان له بعض المال لم يرخص السكوت
 عن يورثه ولا يورث مع غيره بالعصبية لأنه أقرب العصبات عند عدم أولاد فلا يورثه لغزو وشيا
 وهذه الآية تدل على ما نوردته أنه فقط يدلون الأب يكون له الثلث بالنظر في الأولاد ولا يورث
 دليل على الزيادة **فإن كان له أخوة** لأب أو لأم أو لهما والميراث
 ما فوق أو واحد إجماعا سواء كانوا ذكورا أو إناثا أو مختلفين أو كثر الميراث بكل جموع وتم في باب
 الفرائض ورواياتها عا د قال ابن عباس لا يحجب الأم من الثلث الثلثة ما روى الإمام محمد
 ابن عباس دخل علي عثمان فقال له حججنا بأية كيف تدل الأم إلى السدس بالآخرة وليس بالآخرة
 فقال عثمان لا استطعم ريشي كان قبلي ومضى في البيلدان يروى ثورث عليه الأسف فاجتمع

من هذا الوجه ثبت
 أن الميت لا يورث
 حوافر الثلثين
 إلا ما يجوز من الميراث
 لأن من شرط الميراث
 معول المشايخ
 العطف والميراث
 عليه فإذا لم يحس
 السابعة ههنا
 وببيان لا يجوز
 وإنما قالوا لا يجوز
 على نعم لا يجوز
 عطف النظر على الميراث
 الميراث فلا يجوز أن
 يقال أنه يرث
 زهت وزيد بن زياد
 زهت أنت وزيد
 زهت أنا وزيد
 قال تعالى زهت أنت
 فقالا مع من أنا
 الميراث فلا يفرق
 الميراث عطف الميراث
 مع الزهت من الميراث
 مع زهت أنت وزيد
 قالوا لا يجوز أن
 قالوا لا يجوز أن

عليه وشارحان
 فأتينا بابا موسى
 هذا الذي ههنا
 وهو الذي ههنا
 على ما هو في
 كما لا يقول
 بينك وبينك
 كذا فيك وبينك
 أن هذا الزوج
 زوجه فزني دفع
 الزواني الزواني
 في القاتل والزواني
 لأن من شرط الميراث
 الصبي

فانما ظاهره ان
الحق القاطن
عند نفسه
واما عن سائر
الله صلى الله عليه
والله اعلم بذلك
لا يجب ان يقطع
بعينه هذه
النفق والقياس
فيضل عن
السياسة في مثل
هذه الاشياء
التي يادعون
بيت العنكبوت
والعقارب والقراد
وجعان احدها انما
على نفسه يترك الجار
لا يقبل تسالوت
واذا راحم فابداها
ان ذلك ورد في
والعقارب في
وقال فالجواب
قيل فاشبهنا فادب
بابك والادب من

لن تنال
الحكمة لم يعلم

يا قدام
مع تشاير

٥٣٧

مازل جلد

النساء مطوية

عقبات بالاجماع واجاب زيد بن ثابت بحجاب آخر قالوا يا سعيد ان الله يقول ان كان له اخوة
وانت تجيبهما يا خويلد فقال ان العرب ليس بالاخوة **فلا ممة السدس**
وهذه الآية تتل باللفظ المتخالف وتفسر بالمعنى الموافق ان اللام مع اخ واخت واحق
أثنت فانه اذا كان لها مع الاب الثلث فقامم الاخ او الاخوات الثلث بالطين الاول
قواحدة والكسائي في الموضوعين ههنا وفي القصص في امها وفي الخزف في ام الكتاب في
الوصل **السدس** المنة اتباع الكسرة والتي قبله والياقوت يصفها على الاصل واذا اضعف الهم
الى جمع ودلت هن كسرة وجملة اربعة مواضع في النخل من بطون امها فذكره وكذا في النورس
والدمن والغيم فجزء بكسر الفاء والهم في الوصل والكسائي بكسر الفاء في نوصع ويقع للمع واليا
يعنون للهمزة ويفتحون الميم في الحالين * **مسئلة** * اجموع على ان
الاخوة والاخوات يجيبن الام من الثلث الى السدس وان كانوا يجيبين بالاب وعن ابن
عباس الغم ياخذون السدس الذي يجيوا عنه الام خلا فالتجميع * **مسئلة**
الجيد الصميم اعني اب الاب وان علاه حكم الاب عند عدم الاب ولا شئ لاب الام لان
لا يصلح ان يكون مكان الاب لا تليس من جهة ولا مكان الام لا تليس من جنسه ونسبه
جل فاسد فالجيد الصميم عصبه عند عدم الولد وله السدس مع ولد فذكره السدس
والعصيب مع ولد انش وخالف حكم الاب في ان لا يرد الام من الثلث الى السدس **والله اعلم**
مع احد الزوجين اجماعا واختلغه في انه هل يجيب الاخوة كالاب ام لا فقال ابو حنيفة يجيب
لهم سواء كانوا من اب او الام او منهما وهو لم يرد عن ابني بكه وكثير من الصحابة وقيل
مالك والشافعي واحدا والي يوسف ومحمد لا يجيب الاخوة والامخوات ان كانوا من الاب
او من الام ولا يجيبهم ان كانوا من الام قال ابن الجوزي في تجميعهم ان جميعهم ان النورسيت بالاخوة
منصوص عليه في القرائن فلا يثبت جميعهم لا ينسب فقلنا لو كان كذلك فلم تلم جميع الاولاد
الام مع الجيد وهم منصوص تورسهم في القرائن وايضا يقولون بان
ابن الام لا يجيب الاخوة كلهم لقيام مقام الابن فانه يقولون يجيب
بالجيد لقيام مقام الاب ولنا قوله صلى الله عليه واله وسلم
المتحقوا الفرائض باهلنا نبقى فقولوا ولي رجل ذكر
ولا شك ان الجيد اولي من الاخ لان اصل الميت دون الاخ ولنا ايضا
انه اذا جتمع مع الجيد من الاخوة فلا وجه للمقاسمة لا خلافا جهة
قربتهم ولا يسقط الجيد بالاخوة اجماعا حيث نريد ذهب
اليه احد فيسقط الاخوة بالجيد فان قيل قال الشيخ
ابن حجر فينه نظرا لان ابن حاتم حكى اقوالا ان الاخوة

ب وانشى
لما فيه تعلق في
السورى سيدنا زكريا
ينها والعجب من هؤلاء
الفاقات انهم لم يستنبطوا
لأنه من القليل
البيان
كسبغوا
فمنها ما لم يزل
كانا منكم لا يملكها
فولم يزل
الزجاج على قوله
لقد تفرقت المني
بالطوبى

يسقطون في النار
 الثالثة وبالاعمال
 فلام ذهب في النار
 الا ثمة جميعا يسقطون
 بالاجور كما يسقطون
 بالاجور وهو قول اي
 المصدقين ومن عيب
 ومعاذ والي الله اعلم
 عانتهم في الضمير
 قالوا

وعطارد ومارس والزهرة
 عطارد والزهرة
 يسقط الى البحر
 العين واليه
 ثم الى ابن
 ثم الى ابن
 ثم الى ابن
 وان عليا فان كان مع
 احد من اولاد
 اب وام ام
 اب وام

خواتم للادب
لادب فديشور
في انديا
فات
موني

ذكره قائل الكرم وادخل الطبراني في واحد عن ابي الدرداء عن فروة عن ابي داود عن ابي ناجة والبراء والبيهقي
 عن ابي هريرة والقبلي عن ابي بكير الصفي عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام **لَا تَدْرُونَ أَيُّكُمْ أَقْبَلُ لَكَذَا** **وَأَبَاؤُكُمْ**
 من الغنم لكم من الأماحول والغنم في الدنيا والآخرة عن ابن عباس قال ان النبي صلى الله عليه وسلم
 والله ولم قال اذا دخل الدجل الجنة سأل عن ابوي وذو جته وذلك فقال انهم لم يبلغوا ذلك
 وعلم فقال يا سابع ابي قد علمت لي ولهم يوم يالحا قريه رواه الطبراني في الكبير ابن مردويه
 في تفسيره قال البغوي قال ابن عباس ابو بكر عليه السلام وجل لو فكمه درجة يوم القيامة والله ليقيم
 المؤمنين بعضهم في بعض فان كان الوالد ارفع ودرجة في الجنة دفع اليه ولد وان كان الولد
 ارفع ودرجة دفع اليه والولد انفع من ذلك اعني به ولما كان القاسم لا يعلمون من هو انفع
 لهم من الورثة لم يوضع تقسيم الثلثة اليهم يعني لو كانت تعلمون ذلك لمعنى ان ترجيح الاله انفع
 واذله تعلموا فلا يجوز انكم ترجحوا بعضهم على بعض قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يجوز الوصية لوارث الا من يشاء الرضا رواه الدارقطني من حديث ابن عباس ورواه ابو داود
 مرسلان عطاف الخلد سألني دوصله فوضعت عطاف عن عكرمة عن ابن عباس والدارقطني
 من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وروى ابو داود عن ابي النخعة قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول في خطبة عام حجة الوداع ان الله قبلنا على كل ذي حق حقه
 فلا وصية لوارث او المني لا تعلمون اي الموارثين الغنم لكم من اوصى فترجعتم للوارثين باحضار
 الوصية او من لم يوص وندرككم الا من الله على ما وجب انكم اقرب لكم نفعا في محل الغنم
 علي الملعونين من لا تدعون وهو خير ابادكم الجملة معترضة مركبة لا من القسمة او
 تنقيف الوصية **فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ** مصداق ما هو منسوب بفعل واجب
 الجودت يسببه التمامات فكيف لنفسه لانها مضمون جملة سابقة لا عمل لها غيره لان
 الجمل المفصل لقولنا برصيصكم الله لا يحمل مضمونها غير كونها فريضة او مصلح
 لقوله تعالى برصيصكم لان في معنى يرض عنكم ان الله كان علي
 بالمصالح **حِكْمًا** فيما فرض وقسم من الموارث وغير ما اوله
لَنُصِِفَ مَا نَدُّكَ اَزْوَاجُكُمْ اي زوجاتكم ان
لَمْ يَكُنْ هُنَّ وَلَدٌ اي ما حب منهن من عصبه من الاولاد ورواه
 كان لو اسقطه او بلا واسطة
الرَّيْعَ مَا نَدُّكَ من البعد وصية توصي
 بها اولادك والحق اي للزوجات واحدة كانت او اكثر **الرَّيْعَ** ما
 تدركتم ان لم يكن لكم ولد

الادب والاحكام
شعر الاخلاق
تعليم الاولاد
مواهب الاطفال
واما اولاد العرب
استوى في الفناء
فان الذي
هو الثاني
اولى من العلم
والعلم ثم العلم

كَلَالَةٍ كَذَا قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَكَانَ الْبَغَوِيُّ هُوَ مِمَّنْ لَمْ يَدْرِكُوا الَّذِي لَا وَلَدَ لَهُ وَلَا وَالِدَ لَهُ وَقَوْلُ عَلِيِّ بْنِ
مُسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَا نَمَاتَ عَنْ ذَهَابِ طَرَفِيهِ فَكُلُّ عَمْدٍ نَسَبُهُ وَقَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ
هُوَ اسْمُ وَارِثٍ لَيْسَ لِلنِّسَابِ الْعَمِيَّةُ وَلَا وَلَدٌ لَا نَمَ يَتَكُونُ الْيَتَمُ مِنْ جَوَانِبِهِ وَلَيْسَ فِي عَمْدٍ نَسَبُهُ
أَحَدٌ كَالْكَلْبِ يَحْبِطُ بِالرَّاسِ وَدُوسُطُ الرِّاسِ مِنْهُ خَالٌ وَعَلَيْهِ حَدِيثٌ جَابِدٌ حَيْثُ قَالَ إِمَامُ
يَرْثُنِي كَلَالَةٌ أَيْ يَرِثُنِي وَرَثَةٌ لَيْسَ وَالِدِي بُولَدٌ وَلَا وَالِدٌ وَسُئِلَ أَبُو بَكْرٍ عَنِ الْكَلَالَةِ فَقَالَ إِنِّي سَأَقُولُ
فِيهَا بِأَيِّ مَا كَانَ حَرَامًا عَلَى اللَّهِ وَكَانَ خَطَأُ بَعْضِ النَّاسِ فِي وَجْهِ الشَّيْطَانِ أَرَاهُ مَا خَلَا الْوَالِدَ وَالْوَلَدَ
فَلَمَّا اسْتَخْلَفَ عَمْرُو قَالَ إِنِّي لَا سَمِيحِي إِلَهِي إِنْ أَرَادَ شَيْئًا قَالَهُ أَبُو بَكْرٍ رَدَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ الشَّعْبِيِّ وَرَوَاهُ
ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي تَفْسِيرِهِ وَالْحَاكِمُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ عَمْرِو قَوْلِهِ وَفِي حَدِيثٍ مَرْفُوعٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ نَسَبُ الْكَلَالَةِ بَانِهَا غَيْرُ الْوَالِدِ وَالْوَلَدِ سَادَهُ الْحَاكِمُ وَأَخْرَجَهُ ابْنُ الشَّيْخِ عَنْ الْبَرْقِيِّ قَالَ سَأَلَتْ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ الْكَلَالَةِ قَالَ مَا خَلَا الْوَالِدَ وَالْوَلَدَ وَكَذَلِكَ أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ
الْمُرَاسِلُ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَمْ يَرَكَ وَالِدًا وَلَا وَلَدًا
فَوَسَّيَتْهُ كَلَالَةٌ قَالَتْ وَالْمُرَادُ بِالْوَالِدِ فِي تَفْسِيرِهِ الْكَلَالَةُ الذَّكَرُ مِنَ الْأَهْلِ وَالْوَلَدُ عَمْرُو حَتَّى إِذَا
إِذَا كَانَ الْعَمِيَّةُ بَيْتًا وَأَوْفَرُ كَلَالَةٍ أَيْ صَادِلٌ عَلَيْهِ حَدِيثٌ جَابِدٌ فَإِنْ جَابِدٌ بِنْتُ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ
عَمْرُو ذَلَالَةٍ بَيْتٌ فَقَطُّ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَالِدٌ لِأَنَّ أَبَاهُ عَبْدُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَاتَ يَوْمَ أَحَدٍ قَبْلَ هَذَا
الْبَيْتِ وَالْأَخَوَاتُ تَرِثُ عَمَّ الْأُمِّ وَالْبَيْتُ بِالْإِجْمَاعِ وَالْمُرَادُ بِالْوَالِدِ عَمُّ مَنْ وَلَدَ الْأَبْنُ حَتَّى لَا
يَرِثَ الْأَخَوَاتُ عَمَّ ابْنِ الْأُمِّ بِمَا لَا إِجْمَاعَ دَلَّ عَلَى ذَلِكَ إِمَامُ مِنْ الْجَدِّ لَعَلَّ الْفَصْلَ بَيْنَ الْوَالِدِ
وَالْوَلَدِ فِي تَفْسِيرِهِ الْكَلَالَةُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ **أَوْ أَمْلَأُ** عَطَفَ الرَّجُلُ يَنْقُطُ الْإِيَّةُ وَاقْتَضَى
دَجَلَ الْعَمْرُو لَوْ رِثَ بَعْضُ أَحَدِهَا كَلَالَةً **وَلَهُ** الضَّرْعُ عَائِدَةُ إِلَى رِثَالِهِ لَنَافَةٍ مَنَكَدَ
مَبْتَدَأُ بَابِهِ الْوَالِدُ لَحْدُهَا مِنْ دَجَلٍ أَوْ أَمْلَأُ الْمَنْ حَكُومَيْنِ وَهُوَ مَنَكَدُ الْجَمْلَةُ أَيْ أَفْقِيَّةٌ
مُحْطُوتٌ عَلَى خَبَرٍ كَانَ الْكَانُ الْمُرَادُ بِدَجَلٍ لَيْتٍ وَكَانَ الْمُرَادُ بِهِ الْوَارِثُ فَالْعَمْرُو عَائِدَةُ إِلَى الْوَالِدِ
لَمُحْطُوتٌ مِنَ السِّيَاقِ كَغَيْرِهَا لِحَدُ الْجَمْلَةِ الْخَطَرِيَّةُ خَالٌ مِنْ عَمْرُو يَرِثُ وَالْبَيْتُ وَكَانَ رَجُلًا أَوْ
يُورِثُ أَحَدُهَا مِنْ بَيْتِ كَلَالَةٍ وَهُوَ بَعْضُ الْوَارِثِ لَيْتٍ **أَخٌ أَوْ أُخْتُ** أَجْمَعًا
عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَخِ وَالْأُخْتِ هَهُمَا الْأَخُ وَالْأُخْتُ لَا مَ فَقَطُّ يَدُلُّ عَلَيْهِ تَدَاوُلُهُ فِي وَسْطِ
إِلَى وَقَاصٍ وَرَدَّ الْبَيْهَقِيُّ أَنَّ سَعْدَ بْنَ الرَّادِي أَظْهَرَ ابْنَ وَقَاصٍ كَانَ يَقُولُ لَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ
مِنْ أُمِّ وَدُودِي أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْمُنْذِرِ إِذَا كَانَ سَعْدُكَ ذَكَرٌ وَكُنِيَ الْأَخُ مُنْشَرِكٌ عَنْهُ وَعَنْ أَبِي بَكْرٍ
وَقِيلَ لِابْنِ مَسْعُودٍ ذَكَرٌ قَالُوا لِمَا فَظَنَّا أَنَّ جِسْمَهُ رَأَاهُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ وَهَذَا يُظَاهِرُ بِمُجَرَّدِ الْعَمَلِ
بِالْفَتْحَةِ الْغَيْرِ الْمُتَوَاتِرَةِ كَمَا هُوَ مِنْ هَبٍ أَيْ مُتَعَفِّفَةٍ إِذَا كَانَ اسْتِئْذَانُهُ خِلَافَ الشَّافِعِيِّ فِي الْأَهْلِ قَالَ
الْبَغَوِيُّ قَالَ ابْنُ أَبِي بَكْرٍ الْجَدُّ فِي خُطْبَتِهِ لِأَنَّ الْإِيَّةَ الَّتِي أَنْزَلَ اللَّهُ فِي أَوَّلِ سُورَةِ النَّسَاءِ فِي بَيَانِ
الْفَرْقِ بَيْنَ الْوَالِدِ وَالْوَلَدِ الْإِيَّةُ الْثَّانِيَّةُ فِي الذَّوْجِ وَالزَّوْجَةِ وَالْأَخَوَاتِ مِنَ الْأَهْلِ

والايات والاب والام
والاب يكون عصبة
مع ابنته حتى يات
ببنته فان كان
لبنته وارث في الا
درعك في حضانة
طريقك فليكن وارث
لاولادك في حضانة
ما اخرجها ابو يعقوب قال

سفت هوبل فاش
يقول سئل ابي
عن ذب و ذب ابن
اغت فقال لفت
والاغت انصاف
ابن مسعود قال
سئل ابن مسعود
عن ذب و ذب ابن
مسعود قال
قال لقد ظلت
وانا بالمشهد
انصر و انصر

النبي محمد الله عليه افضل
 الصلاة والسلام
 السلام عليكم
 واشتاقوا اليه
 فامروا بالسلام
 عليه
 يقولون يا خديجه
 هذا قال لا ابي
 تسألون يا ام
 المؤمنين
 السلام عليكم

مسئله * يرد الفضل في اليهودي وبالعكس ولكل اهل ملتين من الملكتين المذكورتين
والمشافعي لان الكل من واحد ولا اصل هو الميراث وقال مالك واحمد لا يرد بقوله صلى الله
عليه واله وسلم لا يورث اهل ملتين شتى رواه احمد والنسائي وابوداود وابن ماجه والدارقطني
من حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جدك وفيه يعقوب بن عطاء ضعيف رواه ابن
حيات من حديث ابن عمر في حديث ورواه القوم في الاستقراء من حديث جابر وفيه ابن
ضعيف واخرج الهزم من حديث ابي هريرة بلفظ لا يرد من طه وفيه محمد بن راشد وهو
ابن الحديث ورواه النسائي والحاكم والدارقطني بهذه اللفظ من حديث محمد بن زيد قال المدا
هذه اللفظ في حديث اسامة بن زيد عن عوف بن ودعه عن النبي صلى الله عليه وسلم رواه البيهقي من
حديث اسامة بلفظ لا يورث المسلم ان كان ذكرا ولا كافرا المسلم ولا يورث اهل ملتين وفيه اسناد
الخطيب من مرة ضعيف ثم المراد بالملتين هو الاسلام والكفر والله اعلم * مسئله * اجاب
على ان الانبياء لا يورثون وان ما ذكره صدقة يصرف في مصالح المسلمين ولم يخالف في هذه المسألة
الا الشيعة وهم يطعنون على خبر البراءة بعد الانبياء الي ابي بكر الصديق رضي الله عنه انه
منع فاطمة عن ميراث ابيها واجتمعت حديث تفرع بروايته قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من معاشر الانبياء لا نورث ما تركناه صدقة وذلك بعد الحديث وهو الاحاد قوله تعالى وما
الاية مع ان هذه الحديث يعارض قوله تعالى وما تركنا من ثروة لك في الحياة عن ذكرها
من ذلك وليا ثم يرد من يعقوب فانهم الله اني يؤفكون المراد علم ان الحديث
واكان بالنسبة اليها من الاحاد لكنه في حق الصديق الذي سمع ياذن من في رسول الله
الله عليه واله وسلم كان فوق الميراث لان المحسوسات فوق الميراثات عدا ان قالوا ان الحديث
تفرع بروايته ابو بكر باطل بل رواه جماعة من الصحابة منهم حديثه بن العباس وابو داود
وابو هريرة وروى البخاري عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام
المرحوم يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت ابا عبد الله عليه السلام
وا لا رضى تقولون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركناه صدقة يريد بذلك
نفسه قالوا اللهم نعم ثم اقبل على عباس فقال الشك كما به هل تعلم ان رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم قال ذلك قالوا اللهم نعم الحديث وقد مر روايات هؤلاء الصحابة في كتب الحديث
في مسانيدهم فالحديث المذكور بالنسبة اليها يصح بدرجة الشهرة وتلق الاثر بالقبول
واجبوا عليه وقد ورد ما يؤيد ذلك في كتب الشيعة ايضا وروى محمد بن يعقوب التماري في
الكافي عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام عن محمد بن الصادق عليه السلام قال قال العلماء
وراث الانبياء وذلك ان الانبياء لم يورثوا دسرها ولا دينارها وانما ورثوا احاديثهم من احاديتهم
فمن اخذ بشي منها فقد اخذ بحضرة وكل ما اعندهم للحضرة وقوله تعالى وورث سليمان

مسألة * يرد الفضل في اليهودي وبالعكس ولكل اهل ملتين من الملكتين المذكورتين

وعلى ابي هريرة قال اجاب
قالوا الى ابي بكر رضي الله
فانته من ميراث فقال
اجاب وروى في كتابه
لا يورث ابي فقال
يقول لا نورث ما تركناه
اعول من ترك ان يورثه
صلى الله عليه واله وسلم
يعول والنقل على من
كان يبق على

مسألة * يرد الفضل في اليهودي وبالعكس ولكل اهل ملتين من الملكتين المذكورتين

مسألة * يرد الفضل في اليهودي وبالعكس ولكل اهل ملتين من الملكتين المذكورتين

داود وقال يا ايها الناس علنا منطوق الطير فان قوله جلجله اسبان لك لك الميراث ذلك قوله
 يعقوب ميراثي ميراث يعقوب المراد ميراث العلم اذ لا يمكن ان يرث يحيى بن زكريا من جميع
 اليعقوب ميراثه بالكل وانما هو ميراث العلم والله اعلم **والاياتي يا تين**
الفاحشة يعني الزنا وهي يشتمل السقات ايضا فهم اللفظ ويشتمل ايضا ان يولي
 المرأة الاجلوبة في غيرها **من تين** **لكم فاستشهدوا**
 يعني اطلبوا منها الحرام من قاذبين شهداء **عليهن** **بما زنا بهن** كما في الحديث
اربعة منكم يعني رجل الاربعة من اهل منقلا في الجور والجد ودمشادة
 النساء اجماعا **فان شهدوا** **وايضا الاربعة فامسكوهن**
 وحبسوهن **في الثبوت** واحملوها عليهن سجننا **حتى يتوفقنه**
 اي يستوفي اراءهم **الموت** يعني الله الموت **او يجعل الله** **فيلد** **يتمنع الى ان**
لهن سبيلا يعني كل جاريها مشروعا رضى مسلم عن عبادة ابن الصامت
 ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال **خذوا عني فدا جعل الله** **لهن سبيلا** **يكمل جلد**
 وتغيب عام والنيب بالنيب جلد يندو **الدم** **فان** * **اختلوا في**
 الا مساك في البيت هل كان حبسا ليظهر الجسد والصحيح عندي انه لم ينسب بل لله سبحانه
 امر بالمعس الى ان يزل الجسد فيجرب عليه وبعد نزول الجسد هذا الحكم بان حتى يقام عليه
 الجسد قال في الهداية قال في الاصل حبسه ليعالجها حكم حتى يسأل يعني عن علم الله بحسنه
 وسننك كم مسائل جلد الزنا في سورة النور **النساء** **واللذان** **قد ابن كثير**
 هنا وفي طان هذا ان وفي الجهم هذا ان وفي القصص **يا تين** **فصلت** **ارنا الله** **بن** **بشدة**
 النون وتكون مدا لا ت قبلها في الخمسة والباقيون بالتحقيق من غير تين **يا تين**
 يعني الفاحشة وهي الزنا واللواط **منكم فاذوهما** **والمراد بالان** **ان**
 عند الاكثر الذي والذانية ولقوله تعالى **اذوهما** قال عطاء وقتادة فغيروهما باللسان اما
 الله يا استحييت الله وقال ابن عباس هو باللسان واليد يوذى بالفتيل وضرب التعال
 وعلى فقد يكون المراد هذه الآية الزاني والذانية يشكل انه ذكر في الآية الاولى الحبس
 وذكر في هذه الآية الايذاء فكيف الجمع ففعل لاية الاولى في الثيب هذه في البكر وقيل
 هذه الآية سابقة على الاولى تذلل ان عقوبة الزناة الاذي ثم الحبس ثم الجلد و
 المظاهري عندي ان المراد بالالان يا تين الفاحشة الرجال الذين عملوا عمل قوم لوط
 قبل مجاهد وحيث لا اشكال ولا ايذاء غير مقدس في الشك فهو موقوف ان سألنا
 كذا قال ابو حنيفة رحمه الله يعني زناها الامام على حسب ما يدعى ومن تعديره اذا تكدر فيه
 الفعل والتعديرو لم يجره ان يقتل عند ابي حنيفة محض كان او غير محض سباسة

٨

و قال هو كذا في الجلد
 جلد الذن فان من ان
 محضه والجسد ان
 له صفة من ان
 على بلغه وبنات الله
 وعنه من في الجلد
 نزل ابن جلد اعمال
 من رجب في جلد

فوق لوطا فقلنا
 نقول ان الذن
 رواه احمد بن حنبل
 ولان الفواطة
 لا ساء في الذن
 في كذا في الذن

المراد من قوله
 في الجلد وادى من
 الا ما يشتمل على
 السباسة ولا جلد
 ايضا صحيح

العلم السليم من الذن
 الجلد والذن
 بالاجام ومن الذن
 على ان كانت الذن
 بالاول في الذن
 ذنوف والذن
 مجازا في الذن
 عند ابي حنيفة
 من قوله
 هذا اذا كان
 للعلم والذن

ان خالد بن الوليد كتب الى ابي بكر انه وجد رجلا في بعض زواحي العرب يتكلم كما تتكلم الملائكة فيجمع اليه
الصالحات فيسألهم فكان استدلهم في ذلك قولا على قال هذا ذئب لم يوص به الا امرؤ من
ضمم اليه فما علمتم ثم دى انهم قبالنا فاحتموا بالصالحات على ذلك وروى ابن ابي شيبة
في مصنفه: **ثبته** عن ابن عباس قال ينظروا على بناء في القرية فيرى منه منكوسا ثم
يقوم بالحيالة: وكان اخذ هذه القولان قوم لوطا هلكوا بذلك حيث حملت قريتهم و
بهم ولا شيء في ربايع المهدم بهم وهم نازلون وذكر عن ابن اللذان يجلسان في اثنان الوا
حتى يموتا وروى البيهقي عن علي من طرق انه رجع لوطيا ويحكم هذه الاقوال وحديث
ابن عباس المرفوع ونا في معناه ان الرجل اذا اعتاد باللوطة وتكدر منه الفعل لم يزل
بالقربا يقتل باي وجه كان ويدل على ذلك لوط والاعتماد لفظ المرفوع من وجد ثم فعل
قوم لوط ولم يفعل من عمل قوم لوط وروى قال ابو خنيفة والله اعلم **فان تانا** **عز القاض**
واصلها العمل بها بعد **فأعرضوا عنهم** اي تطوعوا عنهم
الايناء ان الله كان **لوانا** التوبة في الاصل بمعنى الرجوع ففي العبد
الرجوع عن المعصية ومن الله يعني الرجوع عن ارادة العذاب او هو من الله يعني قبول التوبة او هو
التوبة **رحمنا** **يدعون** **انما التوبة** اي الرجوع عن ارادة العذاب
بالمغفرة او قبول التوبة على الله اي كالتحتم عليه بمقتضى وعث **لنبت**
يغفلون الشؤء ملتبسين بجمالة قال البغوي قال قتادة اجمع اصلها
رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على ان كل معصية جمالة عمل كان اوله يكره
من عصى الله فهو جاهل وكذا اخبر ابن جرير عن ابي العالية وقال الكلبي لم يجعل الله ذنبا لئلا
يجعل عقوبة ذنبا معنى الجمالة اختارهم الله الغائبة على اللذة الباقية قلت معنى الجمالة
ذو له عن عذاب الله عند ثوران النفس وغلبة الشؤء البعيدة والسبعية **ميتون**
من قديم من التبعيض اي ميتون في اي جزء من النسل القريب قيل معناه
القريب قبل ان يجسط السوء بحسناته فخطها وقيل قبل ان يشرب في قلوبهم حبه فخطط عليها
ويروى عن السوء على قلبه وقال اللسدي والكلبي القريب ان يتوب في صحته قبل من موده والصح
ان الماردي في حياته قبل حصول الموت ومعانيه ملكة العذاب كذا قال عكرمة والنسائي وروى
عليه قوله **لنحيا** اي اذا حصل حدهم الموت وقوله عليه الصلوة والسلام ان الله يقبل التوبة
العبد ما لم يغتر بدواه احمد والترمذي وابن ماجه وابن جرير **ميتون** **والسبعية** من ابن عمر
والحمد لله وحده وعن ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال **لنحيا**
قال وعزتك وخطاك لا ابراهيم اعوى بني ادم مادامت الاوداج **لنحيا** فقال له سابع فبعثني
وجلا في ابراهيم اعنى عظماء استغفرتني بدواه احمد والبيهقي وعن ابي موسى قال قال رسول الله

تترى
 بغير يقين
 والحداد
 والشهداء
 للامام
 اياها
 الكرماء
 عمل
 عليه
 ذلك

قَدْ كُنْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَكَانَ
 الْوَلَدُ يَتَلَوُّهُ
 عَيْنًا كَأَنَّهُ
 وَتَالَهُ حَوْلَ الْوَلَدِ
 وَهَذَا الْعَبْدُ
 بِأَدْنَى الْأَرْضِ
 قَدْ كُنْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ
 وَكَانَ الْوَلَدُ يَتَلَوُّهُ
 عَيْنًا كَأَنَّهُ
 وَتَالَهُ حَوْلَ الْوَلَدِ
 وَهَذَا الْعَبْدُ
 بِأَدْنَى الْأَرْضِ

ان اذ احسن
التي من الماني
معناه فلا يشك في
حله وذلك لان
الايمان خلقا
في وجهه ندم من
اديب في الخلق
بالا فاضل فان
يهدم ويد الجدار
منع من كسبه
مكان ما عزم
اباح الحارة فلكا
ناله في حقه

فوسث تكلم بها ثم كرها فلعلها يبارها لم يبق عليها يصارها لتقتدي منه ذات كبيتة رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم فقالت يا رسول الله ان ابا قيس توفي وورثت كحامي ابنه فلا هو ينفق
علي ولا يمد خللي ولا يحلي سبيلا فقال اقلعي في بيتك حتى ياتي فيك امر الله فان الله ينفق
لا يحل لكم ان تنالوا النساء كرها ولا تعضلوهن عطف على ان تنالوا امرئ
بان ولا تاتيكم من البقي واصل بعضا المضيق وانتم ولا تمنعوهن من الزوجه لتذهبوا
ببعضهن ايتقوهن من المهور المخطاب للمؤمنين عامة وحيزا لبعض
واجب الى المخطابين تأتيا بعض افادهم يعني اولياء الميت وحيزا ايتقوهن باعتبار بعض
اخر يعني الازواج الا موات والمعتق لا تعضلوهن بهما الاولياء لتقتدين فتن هو بعض
ما تاتاهن ازواجهن المتوفين من المهور وقيل المخطاب بالنفي عن وادث النساء والعزل
مع الازواج كما لو يجسسون النساء من غير حاجة وزجعة حتى يدنو منهم او يتخلعن
بمهورهن وانما ظهر عندي ان المخطاب في لا يحل لكم مع الاولياء وتمام الكلام بقوله كرها
وهذا الكلام مستأنف خطاب مع الازواج ولا تعضلوهن صيغة هي مجتمعة وم قال النووي
قال ابن عباس هذا في الدجل يكون له المارة وهو كاره لصحبته كرها عليه من يضارها كقتل
وتد اليه ما سألنا اليها من المهر فني الله عن ذلك وعلى هذا قوله تعالى لا تعضلوهن معطوف
على لا يحل لكم عطف الجملة على الجملة لا عطف المفعول على المفعول فان قيل يلزم عطف الا
على الاخبار قلنا قوله تعالى لا يحل لكم وكان اخبارا لفظا فهو انشاء معنى ومعناه النفي عن
مؤثره من وايضا عطف الجملة على الجملة فيما لا يحل له من ان لا يحل له مع احتلا فهما خبرا
والنشاء جازم الا ان يأتين بها حشة مبينة فذا ان كثر
والو كيه مبينة هنا وفي الاخرى اب والطلاق نفقة البياء والباقون بلسرها فيهن والاشتاء
في محل نصب على الظمنية او على انه مفعول لله او على انه حال من مفعول لا تعضلوهن تقدير
لا تعضلوهن للافتد في وقت الا وقت ان يأتين بها حشة او لا تعضلوهن لغرض الاشتاء
لسبب الا لان يأتين بها حشة او لا تعضلوهن للافتد ولا لغرض ذلك من علة الا لان
يا يتن ياتي حال من الاحوال الا حال ان يأتين بها حشة والفا حشة قال ابن مسعود وقتا
هي الشوز وقال الحسن هو الزنا يعني المارة اذا شررت او ذنت حل للزوج ان يسأها الخلع
وقد ذكرنا مسائل الخلع في سورة البقرة وقال عطاء كان الدجل اذا اصاب امرأته زوجة
اخذ منها ما سأل اليها واخرجهما ففسخ ذلك بالحدود ويأبشرون
بالمعروف بالانصاف في الفعل واداء الحقوق والا حسان في القول عطف
على لا تعضلوهن وعلى لا يحل لكم وقال الحسن رحمه الى اول الكلام يعني ان النساء صدقانهن
خلعة وعاشروهن بالمعروف فان كرهتموهن لسوء المنظر

فعل حال المدينة
وقال جود من الضحك
قلت هذا الآية
في الدجل يكون من جنس
البيتة نيكه ومن زوجها
فزوجها الا حلي
ما لها او يكون تحت
الجنوة ونفسه يوق
ان النساء كرها من
الجنس يوق زناها
لولاها ما كان
لها شاة وقال ابن
هذاني الدجل يكون له
الزوجة فهو زناها
لولاها ما كان
عليها ويظنون
تقتدي بها
اساق اليها
من المهر فني الله
عن ذلك

الى الا فتداه وكيف تأخذ فيه استغمام للانسان الاستوداء
 البود القصر ووجوب الاداء والجمال انه قد افضى فضكه
 الى بعض يعني افضت اليهم قال الشافعي يعني وخدم بمن فان الا فضاء عند
 كناية عن الجماع ومن ثم قال الشافعي في اظهر قوله لا يتقر به المهر بالخلق بدون الوطى
 فان طلقها قبل الوطى بعد الخلق الصحيحة التي لا مانع فيها من الوطى طبعاً ولا شرعاً يجب
 لضعف ادعاءه في قوله في جيفة واحد يستقر المهر بالخلق الصحيحة وان لم يوطىء ومعها الايضاً
 الدخول في الفضاة في اللغة الصلح والمراد ههنا المكان الخالي وقال مالك ان خلاها وطالت
 مدة الخلو استقر المهر وان لم يوطىء احد من القاسم الخلو بالعام واحتمل الشافعي على وجوب نصف
 المهر بعد الخلق قبل الوطى لغيره وان طلقوه من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لمن
 فريضة فنصف ما فرضتم قلنا المجاز في قوله من قبل ان تمسوهن منعت لان المسوس
 حقيقة بمعنى الجماع فالقول بان في معنى الجماع تسمية الاخصر باسم الام ليس اولي
 من القول بان مجاز عن الخلو لان الخلو سبب للمس والمس غاية لها فهو من تسمية السبب
 باسم المسبب قلنا اتفاق الصلح الاول على وجوب كمال المهر بالخلق سواء وطئ بها او لا كما
 نقل الشيخ ابو بكر الرازي في احكامه وحكي الطحاوي في اجماع الصحابة وقال ابن المنذر هو قول
 عمر وعلي وزيد بن ثابت وعبد الله بن عمر وعطاء بن جيل والي هريرة روى البيهقي عن ابي
 عن عمر وعلي انها قالوا اعلن باها وارضى سترناها الصلح ان ياكلوا عليها العدة وفيه النكاح
 وفي الموطأ عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن سعيد ان عمر قال انه ارزحت المستور ففقدوا
 الصلح وروى عبد الرزاق في مصنفه عن ابي هريرة قال قال عمر عروءى الدارقطني عن علي
 قال اذا اعلن باها ولو لم يستر او راي عورة وفقد وجب عليه الصلح ان وروى ابو عبيد في كتاب
 النكاح من رواية زهارة بن اوفى قال انضى الخنفاء الراشدون المذهبون لهذا الصلح الباب
 وارضى المستور ففقد وجب الصلح ان والعدو وروى الدارقطني في الباب حد ينام فوقاً عن
 عبد الرحمن بن قيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كشف عماراة
 ونظرت لغيرها فقد وجب الصلح ان دخل بها او لم يدخل في اسناده ابن لهيعة ضعيف لكن قال
 ابن الجوزي ابن لهيعة قد روى عنه العلماء واخر جبالوداد في الملائكة عن ابن زيان ورجاله
 ثقات والمرسل عندنا حجة وقد روى عن ابن مسعود وابن عباس كذب الشافعي كذب
 يصرح روى البيهقي عن الشعبي عن ابن مسعود فيه خلا بامارة وروى يحصل وطئ لها نصف الصلح
 وهو منوطع وروى الشافعي عن ابن عباس مثله واسناده ضعيف واخرج ابن ابي شيبة
 عنه جعفر وجه اخر وكذا البيهقي واخذ من منكم ميتافاً
 غليظاً ○ عبد الله بن قيس بن علف على انضى قال الحسن بن سليمان والضحاك وقتادة

عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى وانما اكلها بالانسان او حيوانا يعقل ورفح ملائكة جبرئيل
 عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى وانما اكلها بالانسان او حيوانا يعقل ورفح ملائكة جبرئيل
 عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى وانما اكلها بالانسان او حيوانا يعقل ورفح ملائكة جبرئيل

قال ابن ابي شيبة قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى وانما اكلها بالانسان او حيوانا يعقل ورفح ملائكة جبرئيل
 عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى وانما اكلها بالانسان او حيوانا يعقل ورفح ملائكة جبرئيل
 عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى وانما اكلها بالانسان او حيوانا يعقل ورفح ملائكة جبرئيل

عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى وانما اكلها بالانسان او حيوانا يعقل ورفح ملائكة جبرئيل
 عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى وانما اكلها بالانسان او حيوانا يعقل ورفح ملائكة جبرئيل
 عن عبد الرحمن بن عوف قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال الله تعالى وانما اكلها بالانسان او حيوانا يعقل ورفح ملائكة جبرئيل

في الحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الرضاعة
 ما رواه أبو داود في سننه عن عائشة رضي الله عنها
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ما من امرأة أرضعت نبيًا من الأنبياء إلا
 كان لها بهن في يوم القيامة
 ما رواه أبو داود في سننه عن عائشة رضي الله عنها
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 ما من امرأة أرضعت نبيًا من الأنبياء إلا
 كان لها بهن في يوم القيامة

عائشة كان فيما أنزل من القرآن الحديث وان كان صحيحاً سمعتك لكنه مذكور لا قطعاً عن عائشة
 فأنزل على ابنه صلى الله عليه وآله وسلم في وهي فيما يقرأ مع ابنه ليس كذلك قطعاً وإنما ثبت قول
 الروادض ذهب كثير من الفرائد بعد ما سأل الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا القول كذا لا يستدل
 انكاره قوله تعالى ان الله يحب المتقطين والظاهر بان معنى قولها توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 يعني فارب الوفاة يقتضي نسخ التخصيص قبل وفاة كما نسخ العشر قبل ذلك وهو الصحيح فالمراد
 عباس حين قيل ان الناس يقولون الرضعة لا يحرم قال كان ذلك ثم خرج من بين مسعود
 الى الرضعة الى ان قيل له وكثيره يحرم وروى عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يرضع
 الابن الا من يرضع له من لبنه فقال قضاء الله خير من قضاء ابنه لا يرضع الا من يرضع له من لبنه
 او رضعكم وانتا يدل بان معناه توفي صلى الله عليه وآله وسلم وهي فيما يقرأ في حكمها فيما يقرأ في
 مرضى لان الفقرة اما يتعلق بالمخطئون المحكم * مسألة * اجمعوا على ان الرضاع
 بعد مدة الرضاع لا يوجب التيمم لا فلا يحصل التزويد والفرار بالرضاع الا في المدة فلا يطاق
 بعد تلك المدة على الرضعة أما وقال داود يوجب التيمم ما لبث الحديث عائشة قالت جاءت
 سماعة بنت سهيل امرأة ابي حنيفة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت يا رسول الله
 الفارسي في وجه ابي حنيفة من دخول سائر وهو حليفه فقال صلى الله عليه وآله وسلم ارضي سائدا
 خمساً تحمي عليه رواه المشافعي وروى مسله وغيره بعبارة كذا العدد والجواب ان اجماع يدل على
 كون الحديث منسوخاً وقد صح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا يحرم من الرضاع الا
 فبقا لا معاً في الثدي وكان قبل الفطام وراه الزماني من حديث ام سلمة وقال حديث
 صحيح وعنه عليه الصلاة والسلام لا يحرم من الرضاع الا ما ثبت بالثقم والعلم لعظم رواه ابو داود
 من حديث ابن مسعود وفي الصحيحين عن عائشة قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 والله وسلم وعندي رجل فقال يا عائشة من هذا قال اني من الرضاعة قال يا عائشة انك لكانت من الرضاعة
 فاما الرضاعة من الميعة * مسألة * مدة الرضاع التي يوجب فيها التيمم
 سنتان وبه قال ابو يوسف ومحمد بن الحسن والمشافعي واحمد ومالك وسعيد بن المسيب وعروة
 والشعبي وهو الذي عن عمر بن عباس رواها الى حفص بن غنيم وعن علي بن ابن مسعود اخرجهما ابن ابي شيبة
 وفي رواية عن مالك سنتان وشهر وفي اخرى عنه سنتان وشهران وفي اخرى عنه ادم محتاجا الى
 الذين وقال ابو حنيفة سنتان وبسته أشهر وقال في ثلث سنين لنا قوله تعالى والوالدان من
 اولادهم ولين كاطين لمن اراد ان يتم الرضاعة جعل الله تعالى اتمام بها ولا مزيد على العام قوله
 تقام وحده فصلا ثلثون شهرا واني مدة العمل ستة اشهر بنقي للفصال سنتان وبوله تعالى
 وفصال في عامين وقوله صلى الله عليه وآله وسلم لا رضاع الا ما كان في الحولين ما رواه ابن ابي شيبة
 من حديث ابن عباس وقال تقرب به فدعا ثيم بن جميل كان تحتها دظا دكن او ثلثة احمد وعلي

مثل في حق القديرة اذا
 قيل الرضاع لبن فانما
 صيا لا يشبه
 بغير الرضاع
 واما انما الرضاع
 لبن ان علم
 المرأة فليد
 التيمم ومن

انما رجل لم يتعلق به
 التيمم وانما اشكل
 انما قاله النساء
 انما يكون
 على غيرة
 الا للثقة
 تعني التيمم
 احتياجا
 يقين ذلك
 لا يتعلق به
 الاحتياط كذا في

الرضعة وليب
 الحية والميتة
 في التيمم اذا
 وضع الصبي
 من لبن الصبي
 فيب
 والرضاع في دار
 الاسلام
 دار التيمم
 قوله ١٣ فتاوى
 عائلي

هذا هو الذي ذكره الشيخ في كتابه في بيان ما سئل ان خوارق الملائكة حقيقة وكما

الجلال

استدل من جابدين
اختار قولنا
احد ما سئل
الاخرى قال على احد
ان اجدها جبارا

واخرج بالك والاشارة
عن قبضة يدي
ان رطله مثل ثمانين
عنان من الاخشاب
ملك اليون هل جميع
ينفذها فقال احلها
ايه وحسبها اربو
كنت اصنع ذلك
من غفر طلقى راجد
من احباب النبي صلى

الاما قد سلف قيل استثناء من المعنى الاول الذي يعني بعد ثبوت بكتامين
الاجابة قد سلف ولذا جاز ان الاستثناء منقطع معي لكن تأخذ سلفاً وان الله يعجز ولا
يواخذ به **ان الله كان غفوراً رحيماً** يغفر
ويرحمهم بعد الجمل عن المشي الى الله تعالى وما كان الله ليقتل قوماً حتى يبين لهم
ما يتقون وقال الله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا **والنحاصت**
من النساء عطف على امها تكميل في هـ مت عليك المحصنات من النساء اي ذوات
الا زواج لا يحمل الفيد كما حملن ما لم يمت زواجهن او يطلقها وتنفذ عند تمام الوفاة
والطلاق حيث المتزوجات محصنات اذا حصنهن الا زواجهن او قال الصغرى قال
الحمد ما روي عن عترة في نساء كوفي ما جرت الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فسلم
فبكره من بعض المسلمين فيمضونهم من ما جرت مني النبي صلى الله عليه واله وسلم قلت لعل المراءون
الحديث ان الملة كلها حرة اذا كان زوجها مسلماً لا يحمل نكاحها فانكحيت في دار الحرب لعدم
اختلاف الدين حقيقة والديكها واما اذا اسلمت وهما حرت وزوجها كوفي في دار الحرب فنكاحها
حلال لقوله تعالى يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات مهاجرات فامتنن عليهن فان علمتوهن من حرمات
فلا تخرجوهن الى الكفار الا من حل لهم ولا هم الا قوله تعالى ولا جناح عليكم ان تنكحوهن كن
عندك حيفة وصاحبه تغم الفرقة بينها وبين زوجها بمحض الحرب لا بغيره
الا من حقيقة وحكمها ولا عدل عليها بعد الفرقة عندك وعند غيرها العدة وعندك تلك
والشاعري احمد يغم الفرقة بعد ثلث حيف من وقت اسلامها ان دخل بها وان لم يدخل بها
من وقت اسلامها ولا ان عندهم لا اختلاف الدين **الاما ما ملكت ايماناً**
قال عطاء ابراهيم ان الاستثناء ان تكون امه في نكاح عبيد يجوز له ان يزعم ما منه وهذا القول
مرده بالاجماع والتصحيح ما روى مسلم وابودود والترمذي والنسائي عن ابي سعيد الخدري
قال احسبنا سبايا من سبي او طاس لمن اخرج فله هذا ان نعم عليهن ولهن ازواج فسان النبي
صلى الله عليه واله وسلم فزلت والمحصنات من النساء **الاما ما ملكت ايماكم يقول** الا ما انا الله
عليكم فاستعمل بها ما زوجهن واخرهم الا يطروا في من ابن عباس قال قلت لروم حين لما قدم الله
حينما اصاب المسلمون نساء من نساء اهل الكتاب من ازواجهم وكان الرجل اذا اراد ان ياتي المرأة
قال اني زوجا فسئل رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن نكاح فقلت هذا لا يوتي بهن الا
تدلى على ان المرأة اذا سببت مع زوجها او بدت ودت الفرقة بينهما وبين زوجها ويجعل بينهما
وطيقا بعد الاستبراء لما روي عن منادى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم نادى يوم اوطاس
الا لا تنكحوا الحياتي حتى يضع رجليه ولا الحيالي حتى يحضر نوا **وكذا يحمل للمالك** قد جاز
لعقده وظهر ان السبي يوجب الصفا السائي في ذلك البضع كما يوجب الصفا في ملك الرقبة وبه

الله عليه واله
وسلم راء
علي بن ابي سري
نساء من ابي سري
فقال لو كنت
منه لا شئني
وهذا فصل في
موجبات نكاح
وربما غيره راى

داود ليس حليته بشي قال ابن حبان كان داود يقول بالرجعة ثم ان الشعبي لم يستقم عن علي
وفي بعض طرق عياض بن ابراهيم قال احمد بن حنبل والدارقطني عياض بن ابراهيم متروك وقال
يحيى كان كذا ابا وقال ابن حبان يضم الحديث وقد روي عن علي لا يراه من خمسة رواهم وفيه
الجنس بن دينار لا يراه احمد لا يكتب حديثه وقال يحيى ليس بشي وقال ابو حاتم كذاب قلت فظهر ان
حديث المتقدم بعشرة رواهم لم يروى بل هم نايضاده وهو حديث سهل بن سعد وروى حماد بن
المتقدم بعشرة لم ينجب الزيادة على الكتاب المفيد للاطلاق وما قيل ان المزاج حقا للشم في
اظهار الخطر للضعف ومطلق الليل لا يقتضي الخطر كجبة حنطة وكسرة خبز فهو تليل بعد علي
النضرب لا يطال في موجه وهو الاطلاق فيروى والله اعلم **فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ**
مِنْهُنَّ فَالْوَهْنُ اجْزَاهُنَّ قال جماعة المحدثين لا يستمتع به الا بعد الطلاق
وهي عقد يداد بها ملك البضعة الى مدة معينة ثم يعان بات المدة بعد انقضائها تلك المدة
بلا طلاق وتستبدى راحها وليس بينهما ميراث ولا تسمى المدة بعد اذوجة ولا الاجل من وجوبها
عبد الرحمن في مصنفه عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس انه كان يدها الا ان حلالا
وقال فما استمتعتم به منهن فاني ابن عباس وفي حديث ابن بكعب الى اجل مسمى قال وكان
يقول يرم الله بها عباده ولا يفي عمرها حتى الى الزنا بذكر وروى ابن عبد البر ان سئل ابن عباس
ال عن المتعة اسما في ام تكاح قال لا تكاح ولا سفاح قيل فما هي قال المتعة كما قال الله تعالى
ولا حل لهما بضعه قال نعم قلت وتوارثان قال لا وروى تليح بن عيسى عن جماعة من الصحابة روى الشيخ
والطحاوي عن اسماء بنت ابي بكر قالت فعلناها على محمد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وروى
مسلم عن جابر قال سمعنا علي بن محمد رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في مكة دخل مكة وعروا
كان اخر خلافة عمر ثمانا عنها فلم تعد وروى الطحاوي عنه وعن مسلم بن ابي الكوكبان النبي صلى
الله عليه واله وسلم انهما فاذن في المتعة وفي الصحيحين عن ابن مسعود قال ما خسرنا رسول الله
صلى الله عليه واله وسلم ان تنكح المرأة الى اجل مسمى ثم قد اياها الذين امنوا لا تحرموا طيبات ما حل لله
لهم وهذه الاثار لا تخم كونهما منسوخة عيونا ابن عباس وقرأ ابن مسعود يا ايها الذين امنوا لا تحرموا
طيبات ما حل لله لكم وروى عبد الله بن ابي في مصنفه عن معاوية اننا استقم باملة بالطائف وذكر عمر
بن شيبه في اجناد المدينة بالسناد من سلمة بن امية استقم باملة فيبلغ ذلك ثم فرقه وروى
عبد الرحمن في مصنفه عن ملايد بن ابية حل المتعة قال النخعي واقتى بها من التابعين ابن جريج وقال
وعطاء واصحابه ابن عباس وسعيد بن جبيل وبقوا مكة ولهذا قال الا وراعي فينا والله اعلم
في علوم الحديث يترك من قول اهل الحديث انهم قد كفروا من النساء من قول اهل الحديث ان النساء في
ادبارهن من قول اهل المدينة * مسئلة * والابايع المتفق على عدم جواز المتعة ويجوز
لا خلاف في ذلك في علماء الا مصاد الامن طائفة من الشيعة والحنابلة على جواز المتعة ولقد روى

تنته
كانت رواهم
على بن دينار
على جواز الطلاق
قوله التمسك على هذا
المتفق على جعل
المتفق على كذا
لغير الصديق كما ذكرنا
عيني شرح كذا
عن علي بن ابي طالب
روى صاحب الله عليه واله
في من متعة النساء
فمن المتعة حلية
لحم الرجل من
خبر في الباب من
سيرة الجعفي والي
حديث علي حديث
صحيح والعل على هذا
عند اهل العلم
روى صاحب الله عليه واله
وسلم وغيرهم
واذا روي عن ابي
عيسى بن شيبه
الروضة في المتعة
عن ابي حنبل
الذي صلى الله عليه
والله وسلم وروى
المتعة وروى اهل الحديث

لهم

المتعة وروى اهل الحديث

الكتاب الشهيرة من اهل البيت في اشارة العقوبة والاعمال والطهارة المعنى في اعتدال وحسن قوام ٢ تنوير

الجمعة الخامس

ع اياتكم

٥٣

مأذول جلد

النساء مطوي

لقد جرم حاشكون الا على اذوا جرموا كلك وما انفسهم فانهم غير يولون فمن ابنتي وراء ذلك فاولئك هم
 هم لمساعدون فلما كانت ان المرأة بالمتعة تسمى زوجة ولذا لا تزوت بيعتها فان كان تاول لا لاية
 على ما قال ابن عباس فالاية منسوخة وروى مساهم عن الزبير بن سريته عن معبد المجعني ان اياه
 حدث انه كان مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فقال يا ايها الناس اني احدثت لكم في الاستمتاع
 من النساء وان الله قد حرم ذلك الريم المتعة فمن كان عنده شيء ممنه فليخل سبيله ولا ياتخذ
 مما ياتقون شيئا فادوى مساهم ايضا عن قال اذن لنا رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بالمتعة
 فانطلقت انا ورجل الى امرأة من بني عامر كانها بكاء عبطا فخرنا عليها انفسنا فقالت ما
 تعطيني فقلت ردائي وقال صاحبني ردائي وكان رداه صاحبني ابرد من ردائي وكنت اشبه
 فاذا انظرت الى رداه صاحبني اعجبها فاذا انظرت الى العجبها ثم قالت انت ودداء وكفى
 فقلت معها ثلثا ثم ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قال من كان عنده شيء من
 النساء التي يتعتم لمن فليخل سبيلها وروى ابن ااجة باسناد صحيح عن عمران خطيب فقال ان
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذن لنا في المتعة ثلثا ثم حرمها والله لم يعلما حدثتتم وهو
 الا درجة يا نجيارة وفي رواية خطب عمر فقال يا ايها الرجال يتكون هذه المتعة وقد نهي رسول الله
 صلى الله عليه واله وسلم عنها الا في احد تكبرها الا رجعت وسئل ابن عمر عن المتعة فقال حرام ثم
 له ابن عباس يعني بها قال فليخل سبيلها ثم حرمها وروى مساهم عن سريته ابن الاكرم قال رخص لنا
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم طاس ثلثا ثم نهانا عنها وروى مساهم عن سريته ابن معبد امرنا
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عام الفم حين دخلنا مكة ثم لم يخرج منها حتى نهانا عنها واخرج
 البخاري بسنده عن جابر قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الى خيوة فبوك جبري
 كنا عند العقبه يا محلي الشام جاءته نسوة فذكنا متعنا وهن نظعن في رحا فلما جاء رسول الله صلى
 الله عليه واله وسلم فنظرن لهن فقال من هؤلاء النسوة فقلنا يا رسول الله نسوة متعنا لهن قال
 فغضب رسول الله صلى الله عليه واله وسلم حتى احمرت وجنتاه وتمعر وجهه وقام فينا خطيبا فنهى
 واشى عليه ثم نهى عن المتعة فتواد عنايه منذ الرجال والنساء فلم تعد ولا تعود اليه ابدا وروى
 الطحاوي عن ابي هريرة قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في غزوة تبوك فاذل
 ثنية الدواعى فراى مصاريم ونساء يبيكون فقال ما هذا فنعى كل نساء فتمت بمن اذوا جنس
 فادوهن فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ان الله حرم واهل هذه المتعة بالطلاق والنكاح
 والعدى والميراث وفي نسخة عبد الله بن قتيبي باسناد حسن هذه المتعة الطلاق والعدى والميراث
 وروى البخاري ومسلم عن الحسن وعبد الله بن عمار بن محمد بن علي عن ابيهما عن علي ان سمع ابن عمر
 يلان في متعة النساء فقال صلا يا ابن عباس فان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم نهى عنها
 يوم خيبر وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم في رواية عن علي ان قال ابن عباس انك رجل تايى وروى

الكتاب الشهيرة من اهل البيت في اشارة العقوبة والاعمال والطهارة المعنى في اعتدال وحسن قوام ٢ تنوير
 السبعة من الكتاب
 عن ابن عباس
 من حرمه من الدين
 ان قوله انت حاشك
 على من الخطا
 فقالت ان ربي
 امت استقيم امره
 مولد فحلت منه
 عن الخطاب فنهى
 بسنده عن قال
 المتعة وكنت
 درجة او ما
 عن متعة النساء
 هو النكاح الى اجل
 كان في ابد لا
 ثم نسخ يوم خيبر
 السبعة النساء
 محمد المتعة
 فلا ينبغي فقل
 عنها رسول الله
 الله عليه واله وسلم
 جاءني عن جابر
 ولا اتيه وتول
 كنت فقل مت
 رجعت انما الصف
 من خطي التهدي
 من قولك في
 من قولك في

نزل

سئل عن النكاح بين ابني السيد

سئل عن طلاق ابني السيد

سئل عن طلاق ابني السيد

سئل عن طلاق ابني السيد

سئل عن طلاق ابني السيد

والله وسلم ايما عبد تزوج بغير اذن مولاه فهو عاصي الله وادبا وودود والى من حديث جابر
 وقال حديث حسن وفي المسند ايضا عن ابن عمر عن علي بن ابي طالب عليه السلام اذ انكح العبد
 بغير اذن مولاه فنكاحه باطل * **مسئلة** * اخلفوا في ان نكاح الزوجين
 بغير اذن السيد هل يقع ويتوقف نفاذه على اذن المولى ام لا يقع **اصلا** فقال الزوجين
 بملك دهي وروية عن احمد انه يقع موتوا وقال الشافعي لا يقع **اصلا** للجمهور ان العبد
 يتصرف باهلية وانما اشتراط اذن المولى لغايات حق في الوطى في الالة وسقط لذل به بالمهر في
 للعبد وفي الالة انما اعتبر اذن المولى دون عقدك وللشافعي قول صلى الله عليه وسلم
 فنكاح باطل وان الباء في الالة لا لصاق فلا بد ان يكون الاذن لا صقا بالنكاح فلا يترقب
 على اذن متاخر **والزهر اجزاهن** قال مالك بظاهر هذه الالة ان المهر للزهر
 وعند الجمهور مهر مالك لسيدها لا لغيره بكونه متعلقا بالجمادات لا يتصور كونها ملكا وقاوا
 في تاويل الالة الزهر مهورهن فان اهلن تحدث ذلك لعقد فذكره او المهر انما هو المهر
 تحدث المصنف للعلم بان المهر للسيد ضرورة دينية وفي ههنا التاويل ضعفت لان العطف
 لا يقتضي مشاركة المعطوت والمعطوت عليه في العبد المتعسر والاشارة لا تتشارك فيما تقدم
 ولا بد تحدث المصنف من دليل لا بد من نكحة لا خيار الزهر على الوهم مع سبق وجود
 الا هل قال المولى يقتضيان النكحة تاكيد ايجاب المهور والاشارة بانها اجرة لا بضاع
 ومن هذا الوجه يسلم المهر للمهر ومن اياها اذن المولى من جملة تلك العيون والافعال ان يقال
 ان الامة ميا للكل يد اكل العبد المأذون والاذن في النكاح كالمهر في النكاح في القارة فيجب
 التسليم للمهر وذلك ان تحمل جوسه على نفقاته فلست تقدر عن اقتدار الاذن
بالمعروف يعني بلا مغل ونفقاته وان يقال ان المهر بالمعروف ايضا فان
 اهلن فان لا اتياء بغير اذن اهلن منكدر عا **محصنت** عفت **عذر**
مسألت زانيات جملة ولا متخذات اخذن
 اجاب يذون من سئل قال الحسن المسأفة هي التي كل من دعاها يتبعه ذوات لحن ان منكر
 بواحد لا تفي الا منه والعمية كافي بحرمين الاولى ويجوزون التسمية قوله عفو محضات
 ولا متخذات احد ان بيان المحصنات حال من مغلول فذكره من والزهر على سبيل التنازل
 وقيل نكاح من بالاحصان لبيان الا فضل عند ابي حنيفة والشافعي وقال احمد لا يجوز
 للنكاح مع الزانية حر كات او اسحق توب حيث قال الله تعالى المداية لا ينكم الا
 زانية او مشركة والزانية لا ينكمها الا من او مشرك وحر ذلك على المؤمن وسنة
 تفسيرها في سورة النور انشاء الله تعالى وقال مالك سكره الزور بالزانية مطلقا وقيل انكح
 بالاحصان اما جارية على تفسيره بالنكاح بل ان النكاح اذا كان في حالة الاحصان

كان

منها زانج
ملا بدمه
كانت المولى كالم
فأزواج العبد
لو خذنا
كن في القبة

وكانت ربي في عبادته
 العشرة موقوفة ورواها
 اربعة الى الولاة والحدود
 والصلوات وجميعها
 والفتي وعن بابي ربي
 عند مثل ذلك كادري
 المسبوبة بالارزاق
 الى الحكام لا
 الى اشرارهم
 لا تبالوا في
 لو يكون لذنابته
 على الصلوات
 للعلم بالان
 يقع في الحدود
 علمه في ربي
 من خاف
 الوقوع في الذنوب
 في الاصل الكسار
 في ابد الجبر
 لكل مستند وضار
 لا يضرك اعظم من
 ففهم
 موافق الاسم
 الفبايح وقيل للارزاق
 كره

ذناها فليبعها ولو جعل شعر متفق عليه من حديث ابي هريرة فان لفظا تركه في حينه فليعلم
 وعليه انعقد الاجماع وعنه علي رضي الله عنه قال ايها الناس ايقوا على اركانكم الحمد من رخص
 منهم من لم يحسن فان ارسول الله صلى الله عليه واله وسلم نبت فامرني ان اجلبها فاذا
 حديث عبد بن عباس فحسيت ان جلد ثمان اقلها فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه واله
 والله وسلم فقال حسنت رواه مسلم وروى عبد الله بن عباس بن ابي ربيعة قال سمعت ابي هريرة
 الخطاب في قبة من قديش فجعل ناديا ناد من ولائنا لامة خمسون خمسون في الذنوب
 اي اشرع الحمد لمن خشى العنت اي الخرافات مشقة الحزن **متن**
 حتى لا تقتر بالذناب وان تصبروا عن قضاء الشهوة ولا تقربوا الذناب **خبر**
لكم في الدنيا والاخرة وقلوا ان الضرب في ذلك اشارة الى تكام الامام يعني تكام
 الامام محمدا بن حنبل العنت يعني خاف الوقوع في الذناب سبب المشقة في الدنيا والاخرة
 ان تصبروا عن تكام الامام متعففون خير لكم كذا لا يجنح الولد رقيقا ولا تدبكو الفاعل كذا
 قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الجاهل صلاحا لم يلبث والاحمد هلاكه رواه البيهقي والبيهقي
 في مسند الفردوس من حديث ابي هريرة وفي الخبر يدان ضعيف قلت لعل هلاك لبيت
 يعني ان اولاد الامام تكون ممالك يسألونهم فيخلونهم يرون انهم وهذا التاويل
 يناسب قوله تعالى **والله عفو رحيم** لمن لم يصبر عن تكام الامام **رحيم**
 حيث رخص لكم في تكام الامام وهذه الآية على هذا التاويل مجتلسا في ومالك صلى
 الله عليه واله في الوقوع في الذناب يجوز تكام الامام فان الامام فلا خصاص قال البيهقي وهو
 جابده وقال طائفة من عروم دينار ولا يشترط ذلك عند ابي حنيفة لكنه يكره تكام الامام
 عند من عجز ضرورة بمقتضى هذه الآية * **فان** * قال الشافعي
 احمد تكام الامام ضروري لا يستلزامه في الاولاد ولا شرا طبعه طول المحرم والتقيد
 تكام الامام لا يمان فلا يجوز تكام ما فوق الواحد من الامام ليس لا ندفاع الضرر به بالوا
 وقال ابو حنيفة يجوز تكام الامام متعلقا من غير ضرورة مسلم كانت او كتابية عند
 طول المحرم وعدمه وان كان مكرها من غير ضرورة لا طلاق قوله تعالى واصل لكم ما داركم
 ذلكم وقوله تعالى فان كنتم اهل كفايكم واستلزامه في الاولاد وركان غلة لعدم المحرم من
 ضرورة لما جاء في الجليل ايضا تكام الامام عند القديسة على تكام المحرم ولم يقل في احد
 ايضا يجوز العبد تكام الشئ من الامام عند كرهه قال ان يكون ذلك نورا كذا لا يشترط
 حله الا من حل القيد ولذلك جاز في تكام الامام من النساء بالضر والعبد تكام
 شتين بالحدوث كما هو وايضا الضر المبيح اربعا من النساء مطلقا لا يجوز تقيد بالضر
 والله اعلم وقولنا في تجوز اربعة من الامام والحر اشر للضر كقول ابي حنيفة رحمه الله

وهذا مستلزم
 في الامام

مستلزم

مسألة * لا يجوز تكاثر الالة على الحق عند الالة لا بعد عبدان كما يقولون بالحوار
 ان وعيد تكاثر الحق خلافا لغيره ومن تكاثر الحق على الالة من غير أساس في تكاثر الالة اجماعا فالالة الثالثة
 يقولون لو لم يرد تكاثر الالة على الحق لغيره فله نقض من لم يستطع منك حولا لان من كان
 في مكانه حرة فله حوله الحق وهذا الاستدلال لا يقتضي التفرقة بين الحق والعباد وبين رضا الحق ورضا
 والبرصيف يقول بعد ان تكاثر الالة على الحق قال وتكلم الحق على الالة ورداه اليه في الطلبي في تفضيل
 يستند متصل الى الحسن واعتقاده بربوبية عامه الاحمل عنه وهما المعروف ورواية محمد بن سعيد عن الحسن
 كمال الحاشية وهو المقيم في رواية سعيد بن مفضل بن ورداه عبد الله بن ابي عن الحسن ايضا من سلا
 وكذا رواه ابن ابي شيبة عن المرسى عندنا في ذلك احد السانفي اذا اعتضدوا وقال السانفي
 وهذا قد اعتضدوا بين الالة وبين الحق في موافاة الالة لا ينبغي لها ان يتزوج
 على الحق في العطف لا تكلم الالة على الحق وتكون الحسن واخرجه عن ابن مسعود نحوه وروى
 عبد الله بن ابي شيبة عن سعيد بن مفضل بن ورداه عبد الله بن ابي عن الحسن ايضا من سلا
 فليست في قوله من وجد صدق حرة فلا ينكح الالة ابد واسناده صحيح وهو عند عبد الله بن
 ايضا من داخره ابن ابي شيبة عن سعيد بن مفضل بن ورداه عبد الله بن ابي عن الحسن ايضا من سلا
 على الحق وفي الباب حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم خلق العبد
 انسان الحديث الى ان قال ويتزوج الحق على الالة ولا يتزوج الالة على الحق ورواه ابن ابي شيبة
 وفيه ظاهر بن اسلم ضعيف لكن يرد على اصله بعبارة هذا ان يترك تخصيص الكتاب اعمى
 قوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلك بحدوث الالهام ان يقال هذا الحديث لا يثبت
 بالاجماع ويجوز العبد تكاثر الالة على الحق عند السانفي وقال ابو حنيفة لا يجوز له طلاق ما دونها
 من المرسى ولكن الاستدلال بالالة الثالثة على عدم الجواز للحق من المعلوم موجود في العبد ايضا
 والله اعلم **يُرِيدُ إِلَهٌ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ** اي لان بيان لكم شيا بهم ديك
 ومصالحكم امورهم واللام زائدة لتأكيد معنى الاستقبال او يقال للتعليل **وَيَهْدِي**
لَكُمْ سَبِيلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وهذه الالة دليل على ان شئ لم يثبت قطعا
 ما لم يظهر كونه مفسوخة في شرايعنا واجب علينا اننا اذا ثبت عندنا بالكتاب او السنة
 لا يجوز لرواية اليهود ناقص كما انهم مسمون الا اذا روى منهم مثل عبد الله بن سلام وكعب
 بن جابر بعد ايمانهم **وَيَتُوبُ عَلَيْكُمْ** ويعف لكم ذنوبكم التي انتم تكمونها
جَلَمَ جميعا **وَاللّٰهُ يُرِيدُ اَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ** كماله
وَالْمُبَيِّنُ ويبيّن **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ** فاما من وضع شهواته امرية الشهام فهو متبع للشهوات دون الشهوات ويتبين ان الالة لا تقبل
 فاما من وضع شهواته امرية الشهام فهو متبع للشهوات دون الشهوات ويتبين ان الالة لا تقبل

لا يجوز تكاثر الالة على الحق عند الالة لا بعد عبدان كما يقولون بالحوار

ان وعيد تكاثر الحق خلافا لغيره ومن تكاثر الحق على الالة من غير أساس في تكاثر الالة اجماعا فالالة الثالثة

يقولون لو لم يرد تكاثر الالة على الحق لغيره فله نقض من لم يستطع منك حولا لان من كان في مكانه حرة فله حوله الحق وهذا الاستدلال لا يقتضي التفرقة بين الحق والعباد وبين رضا الحق ورضا

والبرصيف يقول بعد ان تكاثر الالة على الحق قال وتكلم الحق على الالة ورداه اليه في الطلبي في تفضيل يستند متصل الى الحسن واعتقاده بربوبية عامه الاحمل عنه وهما المعروف ورواية محمد بن سعيد عن الحسن

كمال الحاشية وهو المقيم في رواية سعيد بن مفضل بن ورداه عبد الله بن ابي عن الحسن ايضا من سلا وكذا رواه ابن ابي شيبة عن المرسى عندنا في ذلك احد السانفي وهذا قد اعتضدوا بين الالة وبين الحق في موافاة الالة لا ينبغي لها ان يتزوج

على الحق في العطف لا تكلم الالة على الحق وتكون الحسن واخرجه عن ابن مسعود نحوه وروى عبد الله بن ابي شيبة عن سعيد بن مفضل بن ورداه عبد الله بن ابي عن الحسن ايضا من سلا

فليست في قوله من وجد صدق حرة فلا ينكح الالة ابد واسناده صحيح وهو عند عبد الله بن ايضا من داخره ابن ابي شيبة عن سعيد بن مفضل بن ورداه عبد الله بن ابي عن الحسن ايضا من سلا على الحق وفي الباب حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم خلق العبد

انسان الحديث الى ان قال ويتزوج الحق على الالة ولا يتزوج الالة على الحق ورواه ابن ابي شيبة وفيه ظاهر بن اسلم ضعيف لكن يرد على اصله بعبارة هذا ان يترك تخصيص الكتاب اعمى قوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلك بحدوث الالهام ان يقال هذا الحديث لا يثبت

بالاجماع ويجوز العبد تكاثر الالة على الحق عند السانفي وقال ابو حنيفة لا يجوز له طلاق ما دونها من المرسى ولكن الاستدلال بالالة الثالثة على عدم الجواز للحق من المعلوم موجود في العبد ايضا والله اعلم

ع ٥٨

لا يجوز تكاثر الالة على الحق عند الالة لا بعد عبدان كما يقولون بالحوار

ان وعيد تكاثر الحق خلافا لغيره ومن تكاثر الحق على الالة من غير أساس في تكاثر الالة اجماعا فالالة الثالثة

يقولون لو لم يرد تكاثر الالة على الحق لغيره فله نقض من لم يستطع منك حولا لان من كان في مكانه حرة فله حوله الحق وهذا الاستدلال لا يقتضي التفرقة بين الحق والعباد وبين رضا الحق ورضا

والبرصيف يقول بعد ان تكاثر الالة على الحق قال وتكلم الحق على الالة ورداه اليه في الطلبي في تفضيل يستند متصل الى الحسن واعتقاده بربوبية عامه الاحمل عنه وهما المعروف ورواية محمد بن سعيد عن الحسن

كمال الحاشية وهو المقيم في رواية سعيد بن مفضل بن ورداه عبد الله بن ابي عن الحسن ايضا من سلا وكذا رواه ابن ابي شيبة عن المرسى عندنا في ذلك احد السانفي وهذا قد اعتضدوا بين الالة وبين الحق في موافاة الالة لا ينبغي لها ان يتزوج

على الحق في العطف لا تكلم الالة على الحق وتكون الحسن واخرجه عن ابن مسعود نحوه وروى عبد الله بن ابي شيبة عن سعيد بن مفضل بن ورداه عبد الله بن ابي عن الحسن ايضا من سلا

فليست في قوله من وجد صدق حرة فلا ينكح الالة ابد واسناده صحيح وهو عند عبد الله بن ايضا من داخره ابن ابي شيبة عن سعيد بن مفضل بن ورداه عبد الله بن ابي عن الحسن ايضا من سلا على الحق وفي الباب حديث عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم خلق العبد

انسان الحديث الى ان قال ويتزوج الحق على الالة ولا يتزوج الالة على الحق ورواه ابن ابي شيبة وفيه ظاهر بن اسلم ضعيف لكن يرد على اصله بعبارة هذا ان يترك تخصيص الكتاب اعمى قوله تعالى واحل لكم ما وراء ذلك بحدوث الالهام ان يقال هذا الحديث لا يثبت

بالاجماع ويجوز العبد تكاثر الالة على الحق عند السانفي وقال ابو حنيفة لا يجوز له طلاق ما دونها من المرسى ولكن الاستدلال بالالة الثالثة على عدم الجواز للحق من المعلوم موجود في العبد ايضا والله اعلم

ولا يفسد السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن ولا يفتن
فتنة يرمي الناس اليه فيها ابصارهم حين يفتن بها وهو مؤمن ولا يظلم احد حكم حين يظلم وهو
مؤمن فاما حكم اياكم متفق عليه وفي رواية عن ابن عباس ولا يقتل حين يقتل وهو مؤمن
رواه البخاري قلت والبواطة في معنى الذنا وقد قال الله تعالى فيها اتاوتن العا حشنة ما سبقكم
وما من احد من العالمين استند من السارق قطع الطريق فان فيه قوله تعالى فاعجزوا الذين
يحاربون الله ورسوله الآية ويتحقق بالسارق التفتيق قال الله تعالى ويل للمطففين والعيا فنة
فتنت البطالة وهي من عورات النفاق واعظم الذنوب من هذه الباب لا يستحق العاقبة
ويذكر سهوا فان استغفار الذنب وان كان صغيرا يعد عن المغفرة ويدل على التردد وربما
ينقص الى الكفر وما استعظم وخاف عنه فهو يستحق المغفرة قال رسول الله صلى الله عليه
والله وسلم المؤمن يدي ذنبه كان جبلا على راسيه والمنافق يدي ذنبه كان باب على الفم قال
هكذا افطرت وعن ابي هريرة قال انك لتعجلن اعمالا هي ادنى في اعينكم من الشعر ان كنتم
تعد على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الموبقات رداء البخاري واحمد مثله
عن ابي سعيد بسند صحيح وبهذا التحقيق يظهر ان من قال بحبس الكلب في سبع او نحو
ذلك فقد اخطا وان الصغيرة بالاصغر وكذا بالاعظم لا يستحق اربعة اجزاء من ابي حاتم
عن سعيد بن جبير عن رجلا سأل ابن عباس عن الكلب ان سبى من قال هي الى السبعة ثم ادب
الا لا ككيرة ثم استغفروا لا صغيرة ثم اصل رذ قال كل شيء عصى الله فهو كبير ومن
عمل شيئا منها فليس يغفر الله له فان الله لا يخلد في النار من هذه الا الا راجعا عن اسلاف
او احاد فليس او مكذبا بقول ومعه قول ابن عباس لا ككيرة مع استغفار المراد
بالكيرة ما فعلت منها بحق الله تعالى او اما ما يتعلق بحقوق العباد فلا بد فيه من رد المظالم
واسترضاء المظلوم * فرائض * اساس المعاصي كلها تسادة القلب
الموجب للفتنة عن الله سبحانه وذا ان النفس اللذعية الى الشهوات السبعية والبعية قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في جسد بني ادم لمصة اذا صلت حلم الجسد كله
واذا فسدت فسدت الجسد كله الا وهي القلب وقال الله تعالى وقال الشيطان لما ناضى اليها
ان الله وعدكم وعد الحق وعدكم ما خلفكم وكم كان في عليكم من سلطان الا ان دعوتكم
فاستجبتم لي فلا تلوموني ولوموا انفسكم ولا يتصور الذنوة عن المعاصي الا بعد ادم المحض و
جسد القلب والنفوس وذا لا يتصور الا بعد من الله تعالى بتوسط المشاخر ففعلت
المشايخ انما لهم فهم في ما يشق جالسهم ولا يخاف انفسهم * فرائض
لما قيل ان المعصية يلزم درجة لا يضر ذنب عمله ليس معناه ان بعض الناس يسقط عنهم التكاليف
الشرعية ولما لم يلزم المحرمات فانكف وزند قبل معناه ان العبد بعد تصفية القلب

عن عبد الله بن
عن عبد الله بن
رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم ان
الكلب اذا شرب
بالله وعقروا
والجوز انفسه وما
حالف بالله بين
فا دخل بها مثل
تجاء بوجه الا
مبطل كذا في كتاب
اليوم القيامة
قوله فا دخل فيها
اي في ذلك اليوم
مثل خارج بوجه
اي شيئا يظلم
من الكلب
كذلك اذا كان
كذلك محض
قوله لا محض
العين
وذلك ما هو
الحديث
وهذا لا يرد
اللعن
بني
الرم

وتذكرة النفس اذا دام حضوره لا يصد عنه ذنب الا نادى وكلما صدر عنه ذنب صغير او كبير يستعظم ذلك ويندم ويقسم كانه هلك النفس واهله وناله وذلك بحيث يصير ذلك الذنب والقوة والاعتماد موجباً لمزيد درجته ونزول لرحمة عليه او نكث يبدل الله به سيئاً حسناً ذلك العارف الرومي رحمه الله قصة القاطن الشيطان معاوية رضي الله عنه لصلة الصبح وتلك القصة وان لم اطمع على نسخ سندك لكن يكفي للتمثيل بحمد الفرع قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم والذي نفسي بيده لو لم تدن فواجب الله ليعوم بين يدي فون فيستغفر من الله فيغفر لهم كان هذا الحديث اشارة الى هذه الحالة والله اعلم **كفر عنكم سيئاتكم** يعني الصفات من الظن واللمسة والقبلة واشباهها قالوا يعني حله الله عليه واله وسلم العيانت تزيان واليدان تزيان والرجلان تزيان ويصدق ذلك الفرج او يكذب بكل ذلك يكفر عن الصلوات والصوم والاحكام والنسب اليه يعني ان الحسنات يذبحهن انسيان وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم صلوا الخمس واتموا الحج والعمرة لله فله غفران خطيئتي ومن افترى علي شيء من هذه الاثام لم يمسها الله ولا يمسها رسول الله **مذخر لكم** قد اناقمه مدخل ههنا في النسخ الميم والباقي بالفم وعلى كلا القرائتين يحتمل المكان فيكون مفقوداً والمصدر على ان المفعول يحذف اي نكحتمكم الجنة المحسنة اذا دخلتموها لا حسنة والله اعلم قال مجاهد قالت ام سلمة يا رسول الله ان الرجال يغفرون ولا تغفروا لهم ضعفنا من الميثرات ولو كنا رجالاً لا غفروا كما غفروا واخذنا من الميثرات ما اخذوا واقتزلت **ولا تفتنوا** الآية كن اذرى الميثرات والميثرات عن ام سلمة وسحرة وما جعل الله عن رجل للمذخر مثل حظ الانثيين في الميثرات قال النبي سخن احم واوحى الى الزيادة من الرجال لاننا ضعيفات وهم اقوى واقداراً على طلب المعاش فانزل الله تعالى في هذه الآية وقال قتادة والسليمان لما نزل قوله تعالى انما نذكر من هذا الاثيين قال الرجال اننا نرجوا ان يفضل على النساء بحسبنا في الاخرة فيكون اجرنا على الضعف من اجل النساء كما فضنا عليهن الميثرات فانزل الله تعالى ولا تفتنوا ما فضل الله به **بعضكم على بعض** لان ذلك التفصيل قسمة من الله تعالى صادرة عن حكمه وقد يرد الحق ليقضي الى تجسد ولا يعيد شيئاً بل ينبغي لكل واحد بذل جهده في كسب ما يحسنه من الحسنات فان ذلك واجب القرب عند الله والفضل في الايام **من الله ما كسبت** مكتوب لهم عند الله من **ما كسبت** اي ما كسبت من الحسنات من الاجار وغير ذلك من العبادات المختصة بهم وغير المختصة بهم ومن العبادات التي لا يردوا عليها على قوتهم **والنساء نصيب من المال** والنسب **ما كسبت** من الاجارة لا يردوا على وحضانة الاولاد ولا يردوا لفظ

افرح التذقي عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم صلوا الخمس واتموا الحج والعمرة لله فله غفران خطيئتي ومن افترى علي شيء من هذه الاثام لم يمسها الله ولا يمسها رسول الله قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم صلوا الخمس واتموا الحج والعمرة لله فله غفران خطيئتي ومن افترى علي شيء من هذه الاثام لم يمسها الله ولا يمسها رسول الله قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم صلوا الخمس واتموا الحج والعمرة لله فله غفران خطيئتي ومن افترى علي شيء من هذه الاثام لم يمسها الله ولا يمسها رسول الله

المناسك

الحج والعمرة
المناسك
الحج والعمرة
المناسك

الفرج وغيره ذلك مما يختص بمن والا يختص بمن من العبادات ومن المهور والنفقات والارث
 وغير ذلك مما يختص بمن **واستأوا الله** كثرة ثواب الدنيا والاخرة **من**
فضله أي من خزائنه التي لا ينفد قاذفها يعطي ثواب حسنة عشرة أمثالها إلى
 سبعائة ضعف إلى ما شاء الله وكذا يعطي بركة لا يحصى التي لا يشاء بعض بعضه على بعض
 في الدنيا ولا ينفد البقي شيئا ولا يجوز الجسد قد آمن كثير والكسائي وسئلوا وسئل فسل يعني ألا
 الجاضر متبادر كان قبله وادوا وينقل حركة العزة إلى اللعين وحذف تلك العزة وقد حوز في
 الوقيف على أصله والباقيون ليسكون السين موزنا **إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ**
عَلِيمًا ○ فهو علم بما يستحقه كل إنسان من الفضائل وهذا يقتضي حصول
 استبعاد لكل شيء بما فصله الله به ولا يستعمل ذلك مقتضى على استناد الأشياء إلى الأعيان
 الثابتة كما قدره العرفية العلمية رضي الله عنهم **ولكن** المضاعف إليه محذوف وانظر
 متعلق بقوله **جعلنا** أي جعلنا لكل مال أو لكل أحد من الأموات **هَوَالِي** أي
 الاموال ومزونها **مما تدرك** أي تدرك ظرف مستقر صفة الحال مقدر
 على التقدير الاول ولا بأس بالفصل في العامل لأن حقه التقديم وظرف لغو متعلق بفعل
 مقدر ما دل عليه المولي على التقدير الثاني أي يزون مما تدرك وذلك الفعل لم تدرك صفة
 لمالي وقوله **والوالدين والاقدرون** على التقدير الاول فاعل ترك علي
 التقدير الثاني استيناف مفسر للموالي فاعل ترك خبر جمالي كل تقدير به هم الوالدين
 والاقدرون وجازان يقال لكل خبر وجعلنا مولي صفه والعاقد محذوف وقوله مما تدرك والوالدين
 والاقدرون صفة لميتا اء محذوف تقديره لكل جماعة من ورت جعلنا هم مولي خطامته
 والوالدين والاقدرون **والذين عقدت ايمانكم** معطوف
 على **والوالدين والاقدرون** **فأتوهم نصيبهم** حلة مبنية عن الجملة
 المتقدمة وجازان يكون الموصول مبتدأ متصفا بحج الشراء وقوله **فأتوهم** حلا وجاز
 ان يكون الموصول منصوبا بمضمير يفعله ما بعده على طريقه زيد فاضرب بكره على لما قبل
 الثاني يلزم وقوع الخبر جملة طلبة وتدكيب الاضمار على شريطة التفسير ليند لا خصص
 ولا مخصصا من ههنا فالاولى هو الثاني والاول ولا عبرة بالوقف على الاقدرون فانه غير
 عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذلك الثاني ويل مناسب لما ذهب اليه بحقيقة فان عندك
يرسلون مولى المراه بمعنى الا على دون الا أسفل جميع اذ
 اوما بقي بعد فرض احد الذين ان لم يكن للميت عصبية ولا ذوق من شئني ولا ذوق
 عند أبي حنيفة رحمه الله وعند وجود احد منهم لا يرث له ارحاما وعند الجمهور كان
 ذلك الحكم فالحال حلية وفي ائبد اولا السلام وكان نصيب الخليف السدس من مال

وكان ابو داود في نسخة
 عن داود بن الحصين قال
 كنت اذكر ما علم
 وبتنا لا نعلم ولا نقتضيه
 في شيء من كبره فقلت
 عليها والذين كان
 ايمانكم فقلت انما
 والذين عقدت ايمانكم
 انما تدرك في اي كبر
 وان عبد الرحمن
 حين اتي ان يسلم
 الوكيل لا يرثه فلما
 اسما الله ان يورث
 نصيبه قلت وعلى
 هذا التاميل لا
 بالاية على ايات
 مولى المولات
 روى عبد بن
 حمد روى
 ليس اتم في ان
 الدخان قال

حلية بالية القوم
 فبعدون له الله
 رجل من ان كان حرا
 ارفعوا ادم ما كان
 من انفس من الاربي
 ياخذون منكم ما كان
 انما كان من الاربي
 ياخذون انما كان
 ياخذون انما كان
 ياخذون انما كان

الجليل ثم فتح ذلك الحكيم لقوله تعالى ولا تلهوا الراحام بعضهم ادلى بعضهم في كتابه عليه السلام
مولى الموالاته عند هم بحال بل يكون الذكر ليت المال عند عدم الورثه واكد على ذلك
بان الضم يقتصر على التعارض ولا تعارض ههنا ذلا دلالة في قوله تعالى ولا تلهوا الراحام
بعضهم ادلى ببعض على نفي لوث الجليل والصحيح ان يدل على نفي لوث الجليل لان تمام الآية
الا ان تفعلوا الى اولياءكم مع وفاء صريح في ان الموالي لا يورثهم من الوصية وبدون الوث
ليسهم شي عيوان با حقيقه يقول ان لوث موالي الموالاته متفق عند وجود احد من ادلى
الراحام ونحن نقول وبغير ارضه ثابا عند عدم ادلى الراحام كيف لا والله حقه فيض
الى حيث شاء والصفه الى بيت المال ضرورة عدم المستحق الا انه مستحق كما يقولون الشارح
ورثيت المال مجبول والمجبول لا يصلح مستحقا * مسئلة * والله لي
الا سفل ان يسقط ولا نه عن الا على ما لا يعقل من لا عقد غير لاثم بمنزلة الوصية ولكن
للاعلى ان يتراهن ولا نه عدم اللزوم الا انه يشترط في هذا ان يكون محض من الاخر
كما في عمل لو كبل قصدا بجلالات ما اذا عقد الا سفل مع غيره بغير محض من الا ولا فيسئل
يسقط ولا نه عن الاول واذا عقل الا على عن الا سفل فحينئذ لو كان ان يقول ولا نه
الى غيره ان الله كان على كل شيء شهيدا
نقد يد على منهم نصيبهم اخرج ابن ابي حاتم عن الحسن قال جاءت امرأة الى النبي صلى الله
عليه واله وسلم تسعدني على زوجها ان يطعمها فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
القصاص فانزل الله تعالى **الزَّكَاةَ قَوَامُونَ عَلَى الْبَسَاءِ** الاية
فدجعت بغير قصاص واخرجه ابن ابي شيبة وابوداود في المراسيل واخرجه ابن جرير عن
الحسن بن محمد وردى النعماني والواحدى ولكن اذكره القوي انها تلثت في سعد بن الريم وكانت
من النقباء وفي امراته جيبه بنت زيد بن ابي زهير قاله مقاتل وقال الكشي امراته بنت
بن مسعود وذلك انها نشرت عليه فطمعها فانطلق ابرها معها الى رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم وقال اذ شئت كذبتى فطمعها فقال النبي صلى الله عليه واله وسلم لتقتلن
فقال النبي صلى الله عليه واله وسلم ارجعوا هذا جبريل اتي فانزل الله تعالى هذه الاية فقال
النبي صلى الله عليه واله وسلم اردنا امراراد الله امل والذي اراد الله جبريل دفع القصاص
واخرجه ابن مردويه عن علي قال اتى النبي صلى الله عليه واله وسلم رجل من الانصار بامر الله تعالى
يا رسول الله انه ضربني فانه في وجهي فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الرجل قاتل
على النساء يقومون عليهم قيام الولاة على الاعية مستطون على تاديبهن وسموه
قواما لك والقوام والقيم بمعنى واحد والقوام المصالح والتدبير والتدبير
وعمل ذلك بما مر من وجهي وكسبي فقال **يما فضل الله** اي بسبب تفضيل الله

مسئلة الاستسفال يسقط الا عن الاعلى والادنى على القوي
نقل بامر اعطاه
ومنهم من يظن بغيره
من الذي ياخذون
منه فالا الذي صاى
عليه واله وسلم فاسأله
وتجس من ذلك
وقالوا قد عاقدنا
في الجاهلية
فانزل الله
ولا يبين
عاقلة تباكم
فانهم نصيبهم يعني
انهم مثل الذي
ياخذون منهم
ارضاها من رايها
عن ابي الك قال
هو طيف القوام

مسئلة في انهم الراحام الشارحة
نقل بامر اعطاه
ومنهم من يظن بغيره
من الذي ياخذون
منه فالا الذي صاى
عليه واله وسلم فاسأله
وتجس من ذلك
وقالوا قد عاقدنا
في الجاهلية
فانزل الله
ولا يبين
عاقلة تباكم
فانهم نصيبهم يعني
انهم مثل الذي
ياخذون منهم
ارضاها من رايها
عن ابي الك قال
هو طيف القوام

والنساء
في الحج
خواتم لهن من ثيابهن

والجنت
الحسنات

آيات
ع ٩

٥٩٢

مقول جلد

النساء
ظفر

نفس من عفيفة
مسلمة منه لينة
ودود ولود تدين
على اللب صلا يدين
الموسى على اهلها
قليل ما تجد ما اوتى
لقد زود على من تلد اليك
وإن التت على من تلد
عليه في عتق من لينة
وانا اذ اردت ان يزوجني
دود ابن ابلي شبيهة
والبيعتي به منه

مسألة حق المرأة على زوجها

وتكبرهن واصل الشهور الا وثقاع ومنه الفسار الموضع لم تقم قيل معنى تخافون تعانين وفي القاموس
جعل من عالجها الغيب العلم ومنه وان امرأة خافت من بعلها اشترتوا وقيل لم تدخولوا في الشهور خوف
دوام الشهور والى حسد عليه ولا يجوز العقوبة قبل ظهور الشهور قلت خوف الشهور يعني في الوعد
فَعِظُوهُنَّ بالقول يعني خوفهن من عقوبة الله والنزيب والمجان **وَأَهْرُوهُنَّ**
هُنَّ حال كونكم **فِي الْمَضَاجِعِ** اذ الله ينفعهن الوعد يعني لا تدخلن
في المضجع او هوناية من الجاهم اوقات يوليها ظهره في المضجع وهن لا يظهرونها قال المضاجع
ولم يقل من المضاجع **وَأَضْرِبُوهُنَّ** اي لم ينقم العريان قال اكلت المفسرين بضم ضا
غير ممدوح اي عورسات واعايد والماء يروي سلمه عن جابر في قصة حج اوداع في خطبة صلى الله
عليه واله وسلم قال قال الله في النساء فانكرا احد فوهن يا ما ان الله واستحلتم فروجهن بكرا الله
وكبر عليهن ان لا يوطئن فرجكم احد نكده هو فغان تغلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح
ولهن عليكم من ذمهن وكسوفهن بالمعروف قلت وهذا حديث احاد لا يجوز تعميله مطلق الكتاب
بمثله ولا خلاف الكتاب وسيا قد تعقني ان يكون السياسة على قلد الجارية فان خاف شهورها
بان ظهرت بما رقت منها من الحيا استنسد وسود الخلق وعظيها فان اظهرت الشهور هجرها فان اصر
عليه هجرها على قدرها شهورها فان اتت بها حشة او تركت الصلوة المكتوبة او هياما بمضاجع
او غسل الجنابة او الخبيص لصند بها او خبيصها بكثرة ما يري ان يزوجها بها اذ كان شهورها ادا
من ذلك واصرت ولم يزوجها بالعدو المجان ضاربها ضربا غير مبرح **قَالَ**
أَطْعَمُوهُنَّ من اول الامر او بعد ما اشترت وثابت من للشهور **وَلَا تَبْغُوا**
اي لا تطلبوا ايصال نفوت الامر اذا طلبته **عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا** اي سبيل لا يند
مفعول به ليقبوا البغي اجعلوا بعد التوبة ما كان ممنون من الشهور كان له ركن لان التائب
من الذنب مكر لا ذنب له **إِنْ كَانَ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ نَارًا**
فلا تظنوا من تحت ايديكم وقر الله تعالى الكلاب فانه اقل ما عليكم منكم على من تحت ايديكم
اذا نطقوا مع عورسات متحيا وزعن سيا نكرو ويوجب عليكم فانتم احسن لعفو حقوقكم عن انذاركم
عن عبد الله بن زبعة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجلد احدكم امرأته
جلد العبد ثم يجا معها في اخر اليوم متفق عليه وعن حليم بن معاوية الغضائري عن ابيه
قال قلت يا رسول الله ما حق زوجة احدنا عليك قال ان يطعمها اذا طعمت ويكسوها اذا اكتسبت
ولا يضرب الوجه ولا يقص ولا يجمل لا في البيت رواه احمد وابوداود وابن ماجه عن ابي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظنوا ان الله في امر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
الله ولم نقال ذنوب النساء على انذارهن فخص في ضربهن فاحاطت بالرسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه واله وسلم نساء كثيرة تسكون ارضا جهنم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

والجسم والوحد والجسم فهو عطيقه على وانتم سكارى وفي القاموس الجنابة التي وقالت
الحقيقة الجنابة في الفقه خروج التي عن وجه الشهوة يقال اجنب الرجل اذا قضى شهوته من المرأة
بالانزال وقال بعض العلماء الجنابة يطلق على مجامع الجماع انزل له في نزل لقول الجافظ بن محمد
الشافعي ان كلام العرب يقتضي ان الجنابة يطلق بالحقيقة على الجماع وان لم يكن معه انزال قال
فان كل من خوطب بان فلان اجنب من فلانة يفهم انه اصابها وان لم ينزل واصلا للجنابة
البعيد سمي الجماع جنابة لجا نبتة الناس وبعده منهم في تلك الحالة فذهب داود الى ان
لا يجزئ الغسل بالجماع ما لم ينزل رعا من ان الجنابة هو خروج المني واخرج على ذلك محمد بن
ابن كعب انه قال يارسول الله اذا جامع الرجل المرأة فلو لم ينزل قال يغسل بامر الله منه فوضا
ويصل متفق عليه وحدثني ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا سلم او سلم الى
رجل من الانصار فياء وراسه يعطد فقال النبي صلى الله عليه واله وسلم لعلنا نجعلك قال نعم
فقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا جمعت او تحطت فغسلك الوضوء متفق عليه وفي الغلط
مسلم وقصة زيد بن الماء واجرهم الاية الا بدعة وجرهم المسلمين على وجوب الغسل بالجماع
والاعمال ينزل فادى ان الجنابة يحس بالجماع كما قاله الشافعي وهو المناسب للاشتقاق فالجواب
باطلاق هذه الاية وان كانت بمنع خروج المني بشهوة فهذا المعنى ثابت في الجماع بالحقيقة واما
حكم الان الجماع سبب له وجوب المني غالبا والدليل عند الجماع غيب عن النظر والمني قد يدر فلا يدر
خروج فاقب السبب مقام المسبب كالزم اقيم مقام الجودث لانه مظنة خروج الرجم غالب
قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الغنيان وكاء السية فاذا مات الغنيان استطلق الويل
رواه احمد والبيهقي ورواه ابن ماجه والدارقطني عن علي وايضا الجرح على وجوب الغسل بالجماع مطلقا
الا حديث والجماع عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال اذا جلس بين شعبها
الا يدرى ثم جمل بها وجب الغسل متفق عليه وعن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
والله وسلم اذا فقد بين الشعب الا يدرى والذين الغنيان فقد وجب الغسل بما رواه مسلم وروى
الترمذي وصححه بلفظ اذا جافد الغنيان فقد وجب الغسل فعلة انما وروى رسول الله صلى الله
عليه واله وسلم فاعلمنا والجدي ثمان الذان اخرج بهما داود منسوخا وروى احمد واصحاب
المصنف عن سهل بن سعد حدثني ابي بن كعب ان الانصار التي صكوا يقولون الماء من الماء
ما رواه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم رخصنا في اولي لا سلام ثم امرنا بالانزال غسل بعد صبي
خزيمه وابن حبان وقال لا سيما علي هو صحيح على شرط البخاري فان قيل جزم بين هاتين والاولى
بين هاتين لم يسمعه عن سهل وقال لهما قد بين محمد بن عبد الله واداد ما يقتضي الفتحة فقال
عن محمد بن الحبيب عن ابن شهاب حدثني بعض من امرني ان سهل بن سعد اخبره ان ابي بن كعب
اخبره قلنا الله حدثني داود صحيح لان الفتحة اذا قال اخبرني لقد امرني ان يكون الحديث

نفس
الجماع فان وجد
اجامعها وادى الى
على تسخير المني
قد لا يجزئ هكذا
السلح الوهاج وادى
خاف الحديث ان
ان قيل الورد او
يقيم هكذا
الكافي واذا
فلا سار
لكن لا
عدم جزمها
عن اني الغنيان
من اني الغنيان
والصحيح انه لا
يباكره انفس
كنا في الغنيان
فانما يغنيان
قد اذاجا
اي تعدي وفي
رواية بلادة المعاملة
اي القفا والغنيان
بالوهم والغنيان
بالنفس

في اللب من
في قوله العبد
على الجماع
منها حجة
منها ما لا يكون
في قوله العبد
في قوله العبد
في قوله العبد

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

حاشية في الاستحسان أو صلى الله عليه وسلم قال لما حضر بيت حبيش غسل عنك الدم و
 ثم غاب، فكل صلوة مستوفية ولا شيء أن الخراج من غير السبيلين كالغسل والدم ليس بشئ
 كما قال الشافعي وقال هذا السبيل من ليس بشئ وعن أبي حنيفة ينقض مطلقاً بشرطه نجساً
 وأما ليس بشئ من الدم ليس بنجس وكذا القليل من التي لا تفي حكم الزنا والجمع لأن النجاس
 على الخارج من السبيلين لأن الفروج واجب النظير خراج النجاسة لا غير فإن قيل وجوب الوضوء
 بخرج النجاسة لم يرد من قول فلا يجوز فيه القياس قلنا كون خروج النجاسة مؤثراً في زوال الخطأ
 معقول ولا يقتضي كماله في الأعضاء الأربعة غير معقول لكن يتعدى بعد ذلك الأول وثالثه أيضاً
 الأحاديث منها حديث معدان عن أبي الدرداء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال قد فرغنا
 فليغتسل ثوبان في مسجد دمشق فذكرت ذلك له فقال صدق أنا صليت له وضوءاً واحداً
 عن حسين الأعمش عن يحيى بن كثير عن الأوزاعي عن يعقوب بن الوليد الحميري عن أبي حنيفة
 عنه قالوا قد اضطربوا فذروا مع من يحيى بن كثير عن يعقوب بن خالد بن معدان عن أبي الدرداء
 والجواب أن اضطراب بعض الرواة لا يؤثر في ضبط غيره قال الأعمش قلت لأحمد قل اضطربوا
 في هذا الحديث فقال حسين الأعمش جرد وقال الأوزاعي حديث حسن صحيح في هذا الحديث
 ومنها حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قام أحدكم في صلوة أو
 لم يصرف فليستوا ثم لين على ما مضى ما لم يكن له رداء إلا أن رقعته من حديث أبي حنيفة
 عياض حديث أبي عبد الملك بن عبد الرحمن بن جريح عن أبيه عن عبد الله بن أبي مليكة
 عنها قال قيل قال الدارقطني الحفاظ من أصحاب ابن جريح يروون عن ابن جريح عن أبيه
 وأما حديث ابن أبي مليكة عن عائشة يرويه اسمعيل بن عياض قال أبو حاتم الدارقطني ليس بشئ
 قلنا يحيى بن معين اسمعيل بن عياض ثقة والزيادة من الثقة مقبولة ومرعاة الحديثين
 مستلزام لإرسال ثم المرسل عندنا صحيح وفي الباب لحديث أبي حنيفة لم يذكرهما في الفتاوى
 وأما حديث أحمد بن حنبل في التعليل الكثير بحديث أبي هريرة ليس في الفتاوى ولا في القطر من الدم
 وضوء إلا أن يكون دماً وأما حديث ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الحيوان يعني الدابة إذا دنا من الدارقطني لكن حديث أبي هريرة فيه من الغرض من عودته كان به
 أحمد ويحيى وابن حبان وفي الثاني تعميده بغيره بلفظ عن وهب بن مسعود قال الدارقطني هذا باطل
 مالك بن أنس في حديث أبي حنيفة رضي الله عنه وسلم أحجم وصلى ولم يتوضأ ولم يزد على غسل يديه
 رداء الدارقطني وأما حديث أبي حنيفة رضي الله عنه وسلم أحجم وصلى ولم يتوضأ ولم يزد على غسل يديه
 أن يكون في فتحي صحيح وليس كذلك بل قاله الحريص في الفتاوى وذكره الزيد في فضل الصحيح وهذا
 في بيان أن حديثه صلى الله عليه وسلم قال قد فرغنا وضوءاً فليغتسل ثوبان في مسجد دمشق
 الحديث في الفتاوى وهو الذي في قطع وفيه غيبة ابن السكن بذكر الحديث قال يحيى هو مفتون

[illegible][illegible]

منه
وحرول الك الشا
والمجد حسن العلم
العلات وعلات
اص شيل هذا الباب
وردى ممره هذا الباب
عن عيسى بن ابي كند
في فقال عيسى بن ابي
عن خالد بن معدان
عن ابي الازهي زكاه
في الازهي زكاه
خالد بن معدان واما
هو معدان بن ابي طاق
ان يرمي في قوله
القول والاعان في قوله
لا شتر خيل الحق
باجد الحكم مسند
والجدار طلقا على
ما بين عبد الله
صل الله عليه واله
من قوله الازهي

الى الوضع **اولا فثبت** كذا فتا جمود القلاء ههنا في المأثرك وقد احرزنا والكساح
فيهما اولسقم **النساء** قال علي وعائشة وابن عباس وابو موسى الاشعري والجمهور **الحديث**
وقتاده كفى بالجماع وبه قال ابو حنيفة والثوري وهلى هذا التاويل لا يستقيم العطف على جبا
اكان الجنابة بمعنى الجماع وليستقيم اكان الجنابة بمعنى الا مثله كما قال ابو حنيفة وقال
ابن مسعود وعمر وابن عمر الشعبي المار به معناه المحض وهو التقاء الفرجين وبه على
ذلك قالوا يفتقر الوضع بجمس المرأة بلا حامل بينهما ادوى عن ابن مسعود في تفسيره ان
قال معناه ما دون الجماع ودوى اليه في عنه الفتلة من اللبس وفيها اشارة ودوى النساء في ذلك
عن ابن عمر بلفظ من قبل امرأه او جسمها يدك فليله او من دوى قال احمد والزهري والاداعي وهو
عن النساء في ان مس المرأة مطلقا يفتقر الوضع وقال مالك فلفظا في والحيث واستحق وجي رواية
عن احمد وكان المس ليس بوضع والمرأة مستحبة بفتق الوضع والا فلا وليست شرط المشاف في ان يكون
المس باطن الكف قياسا على مس اللتكفا لانه محل الملقح والمقيد ولو كانا في حادتين وقد
في مس اللتكفا عليه الصلوة والسلام فافترأ احدكم يدك الى فرجه قالوا الفتا الا قضاء يعطى
هذا الملقح قلنا حديث مس اللتكفا بلفظ الا قضاء غير صحيح ودعاء الا قضاء هذا الملقح من
وحمل الملقح على العيد في الجاهدين باطل على اصلنا فتاويل لا على مذاهب ابي حنيفة وانكتم
جنبنا يعني فاضلين المشهور بالامثال ما روى او على سنفه او محدثين بالخراج من السيليين او معان
ولو بلا اقل فقيموا وعلى مذاهب النساء في انكتم جنبنا اي جا معتم النساء مرضى او على سنف
او محدثين بالخراج من السيليين او بجمس المرأة فقيموا ولو لم يقل نقد يد الكلام انكتم جنبنا
ولا يقدح هناك كذا جنبنا فليد ان يقال ان كذا او في قوله فتا او جاء احد منكم من الملقح فجمعي
الواو فنقد يد الكلام وانكتم مرضى او على سنف وجاء احد منكم من الملقح او لا مستمسك النساء
فعلى هذا يجب ان يكون لا معتم بمعنى الجماع دون مس المرأة حتى يستفاد من الآية جواز الفرج
اذ لا يجوز التجمع بين الحقيقة والجاز وكان مرضى الله عنه بناء على عدم التقيد بذكره المسمى
المس له مع جواز الفرج للعجب كما يدل عليه فتنة منازعة عماره كما سيجي استدل ابن الجوزي على
كون مس المرأة يشبه ناقضا للفرج بحديث رواه عن معاوية بن جبير ان كان قاعل عند النبي صلى الله
عليه واله وسلم فيء رجل فقال يا رسول الله ما تقول في رجل صاب من امرأة الا قد اصاب منها
غيرانه رجا معا فقال له النبي صلى الله عليه واله وسلم فمأذونه احسنما ثم فصل وهذا الحديث
لا يملح في هذا المقام لان سوال الرجل له يمكن عن نقض الوضع بجمس تلك المرأة بل كان سوالا
عن كيفية استغفاره وما حكم الله فيه من عقوبة فقال النبي صلى الله عليه واله وسلم ان الوضوء
والصبر يكفيان لمن يشا كما ورد في الحديث الى ههنا اذ اقرضا المسلم فغسل جميعه من زوجه
كل خطية الحصى وحديث عثمان بن عفان عن ابي عبد الله صلى الله عليه واله وسلم لا يجزئ شقها

لانا في
فقد المديون
في سنه و التوا
التي هي
على مود ذلك
الدول قال فلما
و ديت لوري
فانها خاسا
اصحابي ووجا

والمجتمعة
الحق في الغامض

الجلد ١
٤٠

٤٠

مبذل جلد

النساء مخطوطة

رجل عاظم

عقروا قدّم من ذنب متفق عليه وفي الصحيحين عن عائشة قال جاء رجل فقال يا رسول الله صبت حدا
فأقم علي قال الوداعي فأنه يسأل عنه وحضرت الصلوة فصلى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الحديث وليس فيه إلا ما يرويه وعن ابن مسعود قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال يا رسول الله عالجيت امرأة في أقصى المدينة والتي أصبت منها ما دون أن اسمها الحديث
عمرها ذكره آدم ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وا تم للصلوة طري النهار روزنفا من الليل
أن المحسنات يذهبهن السيئات ولنا حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
الله وسلم يصلي وأنا معتزتي بين يديها اعتراض الجعارة فإذا سجد غمزني فقبضت رجلي وكان
في رواية قال الوداعي واليهوت يوشن ليس فيها مصابيح متفق عليه ولهذا الحديث طرق
كثيرة للشيخين وغيرهم وأنها قد تروى في الليل فذهب يدي فذهب يدي على قد صبح
وهو ساجد وهو يقول عزّذ بذاك من سمحك والحمد لله فأتاك من عقوبتك وأخوذك منك
لا أحصى شاء عليك است كما أثبت على نفسك رواه البخاري وفي رواية للطنطاوي أدخلت يد يدي
في شعره لا تغلظ غنسله كما قال الجوزي ظاهر هذه السياق يقتضي نقل مقتضين وعنها
أنها كانت ترجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو معتكف رواه البخاري وانظرها
لبش صلى الله عليه وآله وسلم في المسجد معتكفا لا يكون على غير وضوء وعنها وعن مبركة عن
أم سلمة كان يغسل معهما من أناه فحدثت والسنن المتوعد قبل الغسل من المبالاة لا يسجد
يدك يد هاد عن أبي قتادة كان يصلي وهو حائل بأهنت زينب متفق عليه وعن عائشة
كان في جرحي وأنا حائض فيقرأ القرآن متفق عليه وفي رواية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في حجر عائشة ولا يجوز العقل وفاته صلى الله عليه وآله وسلم على غير طهر فهذا الأحاديث جملتها
على أن من المرأة ناقض للوضوء مطلقا ولا يبل هذا الأحاديث خصص النساء فقط
الأيّة قالوا لا يفتقر الوضوء من المساء إلا ما كان يستهزأ والجملة لنا عليهم حديث عائشة أن
صلى الله عليه وآله وسلم قبل بعض نساء ثم خرج إلى الصلوة ولم يتوضأ رواه البزار وحسنه ورواه
الترمذي وابن أبي عمير عن وديم عن الأحمش عن جبيب بن أبي ثابت عن عروة عنها
فان قيل ضعيف البخاري وقال ان جبيب لم يسمع عروة فلنا رواة ثقات وشهادة عدم
السماع بشهادة علي الغني ورواه أحمد وابن ماجه من طريق جهم عن عمرو بن شعيب عن زينب
السهمية عن عائشة كان عليه الصلوة والسلام يتوضأ ثم يقبل ثم يصلي ولا يتوضأ فان قيل
ذات السهمية مجرولة فلنا حديث الجوزي من القرن الثاني مقول فان قيل الجهم مجرح
فلنا تأييدا لاداعي في رواية اللؤلؤ عن عمرو وهو من أوثق الناس ورواه الدارقطني
خبر في معاني الترمذي عن أبي ردد عن إبراهيم التيمي عن عائشة فان قيل قال الترمذي
لا يروى إلا عن جهم سماع عن عائشة ولا يصح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية

نساء
رجل عاظم
شبه
جلد الا ان يقال
الدم كان يجي
الجرح على سبيل
حقا لو صب شيئا
من فاه ركب نواك
كذلك فعد عجب
كذلك وكذا التفسير
ما رواه ابن ماجه عن
عائشة قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله
الدم من احباه
ففي اوردوا او
او منى فليصير
وفوضا ثم يلبس
على حلة كالتكميل
ونقل من الشافعي ان
قال بتقدمي به
جوزي غسل الدم
والصلوة في يوم
في هذا الحديث

بعد الذي لا يجوز فوت الوقت والجمعة وقال مالك والشافعي لا يجوز لفوت فوت العيد والجمعة
 بعد الصلاة في أيها ما كان صلاة العبد ليست واجبة عند هابل سنة وصلاة الجماعة من
 لغاية ياد يديه ونحوه لفوت الوقت والجمعة لكن عند الشافعي يجب الإعادة أيضاً
 حمل لا يجوز لفوت وقت شئ من طهارة الصلاة الصلوة مشقة بعد رجوعه إلى الصلاة ولم
 راجحة لا يحققة صلى الله عليه وآله وسلم يتم له الإسلام كما * مسئلة *
 إذا دخل الماء بعد الصلوة في الوقت لا يتم عليه الإعادة وإن كان قد شق بقاء أو قال عطلة
 وطاوس ونحوه وابن سيرين والزهري يجب الإعادة لئلا يحدث في سعيه الخلل ما يوجب
 خراجاً في سفره فمضت فمضت وليس معناه فتيماً صغيراً طيباً وصلياً ثم وجد الماء في الوقت
 فأعاد أحدهما أو غيره والصلوة لم يعد إلا في أيها ما كان في وقت الصلاة صلى الله عليه وآله وسلم فلو كان ذلك
 له فقال للذي لم يعد أصبت السنة واجزت صلاتك وقال للذي أعاد لك الجهر من
 دواير تادود والنسائي والحاكم والذهبي * مسئلة * فمكتة بعض
 صحيحاً ويعنه جميعاً أفضل الصحيح ويتم الحج عند الشافعي وأحمد وهو المختار عندي
 لا تقري وقال أبو حنيفة لا يجوز الحج إلا في صحيحاً أفضل الصحيح ويسمى على الحج والتميم
 يتم ولا يقبل أن يتم بعد الضائه وهو واجد الماء من وجب فلا يسقط غسله ومريض
 من وجب حيث لا يقدر على استعمال الماء في جميع بدن فتيماً وويذكر حديث جابر قال سألت
 في سفر فاصاب رجلاً من شجرة في راسه ثم احتلم فسال أصحابه هل يجزئني رخصتي في
 التيمم فقالوا لا يجزئ لك رخصة وانت تقدر على الماء فاعطس فأت فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه وآله وسلم قلوه فتميم الله الأساكر الذي لم يعلم أن شفاء العي السوال ما كان يكفيته أن يتم
 ويعصى أو يعصى على جرحه ثم يمسح عليه ولا يقبل سائر جسده رواه الدارقطني ومن طهارة
 ابن الحزم * مسئلة * يجوز تيمم واحد صلح كثيرة ما لم يحدث أو جرح
 مالك وقال الشافعي وأحمد يجب أن يتم وقت كل صلوة لنا قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 اللهم صلي على محمد وآل محمد الماء عشرين سنة فإذا وجد الماء فليس بشيء
 فإن ذلك خير مما رواه أحمد إلى السنن من حديث أبي ذر قال التيمم إذا حدث صحيحاً ثم استسقى
 يقول ابن عباس من السنة أن لا يصلي بالتيتم لك إلا من صلوة واحدة رواه الدارقطني في السفر
 قال الرازي قول الصحابي من السنة ينصرف إلى سنة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فله
 الإرفق وفي الإجماع على رواه ابن أبي شيبة وعن عمر بن الخطاب من موقوفاته كان يتم لكل صلاة
 وبركان يفتي فتادة روى الدارقطني بسند عن فتادة وكان ابن عمر يتم لكل صلاة رواه
 البيهقي قلنا لا يصح شئ من هذا إلا نادراً ما أشابن عباس قال ابن الجوزي فيه الوجوه حسن
 جرحه رواه ما رواه كان وقال الحسن ضعيف جرحه وما رواه علي بن فضال في صحيحه الجرح بن الرطاة ذكره ابن

[illegible][illegible]

أول من الذين هادوا
 قد سمعوا الكلام
 يقولونها عن موسى
 التي وضعها التي فيها
 الله فيها ما زالت
 وثابتة غير عابثا
 اودا ولونها على اشد
 فيقولونها عن اشد
 الله في تدري انكم
 ليس لكات ويكون
 الامم جميع لا تخفي
 كل من سمعنا ولا
 اي اسمع منا ولا
 نسلم منك غير
 عن مقبول منك
 كما لا يقولون للبي
 الله عليه واله وسلم
 اسمهم يقولون في
 انفسهم سمعت

معالم

الضمير الراجع اليه في قوله تعالى **عَنْ مَوَاضِعِهِ** واجيب بان نقدر به يجوزون بعض
 الكلام عن مواضعه واختار التقاء في صكونه اسم جنتين قال من لقي كونه جمعا صطلاحا ومن
 اثبت الجميع ايرادهم جميع معنى وفيه كون كلاما مستأنفا قراءة ابن مسعود ومن الذين هادوا
 بزيارته وادونا في معصم حفصة من الذين هادوا من يحرفون بكلاما في غير دينها ويديونها
 عن مواضعها التي وضعها الله تعالى فيها من التوراة والمراد بالكلام محمد صلى الله عليه واله
 لما روى البيهقي عن ابن عباس قال وصفت الله تعالى محمد صلى الله عليه واله وسلم في التوراة كحال
 ربعة جعد حسن الوجه فلما قدم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم جسد احبار يهود نفروا
 صفته في كتابهم وقالوا لا نجد لغة عندنا ولا نجد النبي الذي طويلا اذ سرق سبط اشعر
 وقالوا للسفلة هذا ليس خلفا لسوليتك على الناس وانما فعلوا ذلك لان الا حيلة كانت لهم
 ما كلفه يطعمهم نياهم السفلة فيا فوان يؤمنوا السفلة تنقطع تلك المصلحة وقالوا
 قال ابن عباس كانت اليهوديات رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فيسئلونه عن الا من فيهم
 فيرى انهم ياخذون بقوله فاذا انصرفوا من عندهم من اهلهم فيفعل هذا المراد بالكلام
 الكلام وقيل معنى تحريف الكلام من التوراة عن مواضعه تاويله علم ما في تهوده عنها اود الله تعالى
 منها كما يفعل اهل الهواه من هذه الالات في القرآن وجاءت بكلامهم فيهم فيقولون
 كل ذات جنتين يحمل المدم والدمم والتوراة الحق فيظنون اليهم ويعرفون بالهم **وَيَقُولُونَ**
سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا عطف على قوله يحرفون وليس هذا من حكمة التي بدأت اكل
 المراد تحريف التوراة والمعنى انهم يقولون للبي صلى الله عليه واله وسلم هذا نعوذ بك
 حيث يقولون لا نطيعك بعد السماء واما ان يكون المعنى يقولون عند اسمعنا سمعنا قول محمد
 وعصيناه او يكون قولهم سمعنا عند النبي صلى الله عليه واله وسلم وعصينا عند قومهم فنقول
 لنفاهم وجاء ان يكون هذا ابيانا لبعضهم فيقولون حيث يقولون جنت النبي صلى الله عليه واله وسلم
 الله وسلم سمعنا وهي كلمة ذات جنتين يعني مضعنا اسماء اجابة ويذكر به سما عابلا اجابة وجاء ان
 يكون قوله تعالى حكاية عنهم سمعنا وعصينا كناية عن تحقق عصيانهم بعد السماء فان الحق
 نزل ما زلة القول يعني انهم سمعوا ثم يعصونك **وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ** قيل
 كما لا يقولون للنبي صلى الله عليه واله وسلم اسمع ثم يقولون في انفسهم لا سمعت دعاء عليه بالهم
 او الموت وانظروا انهم كانوا يقولون ذلك جهارا وهي كلمة ذات جنتين يحمل التعظيم ذلك عا اي
 اسمع غيرهم كرها من قولهم اسمع فلان فلانا اي سبه ويحمل السب اي اسمع منا مدعوا عليك
 بلا سمعت او غيرهم جوا بانه ضاه او اسمع غير محاب ال انا لله او اسمع كذا او غيرهم
 اياك لان اذك تأتي عنه فيكون مغفولا به **وَسَلِّعْنَا** صلا يصاح كذا ذات جنتين فان
 معنا بالعبارة اوتينا وانتظرنا الكلام ومعناه بالعبارة اوتينا او السب بآية السب فانهم كانوا

مفسر

أما من ياتسببه ذلك يقولون ما عتافوا في يقولون ذلك بغيره بالدين وهن وادرسون ما
العلم على الله عليه واله وسلم لعينهم انهم جميعا **لما بالسنتمهم** مفقود لقول
لما يقولون يعني يقولون ذاك لا ينطقوا بالسنتمهم انهم بالسنتمهم طر واليتوروني
الظاهر بالسنتمهم **وظم عتافى الذنوب** اي لا حول الاصل في الذنوب
يقولون **يكان نبيدا حقلا خيرا** خيرا فيه **ولو است الختم قالوا** استر وعلانية
ممن غباوا اطعنا مدهن فوهم سمعنا وعصينا **واسمهم** بغير الحاق غير
سمهم **والنظرنا** مكان واعدا **يكان** فوهم ذلك **خير الختم**
واقوم اي اعدل **والكن لعنهم الله** اي خذهم واتخذهم عن
الطهارى **بكت فزهم** اي سبب كثرهم فذلك اللعنة موجب لعدم توفيقهم اي
ما هو خير لهم واعدل **فلا توفون الا قليلا** منصوب عن
المحدثاية او على النظرية يعني الايمان بالقليلا ونصد بقالا ايضا به شرعا وذلك الايمان
ببعض الكتب وبعض الاسرار الايمان في التاكيد بالنفاق ويجوز ان يدرك لعل الدوام وقيل معنا
الا قليلا منهم كعبد الله بن سلام وقيل عليه ان نصب المستنق في الكلام المنفي غير مختار
عند الحاجة وان جزم من العار جازم ان القراء متفقون على النصب وايضا لا بد حيلة
من قوله تعالى لعنهم على لعن اكثرهم قال القنطاري هو استثناء من قوله تعالى لعنهم الله الله
اعلم انهم ابن اسحاق عن ابن عباس قال كلم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم رؤساء
من جبار يهود منهم عبد الله بن صوريا وكعب بن اسيد فقال لهم يا معشر يهود اتفوا
انتم وبنو اسرائيل انتم لتعلمون ان الذي حثكم به لحو فقلوا ما نعرف ذلك يا محمد واصروا على
الذين قالوا ان الله تعالى لعنهم **اولو الكتب** التوسعة
اولو اي اعدل **تبا** اي عداوة **فصل** من القرآن **فصل** **قالا من علم** من القرآن
فصل **ان تطمس وجوها** التوسعة عوض للمضاف اليه
اي وجوهكم اصل الطمس ازالة الوجود المحو تارة لوجه من الخيف والعيون والقر والنجاب
فقدوها على اذيبارها اي جعلها كالا فقاء وقيل يجعل وجوه منابت
الشعر بوجه القرحة لان منابت شعور الا ودمية في اذيبار وجوههم قال ابن عباس جعلها
كحف البعيد وقال قتادة والضحاك نعيما وانما راد بالوجه العين فان قيل قد وعدهم الله
بالطمس ان لم يؤمنوا بل على ذلك ما روي ان عبد الله بن سلام روي الله عنه لما سمع منه
الحيات جاعا في ابي صلى الله عليه واله وسلم قبل ان ياتي اهله ويك على وجهه واسلم وقال يا
رسول الله يا كفت اركى اننا اصل بيتك حتى يتحول وجهي في تعاني ذلك ما روي عن
كتب الا عمار لما سمع هذه الآية صاع في زمن عمر فقال يارب احببت يا رجب اسلمت مخافة

خطبة
من قبل ان يخطب
صوبها وجعلها على
من يدورها يعني
الا فقاء او تنكسها
الى راسها في الدنيا
او في الاخرة فاصلي
الطمس انما الاعلام
الانلة وقد يطلق
ببعض الطمس في الزنا
الغزوة والخطبة
واللفظ لهذا البيت
مفاد من قبل ان
تفقد وجوها تنسب
وجاهتها وبنها
وتكسوها الصغار
والا وبارزوها
الى حيث جارت
وهي ان عاتق النساء
يعني اطلاق العنود
يقرب بين قوسين
قال ابن الدباد يوجو
الدواء او
في الاطلس روجها
في الاطلس بان
في الاطلس روجها
في الاطلس روجها

والتحسين بالسنن
التي فيها
لو عرفت على السبيل
كما عرفت على السبيل
داود والفرير على
الوجه اوله
طرفة لا تقاطع او
الوجه ان اوله
وعطفه على الجسد
بالفخ الاول
على المار به
ليس مع
في الدنيا ومن
من الوعيد على
تقوى العزة في
الدنيا قال
بعد مقرب
او كان وقعه
مشروعا على
ابائهم وكن
منهم طائفة
بينا وعي

ان يصيبه وعيد هذه الآية لكنهم لم يؤمنوا ولم يفعل بهم ذلك قلنا قيل هذا الوعيد
يأتي ويكون طمس ومسح في اليهود قبل قيام الساعة وقيل كان وعيد أشعثا عديدا
إيمان كلهم فلما أسلم عبد الله بن سلام وأصحابه دفع ذلك من الباقين وقيل وعيد
الله لحد الخمرين على سبيل من الخلو بالطمس أو اللعن وقد لعنوا في الوعيد والصحيح
عندي أن يطمسهم يوم القيامة ان لم يؤمنوا أخرجه ابن عباس كذا والمحطوب عن معاذ بن جبل
ان النبي صلى الله عليه وسلم تلى يوم نفي في الصور فتأقروا اذا قال يجسراني عشرة افرام
صنف على حردة القردة وصنف على صورة الجنان وصنف على صورة الكلاب وصنف
على صورة الجحيم الحديث وقد ذكرنا في تفسير تلك الآية وقال مجاهد اذا بقوله نطمسهم
أي نتركهم في الضلالة فيكون المراد طمس وجه القلب والرد عن بصائر الهدى لكن يرد
ان ذلك التأويل يقتضي كون قلوب اليهود نقية قبل ذلك وقال ابن زيد معناه نحو
انادهم من المدينة فتردها على اديارها حتى يعودوا الى حيث جاءوا منه وهو الشام وقد
مضى تأويله باجلاء بني نضير الى اذرعاء واربعا بالشام **وَلَنَعْنَهُمْ كَمَا**
لَعَنَّا أَصْحَابَ السَّبْتِ من اليهودي خذ من ذلك ما تشاء من قوله
وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا نافع كما لا يخفى
يقدر احد على دفعه آخره لظن اني وابن ابي حاتم عن ابي ايوب الا نصاري قال جاء رجل
الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان لي ابن اخ لا يمتني عن الحرام قال وما ديت قال يصل
ويوحى قال استوهب منه دينه فان ابى فابتعه منه فطلب الرجل ذلك منه فابى
عليه فأتى النبي صلى الله عليه واله وسلم فأخبره فقال وجدته شحيا على دينه فأت
أَنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لَنَشْرِكْ بِهِ تعني في قوله لا يغفر الله له
آذات وهو مشرك وما اذا تاب عن الشرك وامن فيغفر ما قد سلف منه من الشرك
وعذره اجماع الان التائب من الذنب كمن لا ذنب له يعني كانه لم يصدر عنه ذلك
قط قال الله تعالى للذين كفروا ليتوا يغفروا ما قد سلف
ذَلِكَ يعني ما سوى الشرك من الذنوب صغيرة كانت او كبيرة صدرت عنها
خطا او عمدا وان مات من قبل ان يتوب **لَيْسَ** تعميم المغفرة لما دون الشرك
وتقيدها بالمشية مبطل لمذهب المرجية حيث قالوا بوجوب المغفرة لكل ذنب
وقالوا لا يضر ذنب مع الايمان كما لا ينفع عمل مع الشرك ومن ذهب للمعتدلة حيث
مغفرة الذنوب بالتوبة فان الآية تدل على نفي العقيد بالتوبة لان سواد الكلام
للقرة تبيين حال المشرك والمذنب والتقييد بالمشية يبطل القول بوجوب المغفرة لئلا
ووجوب التعذيب لغيره فان قيل التقييد بالمشية لا ينافي الوجوب بل يستلزم

اي لا يكون ذلك على وجه البطر والتكبر فانها من رذائل النفس هذا هو مجمل اورد في الاحاديث
قوله ناسيها ولد ادم ولا خلاف وقد مر في البقرة وقوله صلى الله عليه واله وسلم انه لا يدين
في النساء امين في الارض لما عمن المنافقون يا نضار في القصة قوله صلى الله عليه واله وسلم
لا تجردن بعدى اعدل عليه كرمي رواه الطبراني والحاكم بسند صحيح عن ابي هريرة
عن ابي سعيد وقوله صلى الله عليه واله وسلم ابو بكر عمر سيدك كحول حل الجنة والحسين
يسك حشيش اب اهل الجنة وقطعة سيدك نساء اهل الجنة ولكن اما ود في كلام الاولياء وبنه
على الهام من الله تعالى يقول غوث الثقلين قد مرى هذه على رتبة كل ذي الله **وَلَا يَظُنُّ**
الغوي را جم الى من يشاء الله تزكيتهم فاهم يتكلمون على زكائهم ولا ينقص من توهم اولى الناس
اجمعين المعلوم في ضمن اسبق يعني ان الله لا يظلم الناس في التزكية فتبلا بل لا يزي الا
يستاهله ولا يترك الا من لا يستاهله اولى الذين يكونون أنفسهم فاهم يعاقرون على
قد مر جردتم ولا يظنون **فَتَبْلَا** في الصحاح هو ما تفتله بين اصابعك من خيط
او سم ويطرب به المشي الخ خيط هو الخيط المن عني شق الذوة منصوب على المعد
اي لا يظنون ظلم فتبلا اي التي ظلمه يقدرا فتبيل انظر يا محمد **كَيْفَ**
يَفْتَرُونَ اي اليهود يكتلون **عَلَىٰ لِلَّهِ الدِّبْ** اقم ايمانك وحيث
ادفعهم بالليل يعلون بالفار ما يعلون بالليل **وَكُفِّي بِهِ** اي عيبت
هذا **اَتَمَّ هَيْئًا** ظاهره ايه طلاق لان بطلان كونه ابناء الله واهل بيته
لا يحتاج الى دليل وقولهم هذا ظاهر في المأثم من بين سائر اقامهم وجعلوا به حلالا يستدل
قد مر بفعل يفترون والله اعلم قال المفسرون خرج كعب بن الاشرف في سبعين دكيا من
اليهود الى مكة بعد واقعة احد ليخالفوا قديشا على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ونزل
عليه على ابي سفيان فاحسن ثراء ونزلت اليهود في دور قريش فقال اهل مكة انكم اهل كتاب
يحمد صاحب كتاب ولا نؤمن ان يكون هذا كذا منكم فان اردت ان تخرج معك فاسجد
لهذين الصفيين وامن بهما ففعل ذلك ثم قال كعب لا هلكة ليحي منك ثلوث فنزلت اكلنا
بالآية فنعاهد رب هذا البيت لنحمدن على قتال محمد ففعلوا فزالت **الْمُرَّةُ إِلَى**
الَّذِينَ أَوْفُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ لَوْ مَتَّوْنَ
بِالْحَبْتِ وَالطَّاغُوتِ اخراج الطبراني والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس
نحو ما اختلفوا في تفسير الجيت والطاغوت فقال عكرمة صفا كان المشركون بعد
من دون الله ويؤيد ما روينا من القصة وروي عنه ان الجيت بلسان الحبشة الشيطان
قلت لعن لك الصنم سمي باسمه وقال ابو عبيد هو كل معبود يعبد من دون الله لكن العطف
بقتضيه المغائة والتحقق ان الجيت اصله الحبش وهو الذي لا خير فيه فقلت سينه تاه

ادنى علم ادا صفة
وهو انظر الى
شق الذوة بعد
ان شق العقار
نفس فتبلا
لا يظنون
في قتال
حقه والفتنة
ولا يظنون
مقتدر فتبلا
عجيب

ع ٨

في قوله ناسيها ولد ادم ولا خلاف وقد مر في البقرة وقوله صلى الله عليه واله وسلم انه لا يدين في النساء امين في الارض لما عمن المنافقون يا نضار في القصة قوله صلى الله عليه واله وسلم ابو بكر عمر سيدك كحول حل الجنة والحسين يسك حشيش اب اهل الجنة وقطعة سيدك نساء اهل الجنة ولكن اما ود في كلام الاولياء وبنه على الهام من الله تعالى يقول غوث الثقلين قد مرى هذه على رتبة كل ذي الله وَلَا يَظُنُّ الغوي را جم الى من يشاء الله تزكيتهم فاهم يتكلمون على زكائهم ولا ينقص من توهم اولى الناس اجمعين المعلوم في ضمن اسبق يعني ان الله لا يظلم الناس في التزكية فتبلا بل لا يزي الا يستاهله ولا يترك الا من لا يستاهله اولى الذين يكونون أنفسهم فاهم يعاقرون على قد مر جردتم ولا يظنون فَتَبْلَا في الصحاح هو ما تفتله بين اصابعك من خيط او سم ويطرب به المشي الخ خيط هو الخيط المن عني شق الذوة منصوب على المعد اي لا يظنون ظلم فتبلا اي التي ظلمه يقدرا فتبيل انظر يا محمد كَيْفَ يَفْتَرُونَ اي اليهود يكتلون عَلَىٰ لِلَّهِ الدِّبْ اقم ايمانك وحيث ادفعهم بالليل يعلون بالفار ما يعلون بالليل وَكُفِّي بِهِ اي عيبت هذا اَتَمَّ هَيْئًا ظاهره ايه طلاق لان بطلان كونه ابناء الله واهل بيته لا يحتاج الى دليل وقولهم هذا ظاهر في المأثم من بين سائر اقامهم وجعلوا به حلالا يستدل قد مر بفعل يفترون والله اعلم قال المفسرون خرج كعب بن الاشرف في سبعين دكيا من اليهود الى مكة بعد واقعة احد ليخالفوا قديشا على رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ونزل عليه على ابي سفيان فاحسن ثراء ونزلت اليهود في دور قريش فقال اهل مكة انكم اهل كتاب يحمد صاحب كتاب ولا نؤمن ان يكون هذا كذا منكم فان اردت ان تخرج معك فاسجد لهذين الصفيين وامن بهما ففعل ذلك ثم قال كعب لا هلكة ليحي منك ثلوث فنزلت اكلنا بالآية فنعاهد رب هذا البيت لنحمدن على قتال محمد ففعلوا فزالت الْمُرَّةُ إِلَى الَّذِينَ أَوْفُوا نَصِيحًا مِّنَ الْكِتَابِ لَوْ مَتَّوْنَ بِالْحَبْتِ وَالطَّاغُوتِ اخراج الطبراني والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس نحو ما اختلفوا في تفسير الجيت والطاغوت فقال عكرمة صفا كان المشركون بعد من دون الله ويؤيد ما روينا من القصة وروي عنه ان الجيت بلسان الحبشة الشيطان قلت لعن لك الصنم سمي باسمه وقال ابو عبيد هو كل معبود يعبد من دون الله لكن العطف بقتضيه المغائة والتحقق ان الجيت اصله الحبش وهو الذي لا خير فيه فقلت سينه تاه

الفياء قزح الطيور
 انقاروا سائرهم
 واصواتها وروجا
 يقال عانيف
 عيفا اذا رجا
 ومن سول
 في سائر
 الطيور النصف
 بالبحر الذي
 تقع النساء
 الطيور السواد
 بالثوب والبريق
 يقال الطيور السواد
 واليورج من الطيور
 والطيور وعزها
 في البحر الذي
 الخيل الغنود
 اصلا من النقص
 ثم صار الهلاك
 خبالا
 المنصب المبر
 في المنقط

والطاعوت فعلوت من الطغيان والتجاوز عن الحد في الكفر والعصيان اصله طفوت
 قليت اللام بالعين ثم قلبت الواو الفاء المتحركة وانفتح ما قبلها فصارت طاعوت كن في العاصم
 والفا قوس نفع عن حياء منلاق الجيت على كل ما لا خلاف فيه والطاعوت على كل متجاوز
 الحد في العصيان ولذا سمي بالجييت جي بن اخطب وبالدوناعوت كعب بن الاشرف كذا قال
 الضحاك وقال عمر الشعبي ومجاهد الجيت السوء الطاعوت الشيطان وقال محمد بن سيرين
 الجيت الكاهن والطاعوت السائح قال سعيد بن جبير والبر العالمة بعكس ذلك وروى
 بسندك عن قبيصة ان النبي صلى الله عليه واله وسب العباد والطرق والطيور من الجيت
 يعني لا خير في شيء منها قلت فالظاهر ان المراد بالجيت ههنا الاوثان اذ لا خير فيها اصلا
 والطاعوت شيئا طاهر الاوثان وكان لكل صنم شيطان يعبر عنه فيفتربه الناس وروى
 البيهقي عن ابني الطميط عن النبي صلى الله عليه واله وسلم خالد بن الوليد
 لهدم الفري يوم فقم مكة قال ابو الطميط قطع خالد سموات ثم رجع الى رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم فخره فقال هل رايت شيئا قال لا قال فانك لم تجد بها فقم خالد فلما رأت
 السمكة خالد ابتغوا في الجبل وهم يقولون يا عري خيلك باعوى عومته والافوق ثم
 فخرجت اليه امرأة سوداء عريانة تاشرة الداس تحترق الزنا على راسها ووجهها فخر خالد
 سيفه وهو يقول يا عري كذا لك لا سبي لك اني رايت به قد هلك فضر بها بالسيف
 فجهها يا فتنة ثم رجع الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فاخبره فقال نعم تلك الفري
 قد ريت ان تعبد بيلاكم ابدا ثم اني سميت المرشدة واليه اعلم اخبر احد وابن الجار
 عن ابن عباس قال لما قدم كعب بن الاشرف مكة قالت قريش لا ترى هذا المنصب المستر
 من قومه يزعم انه خير منا ونحن اهل البيت واهل السدانة واهل السقاية قال انتم خير منه
 فبهم ان شئت هو لا يرد ذلك هذه الآية **وَيَقُولُونَ** يعني كعب بن الاشرف
لِلَّذِينَ كَفَرُوا من اهل مكة ابوسفيان وغيره **هَؤُلَاءِ** يعني كعب بن الاشرف
اَقْرَبُ وارسد **مِنَ الَّذِينَ اٰمَنُوا** محمد صلى الله عليه واله وسلم بسيفه
 ويناوطيقا اخبر ابن اسحق عن ابن عباس قال كان الذين خربوا الاخراب من قريش
 وعطفان وبني قديش جي بن اخطب وسلام بن ابي الحقيق والبراقم والبيع بن ابي الحقيق وابو
 حمزة وهرة بن قيس وكان سائرهم من بني النضير فلما قدموا على قريش قال هؤلاء اهل
 اليهود اهل العلم بالكتابة لا دلي فساواهم اودفنا خدام دين محمد فقالوا وينكم خير من
 دينه وانتم اهله من ومن يقع فانه لا يبع قطع هذه الآية الى قوله ملكا عظيما وروى
 انه لما سال ابوسفيان كعبا عن ذلك قال كعب امر حزنا على وينك فقال ابوسفيان نعم
 الكرماء ونسقيهم الماء ونقرى الضيف ونقل العاني ونصل الارحم ونعزي بيت ربنا ونطرد

موجود الإجماع مستشار من الله تعالى مصنفًا بصفات مصنفاته إليه سبحانه أي ببقائه وذلك
مرتبة لبقاء ومن ههنا قال الله تعالى في الحديث القدسي كنت سمعة الذي يسمعه بعباده وبصر الذي
يبصر به الجليل فإذ وصل لعرفي إلى تلك الملة المعبر عنها بالعلم والقدرة على الحكم بها
بأدائها لا بما لا يتصور حينئذ أن يصل من العرفي تركيبة نفسه حيث يرى نفسه بعدوه
خاليًا عن الكمالات وجازله حينئذ الحكم بما أعطاه الله من الكمالات والتجديت بها التمسك
عليه من الفضائل والمقامات والمعاملات لأن الكمالات حينئذ مضافة إلى الله تعالى
وكل شيء واقم على تلك الكمالات راجع إلى الله سبحانه وظاهر استعظيم الحق عند الله وانحصار
المداخير في الله تعالى فقطع دابر القوم الذين ظفروا بالحق ^{رواه الشيخان} فكذا هذه الآية
متصلة بقوله تعالى لا تذكروا التمسك بل الله يذكركم بإنشاءه وأبنيهما أعزاهن ومنعها إلا بين
لا تذكروا التمسك فإن كمالكم ليست ناشية من التمسك بل الله يذكركم بإنشاءه وأبنيهما أعزاهن ومنعها إلا بين
مزجها بكماله والله يأمركم أن تودوا الأمانات التي عندكم من الكمالات إلى أهلها حتى لا يتصرفتم
تذكية نفوسكم ويأتي حكمكم إياه بعض ما يذكركم ومن ههنا يظهر لك جواب ما عترض بعض
الجهال على كلمات المشايخ المشعرة بالتفاخر بأنها بعد إيداء الأمانات إلى أهلها ناشية على
سبيل التجديت بالدين بأذن ربهم على مقتضى الحكمة ^{رواه الشيخان} والله أعلم وإذا حلتكم
الظن متعلق بحديث دل عليه ما بعد تفكيره وبما أمركم بالحكم بالعدل أفحكتم على
فضمه بين الناس أن تحكموا بالعدل
تفسير الحديث دل على أنه لا غراب والحكم بالعدل أيضا من باب إداء الأمانات لا بدخل
خيابة عن باقي ذلك قال يارسول الله استعملني قال يا أبا ذر أنت ضعيف وإنها أمانة وقد
يؤم القيات حتى يردوها لك لا إلا من أخذ بحقها وأدى الذي عليه فيها وفي رواية قال يا أبا ذر
أني لراك ضعيف وأني أحب لك ما أحب لنفسه لا تأمنك على اثنين ولا تولين مال بينين
رواه مسلم وكذا ما بينك كبريد ذلك من إطلاعه على الله والأدول وأولى الأمر أيضا أمانة
إن الله نعمًا ما أكله مضروبة على القفيز معرفة بضعظكم أو موهولة موهولة
على القيات أي نعم شيئا أو نعم الشيء الذي يعظكم به والمخير من عند
أحكامهم لا ما تملكون للعدل في الحكم إن الله كان يسميها بأقوالكم
وأحكامكم بصيرا ○ بما نتفعلون في الأمانات عن عبد الله بن عمرو بن العاص
يرفع إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال المقسطون على أماناتهم من أمانة من أمانة
يد به بينهم الذين يعدلون في حكمهم وأهملهم وأولوا إداؤه مسلم وعن أبي سعيد
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اتحب الناس إلى الله يوم القيامة تواتر فيهم
يحبس أنام عمل دون الغنى الناس إلى الله يوم القيامة واشتدتم عن أبا ذر في قوله

(أخرج عبد الله بن
 داود بن أبي سليمان
 بن حيد وابن
 داود إلى حاكم وأبو
 عن مسعود بن
 أن القتل في سكر
 في الدنيا
 لا إله إلا الله
 يا بلال
 يوم الساعة
 ونكاح نزع
 سبيل فقال
 إذا ما نك
 يقول من
 ابن وقد ذهبت
 الدنيا فقال القتل
 في الدنيا
 بها إلى العافية
 منتحل أنت كمنيتها
 منتحل جهنم
 في جهنم
 فيصعد بها حتى
 أن ظن إخراج
 قلت من

١٢
١٣
١٤
١٥
١٦
١٧
١٨
١٩
٢٠
٢١
٢٢
٢٣
٢٤
٢٥
٢٦
٢٧
٢٨
٢٩
٣٠
٣١
٣٢
٣٣
٣٤
٣٥
٣٦
٣٧
٣٨
٣٩
٤٠
٤١
٤٢
٤٣
٤٤
٤٥
٤٦
٤٧
٤٨
٤٩
٥٠
٥١
٥٢
٥٣
٥٤
٥٥
٥٦
٥٧
٥٨
٥٩
٦٠
٦١
٦٢
٦٣
٦٤
٦٥
٦٦
٦٧
٦٨
٦٩
٧٠
٧١
٧٢
٧٣
٧٤
٧٥
٧٦
٧٧
٧٨
٧٩
٨٠
٨١
٨٢
٨٣
٨٤
٨٥
٨٦
٨٧
٨٨
٨٩
٩٠
٩١
٩٢
٩٣
٩٤
٩٥
٩٦
٩٧
٩٨
٩٩
١٠٠

ابعد
وغير معصية
ليلا لا بد من
قال زاده
الشيخ عازب
فقلت يا سعيد
ما قال فولد ابن
مسعود قال قد
ان الله يقول
ان الله يهديك
افادوا له انما
الى اهل بيتك
الا اني قد
والا اني قد

فجاءهم من قبله رسول الله صلى الله عليه وآله فقال هذا خلد بن حسن عزيب وعن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال اتحدون من انفسا فتكون الى ظالمين عز وجل يوم القيامة قالوا والله وحيه اعلم قال الذين اذلا عطاوا الحق متبعين واذا استسئلوا بهن لواء حكم الناس لحكمه لم يفسهم راواه تميم وروي البيهقي في شعب الاعماء نحوه عن عمر بن الخطاب رافعا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم روى الشيخان واصحاب السنن عن ابي عبيد الله قال نزلت هذه الآية في عبد الله بن هذفة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سرية واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم عن السدي قال بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خالد بن الوليد في سرية وفيها عماد بن ياسر ففسادوا قبل الغزو الذين يريدون فاصبحوا وقد هرب القوم غير رجل في عماد وقال قد اسلست وشهدت ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله قال عماد يفتك اسلامك فاقم فلما اصبحوا خالد فقال خل عن الاجل فان قد اسلم وهو في امان مني فاستبجوا وادفعوا الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فاجاب ان عماد نهاه ان يجيز الثانية على ايدى فاستبجى عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يا خالد لا تسب عمادوا من سب عماد اسبى الله ومن البغض عماد البغض الله ومن لعن عماد لعنه الله فاحتج اليه خالد فرفض فانزل الله هذه الآية اخرج ابو شيبة وغيره عن ابي هريرة قال هم الامراء وفي لعنهم امم النبي يا هذا العظماء يستحل ليلك وامراء الامصار والنفوس وامراء السرايا والجيوش قال علي رضي الله عنه حق على الامام ان يحكمه فانزل الله ويؤدى الامانة فاذا فعل ذلك فحق على الدعية ان يسمعوا ويطيعوا عن حذيفة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقتدوا بابا للدين من بعدي الي بكره عمر وداود الفريزي عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من اطاع عني فقد اطاع الله وعصى عني فقد عصى الله ومن بطم الا يرفع اطاع عني ومن يعصى الا يرفد عصافي متفق عليه وعن عباد بن الصامت قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على السمع والطاعة في العسر واليسر والمنشط والمكروه وان لا نتنازع الامرا هله وان نعزم او نقول بالحق حيث امكن وان لا نتخاف في الله لومة لائم متفق عليه وعن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال سمعوا واطيعوا ولعبد جبريل ان اسبى الله عز وجل النبي صلى الله عليه وآله وسلم سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخاطب في حجة الوداع فقال اتقوا الله واصلوا خمسكم وجرهوا شركم وادوا ذكركم واطيعوا امركم اتقوا الله فكم تنحلوا عبدة لغير الله ولا تشتمل هذه الآية ايضا الذودج يامر ملته والسيف يامر عبده والوالد يامر ولده عن عبد الله بن عمر

عن عتبة بن ربيعة قال قال رسول الله
أولى الناس بك علي بن أبي طالب
وعمر وعثمان وعلي بن عباس
وسمك بن زيد وعنه علي بن عباس
سئل عن أصح الناس قال علي بن عباس
فقال شئ تعلم قال لا قال
قال أولي الناس علي بن عباس
قال قول الله أجمعين
قال قول الله عز وجل
وأطيعوا الله وأطيعوا
المرسلين وكان
أولى الناس قال عتبة
وإن كان سفيان
عن هرون بن
قال كان
إذا استعمل
كتب في عهد
اسمه الله
ما علمه
وعنه قال
وأطع وإن
عليك علي

[illegible]

الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم اختلفتم في شئني مما امركم به ام ترككم يعني قال بعضكم لا يجوز
لنا اطاعة عبد لا يدين في هذا الامر وقال بعض يجب اطاعة الاية **فقد ذوه** يعني ذلك
الامر اني الله ايم الكتاب والرسول صلى الله عليه وآله وسلم ما دام حيا والى
معيته بعد وفاته والاجماع والقياس وما لا نص فيه ما جرت الى الكتاب والسنة فان اباكم الشاه
قد علم الامر بطبيعته اليكم ضد الاطلاق عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال اسم والطاعة على الملة السليمة فما احب وكذا ما لم يفرس بمعصيته فاذا امر بمعصيته فلا سمع
ولا راعة متفق عليه ومن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
لا طاعة لاحد في معصية الله انا الطاعة في المعروف متفق عليه وعن عمران بن حصين والحقيم
بن محمد الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الله
لهما احمد الحاكم وصححه قال في المله من حكمه ان مسلم بن عبد الملك بن مروان قال لا يحل ان
السمع امرهم بل عنتا لغيره فقال اولى الامر منكم فقال ابو حازم البصري قد تمت عنكم اذا علمتم
الحق فقولوا فان تنازعتم في شئ فمن الله والى الله والرسول * مسألة * اذا
دفع الى القاضي حكم كما مضاه الا ان يحيا الكتاب كما اذا قضيت شاهد واحد مع يمين
المدعي حيث يخالف قوله تعالى فالتشهودا شهيدين من رجالكم الا ان توافقت المشهودون
كما اذا كثرت لغير الرجل للزوج الاول بعد الطلقات الثلاث بنكاح الزوج الثاني بدون الوطى
وهو بخلاف حديث عائشة في قصة امرأة دفاعة قوله صلى الله عليه وآله وسلم لا حتى تدوين
عسيلة ودين وق عسيلة وقد ذكرنا في سورة البقرة والاجماع كما اذا حكم بوجوب بيع مائة
للقسمة عاملا فان خالف لما اتفقوا عليه في الصدقة الاول فحينئذ لا يجوز امضاها كذا
الحديث * مسألة * اذا اتفق المجتهد وظهر ان قواها مخالف للكتاب
او السنة وجب علينا اتباع الكتاب والسنة وروى البيهقي في المدخل باسناد صحيح الى عبد الله
بن المبارك قال سمعت ابا حنيفة يقول اذا جاء عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعلى الناس
والعين وذكر عن روضة العلماء عن اسمعيل قال اتوا في بخير الرسول صلى الله عليه وآله
وقول الصحابة رضي الله عنهم ونقل عنه انه قال اذا اجمع الحديث فهو منهي واما ان يكون
قوله تعالى فان تنازعتم في شئ فمن الله والى الله والرسول * مسألة * ان كنتم ترون
متون بالله واليوم الآخر شئ مستغن عن الياء بالسين
ذلك الذي الى الله والرسول **خير** منكم على ما تقدم في اذهانكم و
احسن تاويله ما لا من تاويلكم بلاس والله اعلم اخرج ابن جرير عن
الشيخ قال كان بين رجل من اليهود ورجل من المنافقين خصومة فقال اليهودي
لنا كلكم الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم لان قد علم لا ياخذ الاشوة في الحكمه قال

بالسؤال عن شئ يرد
والرجوع الى سنة
بعك واستدل
بذكر القياس وقالوا
ان قلت انهم يردون
الى كتاب والسنة
دون ان يأتوا
بان در انهم الى
الكتاب عليه
يكون بالتمثيل
والبيان عليه
هو القياس
يؤيد ذلك
الامر بعينه
لا سيما في
الله وطاعة
فان يدل على
ان الاحكام
ثلاثة مثبتة
الكتاب وثبتة
بالسنة وثبتة
بالدليل
فان يدل على
انهم يردون
الى كتاب والسنة
دون ان يأتوا

فانما هو
الامر بالسنة
التي هي
الكتاب والسنة
والدليل
فانما هو
الامر بالسنة
التي هي
الكتاب والسنة
والدليل

[illegible][illegible]

الكاهن الذي يسمي كمال المسلمين من المزيين لابل الى النبي صلى الله عليه واله وسلم والى المنافقين
وانطبق الى النبي صلى الله عليه واله وسلم فانه لله تعالى في العصاص وهذه الآية **وقد امرنا**
ان نكفوا يعني امرنا ان نكفوا الطاغوت ويبدلنا عنه كما في قوله
ولم يكف بعضكم ببعض المؤمنين امرنا فكيف اليهود والكاهن والشياطين والمنافقين
قال الله تعالى **لا تخذوا** واليهود والنصارى اوليا وقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
من اقره افسد قريته يقول اواني املة حايضا او اواني املة في دبرها فقد بدى ما يؤذي
على محمد ربه احمده وجميع السنين الاربعة بسند صحيح عن ابي هريرة روى الطبري
بسند ضعيف من حديثه وانما من ان كاهنا فساله عن شيء حجت عند التوبة اربعين
ليلة فان صدق يا قال كف **ويذكر الشيطان** شيطانك الا ليس واجيب
ان يضيغ ضيغك **لا تعينك** عن الحق **واذا**
فيل لهم اي للمنافقين الذين يذبحون انفسهم اموا مقولة القول **تعالوا**
الى ما انزل الله يعني القرآن **واي الرسول** عطف قوله الله تعالى
على قوله ما انزل الله يدل على ان الرسول كان قد حكم بغير سوى القرآن من الوحي الغيبي
المتلقي بها لاجتهاد والظن اعني اذا قيل لهم **كتملوا** لئلا يت المنفقين
وضم المظهر موضع المضمرة للتحريم والتفويض وبيان سبب الصد **ليصك** ومن
يعرضون **عناك** الى غيرك لطعم بالعلم بالباطل بالاشوة وتوهمها والجملة واقم
موقع الحال في المنافقين **صك وذا** مصدر او اسم للمصدر الذي
هو الصد وفي الصحيح الصد ويكون الضم وا عن الشيء امتناعا وقد يكون بمعنى الضم
والمنع نحو فصد هم عن السبيل قيل لما قتل عمر رضي الله عنه المنافق ابا ابيانه طالبين
بداه الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يخلصون بالله ان اردنا بالتياكم الى عمر لا
احسانا يحسن عمر الى صاحبنا وتوفيقا اي اصلا حايصل بين الخصمين فانه لله تعالى
فكيف استفهام للتعجب من حلفهم بعد صد هم صد ظاهرا ومن
انهم كيف يعذبون عليه ولا يستحيون وقد يد الكلام فكيف لا يستحيون **اذا**
اصابتهم مصيبة يعني قتل عمر واحدا منهم واذا لم يجد الظن دون
الاستقبال بما قد مت **ايديهم** من الاعراض عن قضاء
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم والتحاكم الى غير **شمر** جارك **واللاعتل**
وطلب الدماء عطف على اصابتهم فكيف **تخلفون** هم ففهم كن بهم طل
من اجل جارك **بالله** الهاء اما صلوة ليجفون او القسم وجواب القسم على الوجهين
ان اردنا بتخميننا عليك **الا احسانا** وتوفيقا **يحي**

والصحة
الحق الخالص
باب
٢٤٠
ماتل جلك
النساء مفلح
الكاهن الذي يسمي كمال المسلمين من المزيين لابل الى النبي صلى الله عليه واله وسلم والى المنافقين
وانطبق الى النبي صلى الله عليه واله وسلم فانه لله تعالى في العصاص وهذه الآية وقد امرنا
ان نكفوا يعني امرنا ان نكفوا الطاغوت ويبدلنا عنه كما في قوله ولم يكف بعضكم ببعض المؤمنين امرنا فكيف اليهود والكاهن والشياطين والمنافقين
قال الله تعالى لا تخذوا واليهود والنصارى اوليا وقال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من اقره افسد قريته يقول اواني املة حايضا او اواني املة في دبرها فقد بدى ما يؤذي
على محمد ربه احمده وجميع السنين الاربعة بسند صحيح عن ابي هريرة روى الطبري بسند ضعيف من حديثه وانما من ان كاهنا فساله عن شيء حجت عند التوبة اربعين
ليلة فان صدق يا قال كف ويذكر الشيطان شيطانك الا ليس واجيب ان يضيغ ضيغك لا تعينك عن الحق واذا فيل لهم اي للمنافقين الذين يذبحون انفسهم اموا مقولة القول تعالوا الى ما انزل الله يعني القرآن واي الرسول عطف قوله الله تعالى على قوله ما انزل الله يدل على ان الرسول كان قد حكم بغير سوى القرآن من الوحي الغيبي المتلقي بها لاجتهاد والظن اعني اذا قيل لهم كتملوا لئلا يت المنفقين وضم المظهر موضع المضمرة للتحريم والتفويض وبيان سبب الصد ليصك ومن يعرضون عناك الى غيرك لطعم بالعلم بالباطل بالاشوة وتوهمها والجملة واقم موقع الحال في المنافقين صك وذا مصدر او اسم للمصدر الذي هو الصد وفي الصحيح الصد ويكون الضم وا عن الشيء امتناعا وقد يكون بمعنى الضم والمنع نحو فصد هم عن السبيل قيل لما قتل عمر رضي الله عنه المنافق ابا ابيانه طالبين بداه الى رسول الله صلى الله عليه واله وسلم يخلصون بالله ان اردنا بالتياكم الى عمر لا احسانا يحسن عمر الى صاحبنا وتوفيقا اي اصلا حايصل بين الخصمين فانه لله تعالى فكيف استفهام للتعجب من حلفهم بعد صد هم صد ظاهرا ومن انهم كيف يعذبون عليه ولا يستحيون وقد يد الكلام فكيف لا يستحيون اذا اصابتهم مصيبة يعني قتل عمر واحدا منهم واذا لم يجد الظن دون الاستقبال بما قد مت ايديهم من الاعراض عن قضاء رسول الله صلى الله عليه واله وسلم والتحاكم الى غير شمر جارك واللاعتل وطلب الدماء عطف على اصابتهم فكيف تخلفون هم ففهم كن بهم طل من اجل جارك بالله الهاء اما صلوة ليجفون او القسم وجواب القسم على الوجهين ان اردنا بتخميننا عليك الا احسانا وتوفيقا يحي

صفة يخشون الناس خبره **خَشْيَةُ اللَّهِ** إضافة للعقل
الى المعقول في محل نصب على المصدرية يعني يخشون من الناس كخشيته من الله او على حال
من فاعل يخشون يعني يخشون الناس حال كونهم مثل اهل خشية الله منه **وَأَسَدٌ**
خَشْيَةٍ عطف عليه ان جعلته حالاً اي حالاً وهم اسد خشية من اهل خشية
الله منه لان جعلته مصدراً لان افعال التفضيل اذا نصب ما بعدها لم يكن من جنسه
بل جينسها معطوف على اسم الله تعالى اي كخشية الله او كخشية اسد خشية من خشية
الله واول التخييل لا للشك اي ان قلت ان خشيتهم الناس كخشية الله فانت مصيب
وان قلت انها اسد فانت مصيب لان حصل منها زيادة وهذا الكلام مبني على
التجوز فافهم لما تقاعد واعن المحرر باستيلاء النفس جينسها ولم يسأله عن امتثال امر الله
تعالى في قتالهم قيل ففهم يخشون الناس اكثر من خشية الله اطلاقاً وليس سبب اعني
سبب الخشية على المسبب اعني التقاعد وعدم الامتثال بالامر وهذا لا يستلزم
ان يكون في الواقع خشيتهم من الناس اكثر من خشيتهم من الله فاذ
لعل بل قد يكون ارتكاب المعصية من سرك النفس والفعل عن عذاب الله والطمع في عطف
لا من الا اعتقاد بان الناس اسد عذاباً من الله وادعى وبناء على ظاهر هذه الآية
قالت الخوازم مرئيك الكبدية كما افهم ان الآية تدل على ان القاعدون عن الجهاد يخشون
من الناس اسد من خشية الله واستندوا على ذلك من العقليات ان العاقل اذا تيقن
ان الحية في هذه اللحظة يدخل يدك في ذلك المحرر قطعاً او اذا ادخل يدك فيه يعلم منه قطعاً
انه لم يقن يكون الحية فيه فكذلك من ارتكب كبيرة يعلم انه لو لم يمت بايات الوعيد ولو يقن
بوقوع العذاب على الكبيرة لم يدركها وما ذكرنا ان هذا الاستدلال وظهر ان الآية
مبني على المحلقة **وَأَوْرَثْنَا لَكُمْ كِتَابَ عَلَيْنَا الْقِتَالِ** القتال
لَوْلَا آخِرَتَنَا ملأنا مهلتنا في الدنيا الى اجل قريب القتل الى انان
على الفرس ذكر الجملة بلا عطف ليدل على ان قوتهم تارة كذا وتارة كذا وليس بالكلية
واحد وليس هك سراً الا عن وجه الحكم في ايجاب القتال فانها معلومة بل هو متي واثبت
في مدة الكف عن القتال حين راعى الموت ويجعل لهم ما تفهمه ولكن قالوا في القسم
تحكي الله تعالى عنهم **قُلْ مَا عَدَّ اللَّهُ** اي ملتفتها والاسستماع بما قيل
ومع ذلك سرهم المقصود وان طال فلا يفيد لهم استنزاد العمران زاد فساداً وثواب
الآخِرَةِ خَيْرٌ من ثواب الدنيا والبقى من اتقى من الشرك والعصيان
فانما زادوا ثواب الآخرة بالتحقير عن التقاعد وامتثال امر الله تعالى في الجهاد وكان
ثواب من قوتهم لم يكتب علينا القتال يعني كتبنا لتكثير متبعكم هذا اعني لقد كتب لهم

نفسه
على الله عليه السلام
القوة على النفس
كذلك في قوله
الى الجهاد على خلاف
استقامه في الامور
على ذلك الجهاد
الى ان آتاه الموت
يؤمن به ويستسلم
لحججه بل في النفس
اصلاً كما نمت
الجنة لغيره في نفس
فان مقامه في الجنة
في الهوى فاني اجد
دنياً وداراً في الآخرة
الخبرة جعلها داراً
ومصداقاً من سرك
عنوا والفتنة التي يفرط
والعور المرد والدين
جهد وكل يوم وكل
من اقام الشريعة
عليه اقام الحلال والي
الى سنة اربعة مائة
ولا تقادح احد من
ادنى يوم وسنة

نفسه
على الله عليه السلام
القوة على النفس
كذلك في قوله
الى الجهاد على خلاف
استقامه في الامور
على ذلك الجهاد
الى ان آتاه الموت
يؤمن به ويستسلم
لحججه بل في النفس
اصلاً كما نمت
الجنة لغيره في نفس
فان مقامه في الجنة
في الهوى فاني اجد
دنياً وداراً في الآخرة
الخبرة جعلها داراً
ومصداقاً من سرك
عنوا والفتنة التي يفرط
والعور المرد والدين
جهد وكل يوم وكل
من اقام الشريعة
عليه اقام الحلال والي
الى سنة اربعة مائة
ولا تقادح احد من
ادنى يوم وسنة

مجلس

انما ياتي الناس الى الله في كل شئ
 اقول الامور
 نعم الشيطان
 الامور
 صفه
 من اي الامور
 انما قايلا والثاني
 اذا عاين الاقايلا
 اثبات الله الذي
 يستطونهم
 الاقايلا والادله

لا يمكن تبنيهم
 والمقصود بالعضل
 الرحمة في هذا النوع
 على الناس وبالأهل
 عليه والله وسيد
 لأن فضل الله وسيد
 لا يمكن تبنيهم
 على الناس وبالأهل
 عليه والله وسيد
 لأن فضل الله وسيد

أي الهزيمة والافتقار إذا غلبوا به أساعده واوله أدوة أي ذنوبهم
إلى الرسول صلى الله عليه وسلم وإلى أولى الأمر من المؤمنين
أي الأولى من الصلابة كإبي بكر وعمر وعثمان
مردوا لا لهم يؤمنون منهم غالباً إلا أن النبي صلى الله عليه وسلم
فيلتزم الناس بقبي أو يأمر الناس بالآفة أو يرمي قائل من رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وآله وسلم
لما وزياري من أهل الأرض فأبو بكر وعمر وداه الزماني عن أبي سعيد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
وآله وسلم اقتبلوا بالناس من بعد ي أي بكر وعمر وداه الزماني لعلمه الذين
ليستبطونه منهم الاستنباط الاستحسان يقال استنبط الماء إذا
استخرج جوفه يستخرجون باطنهم ما يليق بملك الأمر من الأشعة والحق والبر
بالذين يستنبطونهم النبي صلى الله عليه وسلم وآله وسلم وآله وسلم أصحابهم هذا وضع المظهر
موضع الضرر وكان المقام لعلمه وآله وسلم هذا معنى ما يعرفه من غير ما أحسنه من آله وسلم
من الذين والمخفى لعلم المستنبطون من النبي وآله وسلم وآله وسلم وآله وسلم
هم المزيون ومنهم علمه هذا صلة الفعل المعقولة لمولم يعون
والنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ما يليق بملك الأمر ولا فصل
عليه عليكم ورحمته بالإضافة للعبد لعق ولا فصل الله ورحمته
بالسؤال الرسول وآله وسلم والكتاب لا تتبعهم الشيطان بالحق والصلوة
الأقليات ○ استثناء من ضمير النحاة ضرب الاستثناء معترض يعني اتباعاً قليلاً يعني
لا تتبع الشيطان إلا بعض منكم بحسن الراي والعلم من الله تعالى كزيد بن عمرو بن نفيل وزي
بن نفل وهذا نوع آخر من فضل الله ولا يتبع الشيطان إلا اتباعاً قليلاً في بعض الأمور كالحج
إن عصمتكم عن اتباع الشيطان غالباً يستفاد من الرسول والقرآن حيث لا يكفي عقوبكم في
معرفة حسن كثير من الأشياء وفيه فلا تستجروا في أساعة الأجانب أيضاً من غير أن ذر منه
صلى الله عليه وآله وسلم روى مسلم عن عمر بن الخطاب قال لما اعتزل النبي صلى الله عليه وسلم وآله وسلم
سأته دخلت المسجد فإذا الناس يتكئون بالحصى ويعتقون خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وسلم
والله وسلم سأته فقامت على باب المسجد فنادت يا علي صوفى لم يطعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وسلم
سأته ونزلت هذه الآية وأجابهم إمامهم من الإمامين أو النحاة الآية فقلت أنا استنبط ذلك
الأمر والله أعلم ولما ذكروا الله سبحانه ما فعل المبطون وما قالوا إذا جئوا امرئ سجداً بينه
صلى الله عليه وآله وسلم بالفتال ولو كان وحده وعن بالقرآن أن تعاهد غيره لا يضر ولا يضر إلا
عليه بفعل غيره فقال فقاتلني بسيفك الله وإن تعدوا طر الجهاد وتذكروا
لا تكلف انت لا تفكرك إلا ففكرك لا يضر من الفهم

[illegible]

لا ينام بالعدل
 الا ناطق بالعدل
 عز وجل هذا
 لا تقول قولي هذا
 محجب
 اخرج ابن سعد
 عن خالد بن
 عن ابن سعد
 فقالوا له
 صلى الله عليه
 داروا على ما
 الى الناس ما

رحمنا به عن الإمام جعفر عليه السلام في القتل بالسبب لأنه ليس بقتل حقيقة
لأنه تصرف في الحية ولم يوجد واذا وجد التصرف في محل آخر وجه قول الجمهور
أن الشارع لا يدينه ولا يحق به حيث الدنيا إجماعا فعموم قوله قطا ومن قبل مؤننا خطا
فتحيز رقية يعني وجوب الكفارة أيضا كيف لا؟ لأن الله لا يدين
قد يجب في القتل وقد يجب جلات الكفارة فإنه يجب لا محالة وأردت الكفارة لعدم
الإناء فالقول بوجوب الكفارة على النائم إذا القبت على رجليه فقتله مع أنه لا يدين عليه ولا
وسلم قال رحمه الله تعالى عن ثلثة عن النائم حتى استيقظ الحديث وجه آخر وجها على من
حذف يداي عن رجليه ظاهرا حتى مات بالوقوف فيه مؤمن بغيره مني * مسئلة
وفي رواية عن أبي حنيفة لا يجب الكفارة في الشبهة بالعمد ذكر في الكفارة شرح المحدثين
قال المرحوماني وجدت رواية عن أصحابنا أن الكفارة لا يجب في شبه العمى قلت وهذا
هو الظاهر لأن العياص انما سقط هناك تشبها من جهة الالة وأما العجينة فكذلك
أغايبتني على القصد في قتل المؤمن فاذا كان بالعمد فهو كيد محضة بل أتبع من
القتل بالسيف إلا ترى أنه لا يجوز قتل من وجب قتله بالقتل ص إلا بالسيف قال رسول الله
صل الله عليه وآله وسلم إن الله كتب الإحسان على كل شيء فإذا قتلتم فأحسنوا القتلة وإذا
أذبحتم فأحسنوا الذبحة وإذا أهدى بشيء فهدوا به وإذا أوردوا به فملا به وإذا
الاربعة من حديث شداد بن أوس وقوله تحيز رقية غير مبطل بحيث وثقت به في
تحيز يردية واجب على القاتل والتحيز بالاحسان والتحيز بغيره من الشيء قال في القاتل
المخيار كل شيء سمي بالانكسار والحد في الإحسان فلا يشترط فيها عن الشبهة كما عرفت
وتحيز بالرقية يقتضي أن يكون كمالا في الرقبة فلا يجوز اعتاق أم الولد حيث لا يشترط
ولا يجوز بيعها قال عليه السلام اعتقوا ولدها وكذا لا يجوز اعتاق المد بغيره إلى حنيفة و
يجوز عند الشافعي حيث لا يجوز بيعه عند أبي حنيفة ويجوز عند الشافعي ويجوز اعتاق
المكاتب بالمد وشيئا عند أبي حنيفة لأن الكليات يحل العتق بصدقاتها ولا يجوز عند الشافعي
لأن لا يجوز عتق من أدى بعض ما عليه العتق أو لا يجوز اعتاق المجنون والاعمى والأخر
والأحم القنم لا يسمى أصلا ومقطوع اليدين أو الرجلين أو يد ورجل من جانب واحد
لأن قامت بغير المنفعة كالماله معنى ويجوز اعتاق مقطوع أحد اليدين وأحد الرجلين
من خلاف ولا عور والإعشى والأبصر والأرملة لأنه ناقص المنفعة لا يشترط
وجوز اعتاق العينين والخصية والجوهر لأن منفعة التسليم أئله على ما يطلب من
المالك ولكن لا يجوز اعتاق الالة الدتقاء والبقاء ببقاء منفعة الاستئجار
مسئلة * يشترط في وجوب الكفارة أن يكون القاتل عاقلا بالغاً

ورأى أن يكون عاقلاً
والكفارة في القتل عمداً
والعين الغرس ما رواه
ابن أبي حنيفة والشافعي
ومسلم والأدب في
النساء وابن ماجه
عن ابن مسعود قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم من قتل
بغير شبهة أو شياً أو أدى
أو قتل ما طمعت نفسه
مجنساً وسم وأطاع
والعقوبة في السب
فمن عاقب مثل النفس
بغير حق وجبت مؤنة
والعقوبة في الزحف
بين سادة فقطعها
قال في القاتل من
الأنفاس خطا حقيقته
بعدم قتله إن شاء
الله حتى يصير
سجلاً المقصوده
وكما وجد قوله
صلى الله عليه وآله

كفيل لغيره في قتل
لأنه لا يدين
معدوم لأنهما
لا يدرج في
المراتب
في القتل
بغير شبهة
أو شياً أو أدى
أو قتل ما طمعت نفسه
مجنساً وسم وأطاع
والعقوبة في السب
فمن عاقب مثل النفس
بغير حق وجبت مؤنة
والعقوبة في الزحف
بين سادة فقطعها
قال في القاتل من
الأنفاس خطا حقيقته
بعدم قتله إن شاء
الله حتى يصير
سجلاً المقصوده
وكما وجد قوله
صلى الله عليه وآله

وكانت انا معه عليه في لحيته ثم طهرته يد يدها منه غسل لحيته من تحت عند
 وها في كل شيء الى العيني واكثره لم يهره لان حال الملة اقصر من حال الرجل
 منقعهما اقل قد ظهر الله العفوان في النكاح عا فكل في اطرافها واجزاها
 اعتبارا بها والثلث وما فوقه * **مسألة** * في العبد قيمته ودية الامة
 قيمتها بالثمن ما بلغ عند الشافعي والي رست وكان عند ابي حنيفة ومحمد غير انهما قال
 اذا كان اقل من العبد عشر المان لا اكثر ولا اقل من خمسة ايام او اكثر ينقص من ثمن واحد منها
 عشرة وراهنه من ثمن العبد من ثمن كراحم الح من دية ردى البهي عن عمر على النكاح قال
 في الرجل يفل العبد عليه ثمنه بالثمن ما بلغ وروى عبد الرزاق ان عمر جعل في العبد ثمنه ثقل الح
 في ذبته وفي القطاع وروى ابن ابي شيبه عن علي واهله قال في بئسده هجيم الى الزهري
 جراح العبد من ثمن كراحم الح من ثمنه وقد قيل في العبد ثمنه ثقل الح قال ودية مسلمة في رجل
 يعم الحرة العبد ولذا يجب الكفارة بقتل العبد فما وجب بقتل العبد خطا عما هو دية وضالفت
 من حيث الامة فلا يجوز ان يكون ذابا ادمسا وبالكذا لا يجب ان يكون ناقصا عند
 الامة بل في الجرح معكال ادمسها ينقص من دية الحرة العبد وهو ادمي من وجوبه في
 من ذهابه ان ينقص ولو يجب تحريك قيمته عشر دن العا وملك في يده يجب قيمته بالثمن
 بالثمن الا فيما كان من ان النكاح بمقابل المالة لا غير * **مسألة** *
 اذا جرح العبد جناية خطا فيه لا اذ ان ثمنه ثمنها او تعدد وقاب الشان في جانيته في رقبته
 بياض فيها الا ان يقتضى الموت الا انش وذا نفع الاختلاف في ابي حنيفة في العنق او المولى
 قال الشافعي انما يطالب العبد بعد البهي دون المولى وقال ابو حنيفة ان اخذ بعد العلم
 بالجناية كان المولى مختارا للعلم وان اعتق قبل العلم بالجناية يجب على المولى الا ان يخطى
 الا لا يشترط العفة والله اعلم **فصل في مودة الى اهله** اي اهل الخول يعني دية
 يصرفونها مصادرة تلك في جهلها وما بقي في اداء جلود ثمنها يعني يقسم بين الزوجة كسائر
 الموارث **الا ان تصدقوا** يعني ان يعفوا اي الواساة او الموقوف بعين
 الجرح مقل ان يكون من العبد بغير ان العفو صدقة لا بحث عليه والفتية على خصله مال
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من موعود صدقة رزاه البخاري من جارية من رقة
 والبصاة حصة من اموال المسلمين عن قبول المصلحة فانها من اموالهم الا اموال المسلمين
 منهم من يصدق بمحمد وفا وما واجبة على عاقلة او مجنون وهو في محل النكاح على حال من
 العاقل او لا هل او على ان يظفر ان كان يبيع واجبة على العاقل كائين على اي حال
 كذا الا ان تصدق ورثة العاقل منهم او غسل الى اهل ما خيون على اي حال الا حال
 تصدقهم على العاقل او مسلم في كل زمان فان تصدقهم على العاقل **وقل**

وكانت انا معه عليه في لحيته ثم طهرته يد يدها منه غسل لحيته من تحت عند
 وها في كل شيء الى العيني واكثره لم يهره لان حال الملة اقصر من حال الرجل
 منقعهما اقل قد ظهر الله العفوان في النكاح عا فكل في اطرافها واجزاها
 اعتبارا بها والثلث وما فوقه * **مسألة** * في العبد قيمته ودية الامة
 قيمتها بالثمن ما بلغ عند الشافعي والي رست وكان عند ابي حنيفة ومحمد غير انهما قال
 اذا كان اقل من العبد عشر المان لا اكثر ولا اقل من خمسة ايام او اكثر ينقص من ثمن واحد منها
 عشرة وراهنه من ثمن العبد من ثمن كراحم الح من دية ردى البهي عن عمر على النكاح قال
 في الرجل يفل العبد عليه ثمنه بالثمن ما بلغ وروى عبد الرزاق ان عمر جعل في العبد ثمنه ثقل الح
 في ذبته وفي القطاع وروى ابن ابي شيبه عن علي واهله قال في بئسده هجيم الى الزهري
 جراح العبد من ثمن كراحم الح من ثمنه وقد قيل في العبد ثمنه ثقل الح قال ودية مسلمة في رجل
 يعم الحرة العبد ولذا يجب الكفارة بقتل العبد فما وجب بقتل العبد خطا عما هو دية وضالفت
 من حيث الامة فلا يجوز ان يكون ذابا ادمسا وبالكذا لا يجب ان يكون ناقصا عند
 الامة بل في الجرح معكال ادمسها ينقص من دية الحرة العبد وهو ادمي من وجوبه في
 من ذهابه ان ينقص ولو يجب تحريك قيمته عشر دن العا وملك في يده يجب قيمته بالثمن
 بالثمن الا فيما كان من ان النكاح بمقابل المالة لا غير * **مسألة** *
 اذا جرح العبد جناية خطا فيه لا اذ ان ثمنه ثمنها او تعدد وقاب الشان في جانيته في رقبته
 بياض فيها الا ان يقتضى الموت الا انش وذا نفع الاختلاف في ابي حنيفة في العنق او المولى
 قال الشافعي انما يطالب العبد بعد البهي دون المولى وقال ابو حنيفة ان اخذ بعد العلم
 بالجناية كان المولى مختارا للعلم وان اعتق قبل العلم بالجناية يجب على المولى الا ان يخطى
 الا لا يشترط العفة والله اعلم **فصل في مودة الى اهله** اي اهل الخول يعني دية
 يصرفونها مصادرة تلك في جهلها وما بقي في اداء جلود ثمنها يعني يقسم بين الزوجة كسائر
 الموارث **الا ان تصدقوا** يعني ان يعفوا اي الواساة او الموقوف بعين
 الجرح مقل ان يكون من العبد بغير ان العفو صدقة لا بحث عليه والفتية على خصله مال
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من موعود صدقة رزاه البخاري من جارية من رقة
 والبصاة حصة من اموال المسلمين عن قبول المصلحة فانها من اموالهم الا اموال المسلمين
 منهم من يصدق بمحمد وفا وما واجبة على عاقلة او مجنون وهو في محل النكاح على حال من
 العاقل او لا هل او على ان يظفر ان كان يبيع واجبة على العاقل كائين على اي حال
 كذا الا ان تصدق ورثة العاقل منهم او غسل الى اهل ما خيون على اي حال الا حال
 تصدقهم على العاقل او مسلم في كل زمان فان تصدقهم على العاقل **وقل**

وكانت انا معه عليه في لحيته ثم طهرته يد يدها منه غسل لحيته من تحت عند
 وها في كل شيء الى العيني واكثره لم يهره لان حال الملة اقصر من حال الرجل
 منقعهما اقل قد ظهر الله العفوان في النكاح عا فكل في اطرافها واجزاها
 اعتبارا بها والثلث وما فوقه * **مسألة** * في العبد قيمته ودية الامة
 قيمتها بالثمن ما بلغ عند الشافعي والي رست وكان عند ابي حنيفة ومحمد غير انهما قال
 اذا كان اقل من العبد عشر المان لا اكثر ولا اقل من خمسة ايام او اكثر ينقص من ثمن واحد منها
 عشرة وراهنه من ثمن العبد من ثمن كراحم الح من دية ردى البهي عن عمر على النكاح قال
 في الرجل يفل العبد عليه ثمنه بالثمن ما بلغ وروى عبد الرزاق ان عمر جعل في العبد ثمنه ثقل الح
 في ذبته وفي القطاع وروى ابن ابي شيبه عن علي واهله قال في بئسده هجيم الى الزهري
 جراح العبد من ثمن كراحم الح من ثمنه وقد قيل في العبد ثمنه ثقل الح قال ودية مسلمة في رجل
 يعم الحرة العبد ولذا يجب الكفارة بقتل العبد فما وجب بقتل العبد خطا عما هو دية وضالفت
 من حيث الامة فلا يجوز ان يكون ذابا ادمسا وبالكذا لا يجب ان يكون ناقصا عند
 الامة بل في الجرح معكال ادمسها ينقص من دية الحرة العبد وهو ادمي من وجوبه في
 من ذهابه ان ينقص ولو يجب تحريك قيمته عشر دن العا وملك في يده يجب قيمته بالثمن
 بالثمن الا فيما كان من ان النكاح بمقابل المالة لا غير * **مسألة** *
 اذا جرح العبد جناية خطا فيه لا اذ ان ثمنه ثمنها او تعدد وقاب الشان في جانيته في رقبته
 بياض فيها الا ان يقتضى الموت الا انش وذا نفع الاختلاف في ابي حنيفة في العنق او المولى
 قال الشافعي انما يطالب العبد بعد البهي دون المولى وقال ابو حنيفة ان اخذ بعد العلم
 بالجناية كان المولى مختارا للعلم وان اعتق قبل العلم بالجناية يجب على المولى الا ان يخطى
 الا لا يشترط العفة والله اعلم **فصل في مودة الى اهله** اي اهل الخول يعني دية
 يصرفونها مصادرة تلك في جهلها وما بقي في اداء جلود ثمنها يعني يقسم بين الزوجة كسائر
 الموارث **الا ان تصدقوا** يعني ان يعفوا اي الواساة او الموقوف بعين
 الجرح مقل ان يكون من العبد بغير ان العفو صدقة لا بحث عليه والفتية على خصله مال
 رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من موعود صدقة رزاه البخاري من جارية من رقة
 والبصاة حصة من اموال المسلمين عن قبول المصلحة فانها من اموالهم الا اموال المسلمين
 منهم من يصدق بمحمد وفا وما واجبة على عاقلة او مجنون وهو في محل النكاح على حال من
 العاقل او لا هل او على ان يظفر ان كان يبيع واجبة على العاقل كائين على اي حال
 كذا الا ان تصدق ورثة العاقل منهم او غسل الى اهل ما خيون على اي حال الا حال
 تصدقهم على العاقل او مسلم في كل زمان فان تصدقهم على العاقل **وقل**

وروى هذا الحديث جابر بن محمد بن الحسن من دية الحسين قال كان كذا بك حتى استخلف عرقم
 خطيبك فقال لنا الرجل قد غلت مال فقضها عمر على اهل لند هب الف دينار وعلى اهل نورة
 اثنى عشر الف درهم وعلى اهل بقة ما بقى بقية على اهل بقاء الف دينار وعلى اهل الجمل اثنى
 حلة قال وترك دية اهل لند له فبعها فصار من الدية رواه ابو داود وروى الشافعي عن فضيل
 بن عياض عن جعفر بن المغيرة عن ثابت الجعفي عن ابن السيب ان عمر قضى في دية اليهود
 والمسلمين في باربعة الاف درهم وفي دية المجوس ثمانية الاف درهم وكان ادى الى دفع
 يترك عن سبعين الف درهم وروى البيهقي من طريق الشافعي عن سفيان عن صدقة
 بن بشير قال ارسلنا ابنه صدقة الى سعيد بن المسيب يسأله عن دية المعاهد قال قضى في
 عثمان بن اربعة الاف درهم وروى البيهقي والدارقطني عن عمر بن الخطاب عن ابي حنيفة
 وروى ابن حنبل في الايضال من اهل الجعفة عن زيد بن ابي حبيب عن ابي حنيفة عن عبد
 بن رسول بن جابر بن ابي حنيفة عليه واله وسلم قال دية المجوسي ثمانية الاف درهم وكذا اخرج الطحاوي
 وابن عدي والبيهقي واسناده ضعيف من اهل الجعفة قال عتبة بن عامر قتل رجلا في
 حلة عثمان فليأخذ ما يصيد لا يعرف مثله في الكلاب فقوم ثمانية الاف درهم فالزمه عثمان بذلك
 القيمة فصر كدية المجوسي قيمة الكلاب وروى البيهقي من طريق ابن جعفة عن زيد بن ابي حبيب
 عن ابن شهاب ان عليا بن مسعود كان يقول ان في دية المجوسي ثمانية الاف درهم والمجوسي
 لا يحنف حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه واله وسلم قال دية الذي دية المسلم ورواه
 في الاوسط وذكر في هذا يتلفظ دية كل ذي عرق في عمره الف دينار قال صاحب الفتح
 وكان اثنى اوبك وعمر قلت اما حديث ابن عمر فذو الف دينار قطني ايضا وقال الهريزي عن نافع
 عن ابن عمر عن ابي بكر الشريفي عبد الله بن عبد الملك الهذلي وهو قاتل وقال هذا الحديث
 باطل لا اصل له وكذلك قال ابن حبان هذا باطل لا اصل له لا من رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم ولا من اهل البيت ولا من اهل بيته وروى في هذا قطني ايضا حديث اسامة بن زيد ان رسول
 الله صلى الله عليه واله وسلم جعل دية المعاهد كدية المسلم وقال فيه عثمان بن عبد الرحمن
 الواسطي قد روى في هذا الدارقطني ايضا حديث ابن عباس قال جعل رسول الله صلى الله
 عليه واله وسلم دية اعدائنا من اهل دية المسلم قال ابو بكر بن عياش راوية كان لعبد الله
 الدارقطني فيه اربعة الف درهم بن عبد بن المزدحم ان ابا عبد الله قال يحيى بن يسر لا يثبت حديث
 وقال القاسم بن سلام ورواه في هذا عن ابي عبد الله في مصنفه عن رباح عن عبد الله
 بن حبيب عن ابي حنيفة ان يهوديا قتل عاتق فقصى عمر اثنى عشر الف درهم ورواه ضعيف
 وروى الطحاوي والبيهقي من حديث جعفر بن عبد الله بن الحارث بن ابي اسحق بن ابي
 قتل الشمام فجعل عمر دية الف دينار فاحمى رحمه الله على ما احتج به ابو حنيفة على القتل

اهرج من الدنيا
 وامن الي الله
 وجميع المؤمنين
 في سنة من
 في قوله فان كان من قوم
 عدو لك وعز من
 قال كان الاصل اني
 اني صلى الله عليه
 الا ولم فليس له
 به جملة من يكون
 منهم وهم من
 فيصيبه المسلمون
 خطاه في سبب
 فارتفعت
 يصيبه وتوفي
 ولولا ان كان من قوم
 ينكروا عليهم
 قال كان الاصل ان
 مما هلكوا من
 على فليس لهم
 ويعتق الذي
 وقت ١١ منه

[illegible]

عن أبي موسى
الاستهري رحمه الله
عن قال سئل رسول
الله صلى الله
عليه وسلم
عن الرجل
يقام على شجرة
ويقول هو
ويقول يا
أي ذلك في
سبيل الله
فقال من
فإن تكون
فإن الله هي
العبد هو
سبيل الله
فقال نعم
أي هو في
عن ابن جابر قال
بارس بن
يديد التميمي
سبيل الله هو
عن من الدنيا
فقال

ان ابطال التذكرة من المعادة يقتضي نفيها أو التوجيه بان المعاديت معروفة في حكم
 التذكرة لا انه يقصد بقرن باعيا لهم ضعيف لان المعادة ان كان في حكم التذكرة لكنه
 لا توصف بالتذكرة إلا بجملة فعلية فعلها مضارع كما في قوله وقد سار إلى الله ليعني
 قد انتم وابتعدوا وكساي بالنصب على الاستعاذ نصب على الحال لا مثل قوله مع
أولى الصدر في الصحاح الضرسوء الحال أصاتي نفسه لقد تلعثم والفضل العدة
 فأما في جسد لغوي جارحة او نقص فيها وأما في حالة الظاهر من قلة مال أو جهة رخص
 الضربة نحو الحال كما في الضرب بيني وذهب البصر قلت والمادة هي عدا أو في اللزوم
 أو المرض أو الضعف في ليدن أو البصر أو المال بقية قوله تعالى **وَالْمُجَاهِدُونَ**
فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَأْمُرُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ يعني لا مساواة بينهم
 وبين غير المجاهدين بالقسمة وأمرهم من غير عذر أما غير المجاهدين بدون ذلك
 فواللهي أو نحو ذلك من الأمثلة ونحوها أو عدم وجودها يقتضون في سبيل الله من
 الأموال فهم قد يساؤون المجاهدين في سبيل الله إذا كان بينهم المثلثة أو قد
 عليها ردى البخاري عن الشوابين سعد عنه وعن جابر بن رسول الله صلى الله عليه
 واله وسلم لما جمع من غزوة بئرك قدنا من المدينة قال في الجندية لا توامسهم
 من مسير ولا قطعهم من واد إلا كالأعداء حكمه قالوا يا رسول الله وهم بالمدينة قال نعم
 وحكم بالمدينة حبسهم العدة ردوى عيسى بن عباس قال لا يستوى الفقهاء
 من المؤمنين عن بدر والجاهل إلى بدر **فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ**
يَأْمُرُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ أي على
 غير أولي الضر من المعركة أي عين الأول **دَرَجَةً** متعرب بضم الدال
 أي بدرجة أو على المصداق أي نوعا موقفا المدة من التفضيل كما قبل ففضلهم تفضيلة
 كقولهم ضربت سوطا أو على الحال بمعنى ذوى درجة والجملة موصلة للجملة السابقة
 من لفي الاستواء أو أنه يقتصر على هذه الجملة مع كون مغنية عن نفي المساواة
 فيضم التفضيل بما لا دلالة في التفضيل على الجمال والتصريح بعد الدلالة في
 التأكيد والتلخيص فإن قيل عدم مساوات من عمل بطاعة أي طاعة كان ومن لم
 يعمل بطاعة غير محضي فأي نائدة في بيان قلنا نائدة التبيين على ذلك والفرع في
 الجهاد الأول أن يقال إنه قد ياتي في حالة الأعداء عن المجاهد من الضمان بفتح
 القلب وأما حقوق الله تعالى وحقوق الناس ما لا ياتي في حالة الجهاد فيؤخذ ذلك
 فضل القاعد على المجاهد ففائدة هذه الآية دمج ذلك التوجه مع الدلالة
 على أن المجاهد في سبيل الله عليه واله وسلم مثل المجاهد في سبيل الله بكل الصائم

[illegible]

وَكَانَ الْبَحَارِيُّ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا لَدُنْهِمْ رَحِيمًا

يُحِبُّهُمْ دِمَاجَاتٍ عَظَامٍ وَإِلَيْهِ أَعْلَمُ ذُلُّ الْبَغِيَانِ أَن نَاسًا مِنْ أَهْلِ كِتْمَةٍ تَكَلَّمُوا بِالْإِسْلَامِ وَلَمْ
يُؤْمَرُوا بِهِ مِنْهُمْ قَيْسُ بْنُ الْغَاكَةِ بْنِ الْغَزِيَّةِ وَقَيْسُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ الْغَزِيَّةِ وَأَشْبَاهُهُمَا كُنْتُ
حُزْمَ الْمُشْرِكُونَ إِلَى بَدْرٍ مَخْرُجُوا مَعَهُمْ فَقَتَلُوا مَعَ الْكَفَّارِ وَرَوَى الْبَحَارِيُّ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ سَيِّدًا
مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَانَ مِنْهُمْ الْمَشْرُكِينَ يَكْفُرُونَ سَوَادَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فِي بَيْتِهِمْ أَيْ فِي بَيْتِ قَيْسِ بْنِ الْغَاكَةِ فَيَقْتُلُهُ وَيَضْرِبُ فَيَقْتُلُ قَوْلُهُ كَثُرَ سَوَادُ الْمُشْرِكِينَ
وَالْحَقُّ أَنَّهُمْ لَمْ يَكُنْ قَوْلُهُمْ قَوْلًا مُتَوَاتِرًا وَأَخْرَجَ ابْنُ مَعْنٍ فِي رِوَايَةِ قَيْسِ بْنِ الْوَلِيدِ بْنِ
الْمَغِيرَةِ وَابْنُ الْقَيْسِ بْنِ الْغَاكَةِ بْنِ الْغَزِيَّةِ وَالْوَلِيدُ بْنُ عَتَبَةَ بْنِ رِبْعَةَ وَمِنْ أَمِيَّةٍ سَعْيَانَ
وَعَلِيَّ بْنِ أَمِيَّةٍ بْنِ خَلْفٍ وَذَكَرَ شَأْنَهُمْ أَهْلَهُمْ خَزَجُوا إِلَى بَدْرٍ مَخْلَعًا وَقَالَ الْمُسْلِمُونَ دَخَلَهُمْ
شَكٌّ وَتَالُوا عَزْهُوًّا لَا وَدَيْهِمْ قَوْلُهُمْ يَبْدُرُ قُلْتُ وَهَكَذَا الدُّوَاءُ لَيْتَنِي تَوَلَّدْتُ لَهُمْ شَكٌّ
يَهْلِكُ عَلَى أَرْضِهِمْ وَنَظْمُ الْقُرْآنِ لَا يَدُلُّ عَلَى كُفْرِهِمْ وَأَخْرَجَ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَزَادَ فِيهِمْ
الْمَخَارِشِينَ وَبَيْعَةَ ابْنِ الْأَسَدِ وَالْعَاصِ بْنِ عَتَبَةَ بْنِ حُجَّاجٍ أَخِي الطَّيْلَانِي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ كَانَ قَوْلُهُمْ قَدْ اسْلُبُوا فَمَا هَاجَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَرِهُوا أَنْ يَهَاجِرُوا
وَأَخْرَجَ ابْنُ جُرَيْجٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ قَوْمٌ مِنْ أَهْلِ كِتْمَةٍ قَدْ اسْلُبُوا
كَأَنَّهُمْ يَخْفَوْنَ الْإِسْلَامَ فَأَخْرَجَهُمُ الْمُشْرِكُونَ مَعَهُمْ يَوْمَ بَدْرٍ فَأَصِيبَ بَعْضُهُمْ فَقَالَ الْمُسْلِمُونَ
هَؤُلَاءِ كَأَنَّهُمْ مُسْلِمِينَ فَأَكْرَهُوا فَاسْتَغْفَرُوا لَهُمْ فَذَلَّتْ **إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ**
يَحْتَمِلُ الْمَاضِي وَالْمَضَارِعُ بِحَدِّ أَحَدِ الثَّانِيَيْنِ وَالتَّوَفَّى قَبْضُ الْأَرْحِ الْمَلَائِكَةِ
قِيلَ إِنْ رَأَيْتُمْ هَؤُلَاءِ الْمَوْتَ وَحْدَهُ لَمَا وَدِدْتُمْ قَوْلَهُ يَتَأَمَّلُ قَوْلَهُ فَكَانَ ذَلِكَ الْمَوْتُ الَّذِي دَخَلَ بِلَهُ
وَالضَّرْبُ قَدْ يَخَاطِبُ الْوَاحِدَ بِلَفْظِ الْجَمْعِ وَالصَّحَابَةُ أَهْلُ ذَلِكَ الْمَوْتُ وَأَعْوَانُهُمَا رَوَى
وَالنَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ يَطُولُهُ فِيهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
إِذَا خَضَعَ الْمُؤْمِنُ أَيْتَهُ مَلَائِكَةُ الْأَرْحَمَةِ بِحُجْرَةٍ بِيضَاءَ يَقُولُونَ أَخْرَجِي رَاحِيَةً مَرْضِيَةً عَلَيْكَ
إِلَى أَرْحَمِ اللَّهِ بِحُجْرَةٍ وَرَبِّ غَيْرِ غَضَبِيَانِ الْحَدِيثُ وَأَمَّا الْكَافِرُ إِذَا خَضَعَ أَتَتْهُ مَلَائِكَةُ الْعَذَابِ
بِحُسْمٍ يَقُولُونَ أَخْرَجِي سَاطِطَ مَسْخُوطٍ عَلَيْكَ إِلَى عَذَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ الْحَدِيثُ وَرَوَى ابْنُ
عَنِ الْوَلِيدِ بْنِ عَازِبٍ حَدِيثًا طَوِيلًا فِيهِ أَنَّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ إِذَا كَانَ فِي الْقَطَاعِ مِنْ
الدُّنْيَا وَقَبْلَ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الْأَخِرَةِ تَنَالُ لَهُ مَلَائِكَةُ بَيْضَ الْوَجْهِ كَانَ وَجْهُهُمُ الشَّمْسُ مَعَهُمْ كَفَنٌ
مِنَ الْكُفْرِ يَخْتَدُّهُ وَخُوطٌ مِنْ خُوطِ الْجَنَّةِ ثُمَّ جَلَسُوا عَنْهُ مِنَ الْبَصَرِ ثُمَّ يَجِيءُ ذَلِكَ الْمَوْتُ عَلَيْهِ
السَّلَامُ حَتَّى يَجْلِسَ عَنْدَ رَأْسِهِ يَقُولُ أَيْتَاهَا النَّفْسُ الطَّيِّبَةُ أَخْرَجِي إِلَى مَغْفَرَةٍ مِنْ رَبِّكَ وَ
رُحْوَانٍ قَالَ فَنُفِخَ تَسْبِيحٌ كَأَنَّهُ تَسْبِيحُ الْقَطْرِ مِنَ السَّقَاءِ فَيَأْخُذُهَا فَذَا خَذَهَا لَمْ يَدْرِعْ عَوَهَا
فِي يَدِهِ طَرَفَ عَيْنٍ حَتَّى يَأْخُذَهَا فَيَجْعَلُوهَا فِي ذَلِكَ الْكُفْرِ وَذَلِكَ الْجَنَّةُ الْحَقِيقَةُ الْحَقِيقَةُ الْعَبْدُ

تسبوا من انفسا قال
الواحد من الكفر في
مقتضوا ولا ينبغي
من يظن ان يقاتل
تقوى المسلمين من
العدو في قتالهم
ان ضعف اهل
من التقوى عن
مع العدو ونبذ
من ورائهم من
ان ينفذوا اليهم
قريب فالأقرب ان
يكون وهم بالعدم
والسلاح يكون
ابدا فاما كذا في
تنتا وى على الكلب
وتحارب بها كالحبيب
تقتل مسك وجبت
على وجب الارض قال
فيصعدون بها أنلا
يمرون بها على بلاد
المملكة لا تاروا
هذا السراج الطيب
فيقولون



أحسن سنانه
التي أناسوه
بها في الدنيا
على السان الدنيا
فيستفون لا تفر
هم فينبه من
سما معارضا إلى
السما التي إليها
ينبغي إلى السان
الساعة فيقول الله
عز وجل لا تخف من
عبدني في الدنيا
عبدني في الآخرة

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سبيل الله وأياكم كان يسيروا حصيناً إلى الله
 تبارك وتعالى الذي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث وثلاثون وعشرين من الطائف فتشرك ذلك على
 منتهى شديداً واعتباطاً على علمائهم فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين
 كان جملتهم إلى رجل من المسلمين يؤمنه ويحمله وأمرهم أن يقرؤهم القرآن وأمرهم
 الشهاد فها أسلمت ثقيل تكلمت بشكهم في هؤلاء المعتقين من المؤمنين الذين أتوا بن كلهم
 في القرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولئك عتقاء الله في سبيل الله لا
 يستطعون حيلة الحيلة المحيطة في دولة النظر والقدرة على
 انصرفت لا يقدر على الهوى ولا يجدون اسباباً ولا يفتنون
 سبيلاً ○ اعلموا أن السبيل فيفسد لا يجدون الدليل فأولئك
 عسى الله أن يعفو عنهم ذلك في سبيل الله لا يفتنون
 ولقد العفو انما كان ذلك العفو في حق الله ان الله ان لا يفتنون ان لا يفتنون
 الفهم ويتعلق بها عليه وكان الله عفواً غفوراً ○
 قال ابن عباس كنت انا وامي ممن عن رايه يعني من المستضعفين في الصلوة روي
 وعنه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا قال سمع الله من حديث في ذلك
 الاخر من صلوات العشاء قنت اللهم انج عياش بن ابي سبيع اللهم انج الوليد بن الوليد
 اللهم انج سلم بن هشام اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اسد دوطانك على
 مضالهم اجعل اسنوين كسني يوسف وقرتها جزاني بسبيل الله
 محمد في الارض ما عاها ايما يتحول اليه مشتق من الدغام وهو الثواب وقيل طريف
 عن ابن عباس ما عاها ايما يتحول اليه مشتق من الدغام وهو الثواب وقيل طريف
 جديانم قوماً ينفارقهم على رعم انهم وهو ايضا من الدغام بمعنى الثواب وقال مجاهد
 منقر حاعاً يلكه وقال ابو عبيد الملا غم المهاج يقال راعمت قوماً ايها جرحهم وهو
 المضطرب والمذهب في القاموس الملا غمة الجعلان والبااعد والملا غم بالضم وفتح
 والفتن المذهب والهروب والحصين والمضطرب وسعة في اللذان وللغ
 وسعة في الصدد بالامن وذلك الخوف واظهار الدين قال البغوي روي ان لما قتلت
 هذه الامة سمعها رجل من بني ليث شيخ كبير يقرئ قال له جدي عمن فقه فقال
 ما انا من استثنى الله عن رجل والي لا اجل حوله في من الملك ما يملك المدبرة والبعلي
 من رايه لا ابيت الليلة عكة اخبروني في جوابي بمحولة على مما يروحني لقرينه النعمان فاذ
 نوت فصحق بيمنه على شأله ثم قال انتم هذا لك وهذه لرسول الله اياك على ان يكون
 عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعطه خيره ورضي الله عنه فقالوا ووالذي المدبرة لك

تبارك وتعالى الذي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث وثلاثون وعشرين من الطائف فتشرك ذلك على
 منتهى شديداً واعتباطاً على علمائهم فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين
 كان جملتهم إلى رجل من المسلمين يؤمنه ويحمله وأمرهم أن يقرؤهم القرآن وأمرهم
 الشهاد فها أسلمت ثقيل تكلمت بشكهم في هؤلاء المعتقين من المؤمنين الذين أتوا بن كلهم
 في القرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولئك عتقاء الله في سبيل الله لا
 يستطعون حيلة الحيلة المحيطة في دولة النظر والقدرة على
 انصرفت لا يقدر على الهوى ولا يجدون اسباباً ولا يفتنون
 سبيلاً ○ اعلموا أن السبيل فيفسد لا يجدون الدليل فأولئك
 عسى الله أن يعفو عنهم ذلك في سبيل الله لا يفتنون
 ولقد العفو انما كان ذلك العفو في حق الله ان الله ان لا يفتنون ان لا يفتنون
 الفهم ويتعلق بها عليه وكان الله عفواً غفوراً ○
 قال ابن عباس كنت انا وامي ممن عن رايه يعني من المستضعفين في الصلوة روي
 وعنه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا قال سمع الله من حديث في ذلك
 الاخر من صلوات العشاء قنت اللهم انج عياش بن ابي سبيع اللهم انج الوليد بن الوليد
 اللهم انج سلم بن هشام اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اسد دوطانك على
 مضالهم اجعل اسنوين كسني يوسف وقرتها جزاني بسبيل الله
 محمد في الارض ما عاها ايما يتحول اليه مشتق من الدغام وهو الثواب وقيل طريف
 عن ابن عباس ما عاها ايما يتحول اليه مشتق من الدغام وهو الثواب وقيل طريف
 جديانم قوماً ينفارقهم على رعم انهم وهو ايضا من الدغام بمعنى الثواب وقال مجاهد
 منقر حاعاً يلكه وقال ابو عبيد الملا غم المهاج يقال راعمت قوماً ايها جرحهم وهو
 المضطرب والمذهب في القاموس الملا غمة الجعلان والبااعد والملا غم بالضم وفتح
 والفتن المذهب والهروب والحصين والمضطرب وسعة في اللذان وللغ
 وسعة في الصدد بالامن وذلك الخوف واظهار الدين قال البغوي روي ان لما قتلت
 هذه الامة سمعها رجل من بني ليث شيخ كبير يقرئ قال له جدي عمن فقه فقال
 ما انا من استثنى الله عن رجل والي لا اجل حوله في من الملك ما يملك المدبرة والبعلي
 من رايه لا ابيت الليلة عكة اخبروني في جوابي بمحولة على مما يروحني لقرينه النعمان فاذ
 نوت فصحق بيمنه على شأله ثم قال انتم هذا لك وهذه لرسول الله اياك على ان يكون
 عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعطه خيره ورضي الله عنه فقالوا ووالذي المدبرة لك

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في سبيل الله وأياكم كان يسيروا حصيناً إلى الله
 تبارك وتعالى الذي صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث وثلاثون وعشرين من الطائف فتشرك ذلك على
 منتهى شديداً واعتباطاً على علمائهم فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والذين
 كان جملتهم إلى رجل من المسلمين يؤمنه ويحمله وأمرهم أن يقرؤهم القرآن وأمرهم
 الشهاد فها أسلمت ثقيل تكلمت بشكهم في هؤلاء المعتقين من المؤمنين الذين أتوا بن كلهم
 في القرآن فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أولئك عتقاء الله في سبيل الله لا
 يستطعون حيلة الحيلة المحيطة في دولة النظر والقدرة على
 انصرفت لا يقدر على الهوى ولا يجدون اسباباً ولا يفتنون
 سبيلاً ○ اعلموا أن السبيل فيفسد لا يجدون الدليل فأولئك
 عسى الله أن يعفو عنهم ذلك في سبيل الله لا يفتنون
 ولقد العفو انما كان ذلك العفو في حق الله ان الله ان لا يفتنون ان لا يفتنون
 الفهم ويتعلق بها عليه وكان الله عفواً غفوراً ○
 قال ابن عباس كنت انا وامي ممن عن رايه يعني من المستضعفين في الصلوة روي
 وعنه عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان اذا قال سمع الله من حديث في ذلك
 الاخر من صلوات العشاء قنت اللهم انج عياش بن ابي سبيع اللهم انج الوليد بن الوليد
 اللهم انج سلم بن هشام اللهم انج المستضعفين من المؤمنين اللهم اسد دوطانك على
 مضالهم اجعل اسنوين كسني يوسف وقرتها جزاني بسبيل الله
 محمد في الارض ما عاها ايما يتحول اليه مشتق من الدغام وهو الثواب وقيل طريف
 عن ابن عباس ما عاها ايما يتحول اليه مشتق من الدغام وهو الثواب وقيل طريف
 جديانم قوماً ينفارقهم على رعم انهم وهو ايضا من الدغام بمعنى الثواب وقال مجاهد
 منقر حاعاً يلكه وقال ابو عبيد الملا غم المهاج يقال راعمت قوماً ايها جرحهم وهو
 المضطرب والمذهب في القاموس الملا غمة الجعلان والبااعد والملا غم بالضم وفتح
 والفتن المذهب والهروب والحصين والمضطرب وسعة في اللذان وللغ
 وسعة في الصدد بالامن وذلك الخوف واظهار الدين قال البغوي روي ان لما قتلت
 هذه الامة سمعها رجل من بني ليث شيخ كبير يقرئ قال له جدي عمن فقه فقال
 ما انا من استثنى الله عن رجل والي لا اجل حوله في من الملك ما يملك المدبرة والبعلي
 من رايه لا ابيت الليلة عكة اخبروني في جوابي بمحولة على مما يروحني لقرينه النعمان فاذ
 نوت فصحق بيمنه على شأله ثم قال انتم هذا لك وهذه لرسول الله اياك على ان يكون
 عليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاعطه خيره ورضي الله عنه فقالوا ووالذي المدبرة لك

اي يملكه كماله من قبل وجهه او اسما الاستلب مال
 يشهد استغنى عن الجزاء يمين ان ختم الفتنة من الكفارة فاقصر وامتن الصلوة والحر
 بشه الجواز القصص يظهر انفسه كالتحريم والاحرام على انه ليس بشه طبل الكلام
 خارج محرم الغالب فان غالب اسما النبي صلى الله عليه واله وسلم كان مخففة الخوف فلا حكم
 لهذا المشروط كما في قوله تعالى ولا كفارة فيها لكم على البقاء ان اردن تحصنا وقد تظاهرت السنن
 حرم قصص البهائم في حاله الا من كان كافرا حديث يعلى بن امية عن عمر بن عبد الله بن الشافعي عن ابن
 عباس قال ما ندر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بين مكة والمدينة فمنا لا يجأت الا اذبه
 يصطد كعتين وعن حادثة بن وهب الخزازي صلى الله عليه وسلم بن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن
 الكوفيين ما كانا قطو آمنه بن كعب بن علقمة بن منقوع عليه وقيل قوله ان ختم متصل واحد من اجل
 الخوف منفصل عما قبله وهذا ان كان بعيدا من حيث النظم لكنه قريب من حيث المعنى اذ الخوف
 في صلوة الخوف شرط قطع كماله في قوله ليس عليه يمين جاح ان تقتصر من الصلوة هذا القول ثم بعد
 قول ما ندر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم غرضه صلوة الجزاء نزل ان ختم من يقتلها ان
 كثر ان الكافرين كانوا فيكم عند طيبنا واذا كنت فيهم الاية قال البخاري ومثله في القرآن
 كثير من الجاهل ثم ينسج عليه خبر آخر في الظاهر كالتصلي به وهو منفصل عنه كقوله تعالى
 الا ان تخرجوه من الارض فلو بدو من نفسه وانه لما صادقت هذه حكاية عن امرأة الغزيرة وقوله
 ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيث اخبار عن يوسف عليه السلام واخرج ابن جرير عن علي عليه السلام
 قال سال قوم من بني تميم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قالوا يا رسول الله اننا نقترب في الارض
 كيف يصلي فاذن الله ليكم واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة ثم
 انظروا الى ما كان بعد ذلك بحول غير النبي صلى الله عليه واله وسلم فلي الظرف فقال الشرائع
 لقد امكنكم بحول واخيلا من ظنوا بهم ففلا شدة عليهم فقال قائل منهم ان لهم
 اخري مثلها في ايها فاذن الله بين الصلوتين ان ختم ان يقتلوا الذين كفروا الى قوله عز وجل
 معينا قلت فعلى هذا جلاء الشك محذوف يدل عليه ما بعد يعني ان ختم ان يقتلوا الذين
 كفروا فلا تذكروا لهم من الجهاد في حالة الصلوة ان الكافرين كانوا
 لكم عدوا ومبيننا ظاهر العداوة واجام احمد والجماعة وصححه
 والبيهقي في الدلائل عن ابي عيسى الذي قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 بغسفان فاستقبلنا المشركون عليهم خالد بن وليد وهم يفتنونا وراى القيلة فصرى
 بنا النبي صلى الله عليه واله وسلم الظرف فقالوا قد كانوا على حاله لو احبناهم ثم قالوا يا ايها
 الا ان صلوة هي احب اليهم من ابائهم والقسم قال فاذل جبريل فجاءه الاية بين الظرف

من قبل وجهه او اسما الاستلب مال
 يشهد استغنى عن الجزاء يمين ان ختم الفتنة من الكفارة فاقصر وامتن الصلوة والحر
 بشه الجواز القصص يظهر انفسه كالتحريم والاحرام على انه ليس بشه طبل الكلام
 خارج محرم الغالب فان غالب اسما النبي صلى الله عليه واله وسلم كان مخففة الخوف فلا حكم
 لهذا المشروط كما في قوله تعالى ولا كفارة فيها لكم على البقاء ان اردن تحصنا وقد تظاهرت السنن
 حرم قصص البهائم في حاله الا من كان كافرا حديث يعلى بن امية عن عمر بن عبد الله بن الشافعي عن ابن
 عباس قال ما ندر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بين مكة والمدينة فمنا لا يجأت الا اذبه
 يصطد كعتين وعن حادثة بن وهب الخزازي صلى الله عليه وسلم بن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن
 الكوفيين ما كانا قطو آمنه بن كعب بن علقمة بن منقوع عليه وقيل قوله ان ختم متصل واحد من اجل
 الخوف منفصل عما قبله وهذا ان كان بعيدا من حيث النظم لكنه قريب من حيث المعنى اذ الخوف
 في صلوة الخوف شرط قطع كماله في قوله ليس عليه يمين جاح ان تقتصر من الصلوة هذا القول ثم بعد
 قول ما ندر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم غرضه صلوة الجزاء نزل ان ختم من يقتلها ان
 كثر ان الكافرين كانوا فيكم عند طيبنا واذا كنت فيهم الاية قال البخاري ومثله في القرآن
 كثير من الجاهل ثم ينسج عليه خبر آخر في الظاهر كالتصلي به وهو منفصل عنه كقوله تعالى
 الا ان تخرجوه من الارض فلو بدو من نفسه وانه لما صادقت هذه حكاية عن امرأة الغزيرة وقوله
 ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيث اخبار عن يوسف عليه السلام واخرج ابن جرير عن علي عليه السلام
 قال سال قوم من بني تميم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قالوا يا رسول الله اننا نقترب في الارض
 كيف يصلي فاذن الله ليكم واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة ثم
 انظروا الى ما كان بعد ذلك بحول غير النبي صلى الله عليه واله وسلم فلي الظرف فقال الشرائع
 لقد امكنكم بحول واخيلا من ظنوا بهم ففلا شدة عليهم فقال قائل منهم ان لهم
 اخري مثلها في ايها فاذن الله بين الصلوتين ان ختم ان يقتلوا الذين كفروا الى قوله عز وجل
 معينا قلت فعلى هذا جلاء الشك محذوف يدل عليه ما بعد يعني ان ختم ان يقتلوا الذين
 كفروا فلا تذكروا لهم من الجهاد في حالة الصلوة ان الكافرين كانوا
 لكم عدوا ومبيننا ظاهر العداوة واجام احمد والجماعة وصححه
 والبيهقي في الدلائل عن ابي عيسى الذي قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 بغسفان فاستقبلنا المشركون عليهم خالد بن وليد وهم يفتنونا وراى القيلة فصرى
 بنا النبي صلى الله عليه واله وسلم الظرف فقالوا قد كانوا على حاله لو احبناهم ثم قالوا يا ايها
 الا ان صلوة هي احب اليهم من ابائهم والقسم قال فاذل جبريل فجاءه الاية بين الظرف

من قبل وجهه او اسما الاستلب مال
 يشهد استغنى عن الجزاء يمين ان ختم الفتنة من الكفارة فاقصر وامتن الصلوة والحر
 بشه الجواز القصص يظهر انفسه كالتحريم والاحرام على انه ليس بشه طبل الكلام
 خارج محرم الغالب فان غالب اسما النبي صلى الله عليه واله وسلم كان مخففة الخوف فلا حكم
 لهذا المشروط كما في قوله تعالى ولا كفارة فيها لكم على البقاء ان اردن تحصنا وقد تظاهرت السنن
 حرم قصص البهائم في حاله الا من كان كافرا حديث يعلى بن امية عن عمر بن عبد الله بن الشافعي عن ابن
 عباس قال ما ندر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم بين مكة والمدينة فمنا لا يجأت الا اذبه
 يصطد كعتين وعن حادثة بن وهب الخزازي صلى الله عليه وسلم بن رسول الله صلى الله عليه واله وسلم عن
 الكوفيين ما كانا قطو آمنه بن كعب بن علقمة بن منقوع عليه وقيل قوله ان ختم متصل واحد من اجل
 الخوف منفصل عما قبله وهذا ان كان بعيدا من حيث النظم لكنه قريب من حيث المعنى اذ الخوف
 في صلوة الخوف شرط قطع كماله في قوله ليس عليه يمين جاح ان تقتصر من الصلوة هذا القول ثم بعد
 قول ما ندر رسول الله صلى الله عليه واله وسلم غرضه صلوة الجزاء نزل ان ختم من يقتلها ان
 كثر ان الكافرين كانوا فيكم عند طيبنا واذا كنت فيهم الاية قال البخاري ومثله في القرآن
 كثير من الجاهل ثم ينسج عليه خبر آخر في الظاهر كالتصلي به وهو منفصل عنه كقوله تعالى
 الا ان تخرجوه من الارض فلو بدو من نفسه وانه لما صادقت هذه حكاية عن امرأة الغزيرة وقوله
 ذلك ليعلم اني لم اخنه بالغيث اخبار عن يوسف عليه السلام واخرج ابن جرير عن علي عليه السلام
 قال سال قوم من بني تميم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم قالوا يا رسول الله اننا نقترب في الارض
 كيف يصلي فاذن الله ليكم واذا ضربتم في الارض فليس عليكم جناح ان تقصروا من الصلوة ثم
 انظروا الى ما كان بعد ذلك بحول غير النبي صلى الله عليه واله وسلم فلي الظرف فقال الشرائع
 لقد امكنكم بحول واخيلا من ظنوا بهم ففلا شدة عليهم فقال قائل منهم ان لهم
 اخري مثلها في ايها فاذن الله بين الصلوتين ان ختم ان يقتلوا الذين كفروا الى قوله عز وجل
 معينا قلت فعلى هذا جلاء الشك محذوف يدل عليه ما بعد يعني ان ختم ان يقتلوا الذين
 كفروا فلا تذكروا لهم من الجهاد في حالة الصلوة ان الكافرين كانوا
 لكم عدوا ومبيننا ظاهر العداوة واجام احمد والجماعة وصححه
 والبيهقي في الدلائل عن ابي عيسى الذي قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 بغسفان فاستقبلنا المشركون عليهم خالد بن وليد وهم يفتنونا وراى القيلة فصرى
 بنا النبي صلى الله عليه واله وسلم الظرف فقالوا قد كانوا على حاله لو احبناهم ثم قالوا يا ايها
 الا ان صلوة هي احب اليهم من ابائهم والقسم قال فاذل جبريل فجاءه الاية بين الظرف

[illegible][illegible]

فَصَبِّحُوا بِرِضْوَانِ اللَّهِ عَلَى الْبُيُوتِ الَّتِي فِيهَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ۚ وَبِالْحَمْدِ لِلَّهِ نَسْتَعِينُ ۚ وَبِالْحَمْدِ لِلَّهِ نَعُوذُ ۚ وَبِالْحَمْدِ لِلَّهِ نَسْتَغِيثُ ۚ إِنَّ رِضْوَانَهُ لَشَدِيدٌ ۚ وَأَذْكُرُ بِذُنُوبِي وَأَكْتُبُهَا خَلْقًا

بأن العهد للإجماع على كون النبي محمد عليه السلام كان قوله تعالى أن حقم الآية مصداقاً
كاقبل مفردة على هذا التقييد وعلى هذا جاز أن يكون هذا الآية معطوفة على قوله أن
حقم والشرط مجموع الأمرين الخوف وكونه صلى الله عليه وآله وسلم نبيهم ومبدأ بني إسرائيل
لونه صلى الله عليه وآله وسلم فيهم كما ينطق به ظاهر النص قال أبو يوسف رحمته الله
الخوف كانت مختصة به صلى الله عليه وآله وسلم غير مشروع بعد مواعده عليه السلام حتى انقضا
ثابت الحكم بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الآية رحمته الله في جواب عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في جعل عصر فكان الخطاب متداولاً لكل أمة وهذا جرى على عادة القرآن في الخطاب
لنبي صلى الله عليه وآله وسلم والله أعلم وإن كان المقصود جميع الآية كما في قوله تعالى أنك في رربة منه

والله اعلم بالصواب

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

صلى الله عليه واله وسلم بين صلاتك وعسقتان يكون للقوم ركعتان بعد ركعتي الفجر والاول صلوة
 لا تأثم انفقوا على ان الخوف لا يقصص عدد الركعات وبما اوجه الاول صلوة صلى الله عليه واله وسلم
 بصلاة حين كان العبد بين وبين القبلة فهو محال لكاتب الله تعالى حيث قال الله تعالى فليقم
 طائفة منهم معك وفي هذه الوجه تقوم الطائفتان جميعاً وقال الله تعالى ولتات طائفة اخرى
 لم يصلوا وفي هذه الوجه انهم قد صلوا وقال المشافعي واحمد وبالك جيم الصفات المروية
 عن النبي صلى الله عليه واله وسلم في صلوة الخوف معك بها واما الخيل في فليدجيم وقال
 ابن حنبل اعلم في هذه الباب الاحدينا صحيحاً واختار المشافعي من الوجوه المذكورة اربعة
 اوجه واحد ثلثة الكان العبد وبينه وبين القبلة فالتجاءر عند هذا الوجه الاول صلوة لنفسا
 والكان في جمعة غير جمعة القبلة فالتجاءر عند المشافعي اما وجه الثاني صلوة عليه السلام بطي
 نخل واقبله المقتضى بالمقتل صحيح عندك خلافاً لاحمد واما الوجه الثالث صلوة عليه
 بالصلوة والسلام بذات الدقاق وعند احمد هو المختار فحسب قالوا هذه الوجه اسهل وا
 لظاهر القرائن ولو ط للصلوة وبطل الخيل لسة عن العبد وذلك لان الله تعالى قال فاذا سمعوا
 فليكونوا من وراءكم اي اذ صلوا ثم قال ولتات طائفة اخرى لم يصلوا وهذا يدل على ان الطائفة
 الاولى قد صلوا وقال فليصلوا معك ومعقتضاه ان يصلوا قام الصلوة وقاها يد على
 كل طائفة فقامت الامام بعد تمام الصلوة وفيه الاحتياط لا بد للصلوة من حيث الاحتياط
 فيها العمل والذنا هاب والجمي والاحتياط لا بد الحجب من حيث انهم اذ لم يكونوا في الصلوة
 كان اكن الحجب والاحتياط جوالله والوجه الرابع للمشافعي وهو الثالث لا احد حين يلتمس القتل
 ويشد الخوف فيصلي كيفما كان وكما ما شيا بعد في ترك القبلة وفي الاعمال الكثرية لجم
 طعن عجز عن ركوع وسجود اوى والسجود اخفض وقال ابو حنيفة لا يجوز الصلوة في حالة القتال
 ما شيا والقتال والعمل الكثر يفسد الصلوة عندك ويجوز الصلوة وكما لو لم ياء او قاما على
 قد سبه رقد هذه المسئلة في سورة البقرة في تفسير قوله تعالى فان خفتم فلا اؤركبانا
 * فأنق * قال ابو حنيفة سويت صلوة الخوف عن النبي صلى الله عليه واله وسلم
 لله وسلم على اربعة عشر فؤاداً كما بين حماد في خبره فخر بعضنا في صحيح مسلم ومعظمها
 في سنن ابى داود وذكر الحاكم منها ثمانية اوزار من جبان تسعة * مسئلة *
 يجوز صلوة الخوف في الجحش عند الجمهور خلافاً لما لك فيصلي بكل طائفة ركعتين ويصل
 المغرب بالاولى ركعتين وبالثانية ركعة والله اعلم **وَالَّذِينَ كَفَرُوا**
اَي يَمُوتُونَ لَوْ تَعْقِلُونَ عَزَّ وَجَلَّ حَتَّى تَمُوتُوا وَتَمُوتُوا
فَيَمُوتُونَ عَلَيْكُمْ عطف على تعقلون اي يمتلئون ويشد وعشكم
مِثْلَهُ وَاحِدٌ يمتلئون وعشكم ولا تحسن والجملة بيان لثبوتها وان يكون لو معد

من الصلوة فانما زرع
 الامام من صلوات
 الطائفة الثانية وما كان
 الا اولى بغير ركعتين
 الثانية بغير ركعة فيصلي
 فليدجيم الامام اول
 او التزم بركون المالك
 ويكون بالركعة كما فعل
 الامام واذا اعوز الخ
 الطائفة الثانية
 وجاءت الركعة الاولى
 وبغير ركعة كما فعلت
 فليدجيم الامام
 ثم التزم في ركعتين
 والجامع والسير الكبر
 واحمد في ركعتين
 وهو لا يستحسن
 كذا في الحديث
 واختار في الحديث
 اصحهم فقال بعض
 هؤلاء الذين قد
 انما يصلون ركعتين
 الا صلوة في الصلوة
 على هذا انما ياتك
 ولم يرد اذا كان في
 من حيث فافهم

الصلوة في الجحش
 الفرس بالاولى ركعة
 من جحش الامام
 من جحش الامام
 من جحش الامام
 من جحش الامام
 من جحش الامام
 من جحش الامام

قال السيف بالعباس يعني عونه من شدة زعيم الزمار وشك يد الله وقهرا وجه ياخذ في الظلم
يترك الانسان من نفسه واشتقا قها من الذي فعله الذي كان منه في انما سقط عامه ١٢٢

والجحش
الحجش الخامس

١٢٥
١٢٥

١٢٦
١٢٦

١٢٧
١٢٧

١٢٨
١٢٨

رضع لهم في نسائه
واذا فعل عليهم خلفها
واذا فعلوا من فعل
بسبب مطاوعه
وهنا كما ترى ان
الامام لا يفتخر بغير
دون ولا يستجاب
وعلى التزمين بالسيف
على الكفار بعد الامم
بالجسم القوي فلو لم
وليعلم ان اذ ياتوا
ليس يضعفهم

والجملة في محل نصب على انفعول ووداد هذا بيان ما لا جله امر او ياخذ السلام والصلوة
بهذه الكيفية والله اعلم قال لكي عزي صاخر بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه واله
عن احمد بابوني انما رزقوا لا يرون من العبد واحد افرضه للناس اسلحتهم ودرهم
الله صلى الله عليه واله وسلم لاجل جده قد وضع سلاحه حتى قطع الوادي والسماء وبرك
محال واذا يبين رسول الله صلى الله عليه واله وسلم وبين اصحابه فجلس رسول الله صلى الله عليه
والله وسلم في ظل شجرة فصر به غويث بن الحارث انه لي قال قلني يا الله اني اريد ان يكون
من الجبل وموسى قد سلمه من عك قال يا محسن فاصبرك مني الان قال رسول الله صلى
الله عليه واله وسلم اللهم ثم قال اللهم اني غويث بن الحارث بما شئت ثم اهوى بالسيف الى
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ليضربه فانه قالك بوجهه من زلجة فاجاب بن كعبه وند
به فقام رسول الله صلى الله عليه واله وسلم فاحذ ثم قال يا غويث من عنيك مني الان
قال لا احد قال له ان لا الله لا الله وان محمدا رسول الله واعطيك سيفك قال لا
ولكن استهن ان لا اقللك ابد ولا اعين عليك عدوا فاعطاه رسول الله صلى الله عليه
والله وسلم سيفه فقال غويث والله لا تخرمني قال النبي ارجلنا ارجلنا منك فجمع
غويث الى اصحابه وقالوا ذلك ما صنعت من قال لعدا هويته اليه بالسيف

ما ادرى من مخفي بين كفي فخر لحي وذكراه فقل قوله تعالى ولا جناح
عليكم ان يركبوا ركبا ويكف اذى من ينظر
بيل السلام او كنتم مرضى لا تستطيعون حمل السلاح لنقلنا ان
تضعوا السلاح كنتم اي ان تضعوا وقع الشرطي في خلا بيلكم
للخل فخذت الجوز استغفرا فقل بيل الكلام وان كان يكر اذى من مطاوعكم من فلاح
عليكم ان ان تصهوا اسلحتكم ورضي الله سبحانه في وضع الامم اذ اربعه المطاوعين في ذلك
يدل على ان الامم ياخذ السلام فيما سبق الوجوب كما قال مالك والشافعي ومنه
وخذوا حذركم من التحصين بالحصن او الخيل الى المنعة
في مثل هذه الحالة اهم في تلك الحالة ياخذ الحذر كمالهم عليهم واليد واثبات
الانفس عن الضياع بلا فائز يعود الى اعلاء كلمة الله واجب وهذه الجملة اعني الامم ياخذ
في مثل تلك الحالة وجه المناسبة للاية بما ذكرنا من شأنه فلهذا كان الله سبحانه ارشد
بنبيه صلى الله عليه وآله بنبيه والله وسلم ان لا يبعد عن المعسكر وحك لاجل الانسان عذون
العدو ان الله اعطى الكافرين عدا يا محسن
في الدنيا بالقتل الاسير وفي الاخرة بالنار وفيه وعد للمؤمنين بالنصر على الكافرين بعد
الامر بالجحش ليقوى قلوبهم وليعلم ان الامم ياخذ الحذر ليس لصعفهم وعلية عدوهم

عند رسول الله
والجحش الخامس
في الامم ياخذ الحذر
في الامم ياخذ الحذر
في الامم ياخذ الحذر

في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة ثمان مائة وثمانين
والثلاثون للهجرة النبوية
والثلاثون للهجرة النبوية
والثلاثون للهجرة النبوية

الحجرات الخمس

أيات ٤٩٩

أبوزك جلد

النساء

وقد مر من كان في
شأنه علم من هذا الحديث
هو الحديث في هذا الباب
وقال الجوهري في كتابه
الجمعي وأما ما وجدته
أذا صار من شيء فخلد
بجرح وقت الظهيرة
وقت العصر
الجمعة بالظهور وقت
الحجرات الخمس في هذا الوقت
أول حديث آخر أحياه

الذي مثل أشرك ثم صلى العصر حين كان كلشي مثل ظله ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس
وأفطر الصائم ثم صلى العشاء حين غاب الشفق ثم صلى الفجر حتى يروق الفجر ثم أكل الطعام على الصائم
وصلى مرة ثالثة الظهر حين صار ظل كلشي مثله كوقت العصر بالإمامس وصلى العصر حين صار
ظل كلشي مثله ثم صلى المغرب بوقته الأول والعشاء الآخر حين ذهب ثلث الليل ثم صلى الصبح حين
أصفت الأبرار ثم التفت إلى جبرئيل فقال يا محمد هذا وقت الأبناء من قريش واليهيب الوقت
فيما بين هذين رواه البرداه والترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان في صحيحه والبيهقي في
دقائق صحيح الإسناد وكان فيه عبد الرحمن بن الحارث ضعفه أحمد والنسائي وابن معين ورواه
ابن أبي شيبة وابن سعد وابن عبيان وقد تبع عليه أخرج عبد الرزاق عن الثوري عن حماد بن عمار بن
جبرين عن حماد بن عمار عن ابن عباس نحوه قال ابن دقيق العيد في متابفة حسنة وصححه أبو بكر
بن العربي وابن عبد البر وقد روي حديث أمية بن جابر عن علي بن عبد الله بن جابر عن
وفيه فصل العشاء في اليوم الثاني حين ذهب نصف الليل وقال ثلث الليل قال البخاري
أصح حديث في المواقيت حديث جابر وعن بريدة قال إن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه
عليه وآله وسلم عن وقت الصلوة فقال له صل معنا هذه من بعض اليومين فلما زالت الشمس لم يزل
فأذن ثم أصره فقام الظهر ثم أصره فقام العصر ثم أصره فقام المغرب ثم أصره فقام العشاء ثم أصره
حين غابت الشمس ثم أصره فقام العشاء حين غاب الشفق ثم أصره فقام الفجر حين طلعت الشمس فلما
كان اليوم الثاني أصره فأبدا بالظهر فأبدا ما لم يرد لها وأبدا ما لم يرد لها وصلى العصر الشمس تفرقة
أخرها وأول الذي كان وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق وصلى العشاء بعد ما ذهب
الليل وصلى الفجر فأسفها ثم قال ابن السكيت عن وقت الصلوة فقال للرجل يا رسول الله إن
صلواتكم بين ما رأيتموه وأسفله وعن أبي موسى نحوه حديث بريدة وفيه أدخل النبي صلى الله عليه
عليه وآله وسلم المغرب يعني في اليوم الثاني حتى كان عند سقوط الشفق ورواه مسلم وعنه
ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال وقت الظهر إذا زالت الشمس وكان ظل كلشي
مثل ظله ما لم يحضر العصر ووقت العصر ما لم تغرب الشمس ووقت المغرب ما لم يغب الشفق
ووقت العشاء إلى نصف الليل الأوسط ووقت الفجر من طلوع الفجر ما لم تطل الشمس ورواه مسلم
وفي حديث أبي هريرة أول وقت المغرب حين تغرب الشمس وأخر وقتها حين تغيب الأضواء
وان آخر وقتها حين يفتضح الليل وإن أول وقت الفجر حين يطلع من خلفه وأخر وقتها حين تطلع الشمس
رواه الترمذي من حديث حماد بن فضال عن أبي صالح عن أبي هريرة وخطه البخاري
رفعه وهذا الأحاديث مجمعة للجمهورية على مالك والنسائي في أن آخر وقت المغرب إلى أن
يغيب الشفق وما أخر وقت العشاء إلى غروب الشمس فاستفاد من قوله تعالى أن يغيب عليه بابي
الصائم فقلت الجياد فقال لي أخيت هب الفجر عن ذكر ربك حتى تلمس بالحياب وقوله صلى الله عليه

فما وجدته
أذا صار من شيء فخلد
بجرح وقت الظهيرة
وقت العصر
الجمعة بالظهور وقت
الحجرات الخمس في هذا الوقت
أول حديث آخر أحياه

الشيء من
الشيء عندنا
أي ما كان
أحد من
وحد في
الشيء الذي
الشيء هو
قال في
الحديث
الشيء الذي
الشيء الذي
الشيء الذي
الشيء الذي

والصحة
الحديث الخامس

أما
ع ١٥

٤٩١

مؤيد ج

النسابة

العصر عند صيدورة ظل كشيء مثليه ليفيد انه وقته ولهم فيه فيستمر ما علم بكونه من بقاء
الظن الى ان يخل هذا الوقت المعلوم كونه وقتا للعصر وهذا الاستدلال ضعيف جدا
ودلالة حديث الابداع على بقاء وقت الظن بعد المثل ممنوع على الابداع لما في بوشة الحديث
يكون عند اللذال وبعض الابداع يحصل قبل بلوغ الظن مثل الشيء ولو كان في ديالهم
حين بلوغ ظل الشيء مثله اسد ما قبله لكان مقتضى الامر بالابداع في الظن في اواخر الوقت
والله اعلم
مسألة * الشفق الحمر عند الجمود وهو يومه في عين النبي
روى الله والشهوه من مذهبه انه البياض التي بعد الحمر لان اللفظ مشترك بينهما
يزول وقت المغرب ولا يدخل وقت العشاء بالشك ولان الا حوطا لثبوتها لا يجوز الإضافة
قبل الوقت ويجوز بعد احدث الجمود لقوله صلى الله عليه واله وسلم ان الشفق الحمره فاذا غاب
الشفق وجبت الصلوة ورواه ابن عباس في غريب ما كان من حديث عريق بن يعقوب عن
مالك بن نافع عن ابن عمر ورواه ابن عباس عن حديث أبي حنيفة عن مالك وقال حدث
عريق امثال اسناد او صحاح البيهقي ووقفه فذكر الحاشي في الحديث الى حد فذ وجعله
مثالا لما رفعه الخرجون من الوقوف ورواه ابن حزم في صحيحه من حديث محمد بن يزيد
الواسطي عن شعبة عن قتادة عن ابي الزب عن ابن عمرو وقت المغرب الى ان يذهب
حرة الشفق قال ابن حزم ان سمعت هذه الروايات لكن تفرق ما محمد بن يزيد وانا قال فيه
احصاء شعبة ثواب الشفق يمكن حمله شق قال الحافظ ابن حجر محمد بن يزيد صدق وقال
البيهقي روى هذا الحديث عن عمرو بن وهب عن عيسى وعياذة بن مسعود وسئل ابن ابي
البركات عن هريفة ولا يصح فيه شيء والله اعلم وذكر البيهقي ان الشفقان واحدان هما يومهم
وقد روى الله صلى الله عليه واله وسلم طائفة في انما هم فسكو الى ان يات ما قبل من الشفق
ولا يهتوا الا لا تصعبوا بها المؤمنون في ابتغاء القوم في طلبها
ان لا تكونوا ايا المؤمنون لا الجاهلحات والفتنة ايا الكفار بالمؤمنين
من الجاهلحات كما لا مؤمن يعني من طاعتك والذين الذين هم من المؤمنين
وتخرجون من الاجد والشباب من الله ما لا يذجون ايا الكفار في
ان تكونوا الذين في القتال منهم واصدوك ان الله علمنا ما لم نعلمكم ومما لم
حكما * فبما روى الله اعلم ما ذكره البيهقي يدل على ان ذلك في غزوة حرام الاصل
يجدل عليه وقد نقلت ان كثر ما بين وقال البيهقي ان ذلك في البدء الصغرى ولا دليل عليه ولولا ذلك
احصاء السيرة في هذه الآية في مد القرويين ولا يدل عليه سياق الكلام بل ذكره وانه نزل
الذين من السجدة والله اعلم والذين من عمن والله اعلم روى الترمذي والحاكم وعقودها فتارة
من الشفق قال كان انما روى في تفسيره ومفسره وكان يشوبه ما جعل منافقا

قال صاحب الشرح
ويروى في
البرهان قال في
عز وروى في
نسخة

تتقدم في القول يعني قلنا لا يمكن او عطف على الكتاب لكنه منزه لا يعني قلنا اليك الكتاب وانما لنا
 اليك لا يبين **الْحَافِئِينَ** يعني لا لاجلهم وللدناب عنهم والمراد لهم بنو ابيير
خَصًّا للبراءة وهم لبيد بن سعل وزيد السمين اليهودي **وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ**
 ما قلت التناودة بين النعمان كذا في رواية الترمذي والحاكم عن قتادة وقال البغوي استغفر بالله مما
 هميت به من خطيئة اليهودي وقال مقاتل استغفر الله من جلد الك عن طعة **إِنَّ اللَّهَ**
كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا لم يستغفر **وَلَا تَحَادِلْ** عَنِ الَّذِينَ
يَخَانُونَ أَنْفُسَهُمْ أي يخونونها فإن وبال خيانتهم يعود عليهم اذ جعل العيب
 ضمانا لانفسهم **وَعَلَىٰ ظَنَّا عَلَيْهِمُ** الصبر لا بين ابيير وامثاله اذ له ولقومهم حيث شاذ كره
 في الامم وسأله النبي صلى الله عليه وسلم ان يحادل عنه **إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ** إِي
 يَعُفَرُ مِنْكَ **كَانَ خَوَانًا** أي مخالفا في الحيانة معا عليها **أَيْتِمَانًا**
 بالكار الحقيق والكتب ورميه بالسرقة البري منه قيل في خطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم
 والمراد به غيره كقولهم وان كنت في شك مما قلنا اليك قال البغوي الاستغفار في حق الاثية
 على احد الوجوه الثلاثة اما لئلا يتقدم على النبي او لئلا يوب امت وقربته او لمياج جاري
 للشعاع تحريم مثله والى استغفار معناه السمع والطاعة لحكم الشرع **لِيَسْتَخْفُونَ**
 إِيَّائِي **يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ** أي لا يستحيون من الله وهو ارحم ان يستحي
 وهم يراهم الخفية لئلا يملكهم الا استخفاء من الله تعالى وهو معهم
 لا يخفون عليه سريهم ولا طوبى معه الا تترك ما يستقبحه ويولحن عليه **إِذْ يَبْلُغُونَ**
 أَيْ يَبْلُغُونَ لِيَلَا وَيَقُولُونَ وقد مر معنى البيت في قوله تعالى بيت طائفة **مَا لَا يَشْعُرُونَ**
اللَّهُ مِنَ الْقَوْلِ قال البغوي ذلك ان قوم طعة قالوا فيما بينهم نرفم لا ندري
 النبي صلى الله عليه وسلم فاذ يسمع قول طعة يمينه لا يسمع ولا يسمع قول اليهود
 لانه كما قد علمه من الله بفلك القول **وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ**
مُحِيطًا لا يغتفر عنه شيء **هَآؤَ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ** انتم مبينون
 منادى يجمع في حتم الداء وما يحدث خبر الاستدعاء او يقال هؤل هؤلاء خبر مبتدأ وقوله **كُلُّكُمْ**
 الى اخره جمل مبنية بوقوعه ولا خبر لوصلة عدد من يجعله موصولا **كُلُّكُمْ** يعني من ابن
 ابيير وامثاله وقوم والجبل شدة المعاصرة من الجبل وهو شدة القتل وهو يد من القتل
 عن منه هبة بطريق النجاشي وقيل الجبل من الجبل اليه بمعنى الارض وكان كل واحد من
 النجاشي يد يد القاء صاحبه على الارض **فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا** مني **إِلَّا**
اللَّهُ عَذَّبَ يعني لا احد يحول الله عن استال ابن ابيير اذ اراد تعدد يعصم

اجاب سوال الله
 الله عليه وسلم على
 مني كما اجابوا
 وهذا استدلال
 يجوز انما هم على ذلك
 كما قد مر عليه سوالهم
 على الله عليه وسلم
 فيمن كان منكم
 فاعلمهم
 من حديث عائشة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم يعني الله
 الجملة وحدثت
 رفاة في الصحابة
 ظاهرا وباطنا
 وهو اريد رسول الله
 لله عليه وسلم
 الا لما قالوا
 صلى الله عليه وسلم
 جميع رجال الغيبة
 قوم من قومهم كان
 بعد الفتنة
 الجاري في ناس الغيبة
 فيمن فعل في الله
 قبل ومثاقم الذي
 افتاد الا دافيه
 انقضى

اصله من النجاة وهم ان يعادوا على ما فيه خلاصه قال لغوي الغري هو الاصل في التدبير وقيل
الغري ما يتخذ دبتن بجره قوم سركان او جهازا ويؤيدك قوله تعالى واسر والغري وجميع الاية
لا حيز في كثير مما يزوب منهم وجاز ان يكون المصدر بمعنى الفاعل والملاذبه والجمال المتشابه
كما في قوله تعالى ما ذهب غري والخصم المجرى وعائد الى قوم ابن ابيرق الذين يستحقون من الناس
اذ هم يبيسون لا يفرحون من القول وقال الاية عامة في من جميع الناس فعلى نقد يعود
الى قوم ابن ابيرق ولا يفرحون من القول وقال الاية عامة في من جميع الناس الاستثناء منقطع
من امر يصح في غير الخليل ميم وعم نقد يعود الصيغ الى جميع الناس استثناء متصل من
الخصم المذكر وقيل هذا استثناء من قوله كثير من نحوهم فاكان النجوى بمعنى الفاعل فلا يفرح
شيئا لكان معنى الاستثناء بقدره المضاعف في التشبيهي يعني لا حيز في كثير من نحوهم الانجوى
من امر يصح في غير الخليل ميم وعم نقد يعود الصيغ الى جميع الناس استثناء متصل من
لعدم المحتمل قول زيد في كثير ولا في خروجه فلا يصح المتصل ولا المنقطع واجب بان المراد
لا حيز في كثير من نحوهم الانجوى من امر وهذا الجواب لا يأتى اذا كان النجوى
بمعنى المتشابه اذ لا يفرحون لان يقال لا حيز في كثير من متشابهي كل واحد منهم والظاهر ان
هنا معنى محيصة كافي قوله لو كان فيها المتألا لفسدت او معروف
انما يصح حسنها من عام على اليريد المراد الفرض واعادة المصروف وصدة التطور
بصدقة الفكرة المرفوعة او اصلاح بين الناس عطف على معروف
تخصيصه بغيره من اتمام الامور او يقال قد يباح لا جلا اصلاح بين الناس باليسع
في غيره كما كذب من ام كلثوم بنت عقبة بن ابي معيط وكانت من المهاجرات الا دل قالت قال
رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ليس لك اب من اصلم بين الناس فقال خيرا وحي خيرا متفق
عليه وعن ابي الدرداء قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم الا اقبرك يا فضل من درجة
الصيام والصدقة والصلوة قال قلنا بلى قال اصلاح ذات البين وفساد ذات البين هي على الف
رواه ابو داود والترمذي وقال هذا حديث صحيح وعن اسماء بنت زيد قالت قال رسول
الله صلى الله عليه واله وسلم لا يجل الكذب الا في ثلث كذب الدجال مرة لا رخصها والكذب
الحرب والكذب ليصل بين الناس رواه احمد والترمذي ومن يفعل ذلك
اي الامد باحد هذه الاشياء او اجد هذه الاشياء المذكورة في الصدقة واخته
هو الاول واختار البيضاوي الثاني وقال في الكذب يسمى الامد ورسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يجل
لما دخل الامد في ثمة الخوذين كان الفاعل دخل منهم وان العمد والعرض هو الفعل الامد
ابتغاء مرضات الله قيد الفعل به لان من فعل سياء او سبغ لم يستحق
الاجرا اما الاعمال بالنيات متفق عليها من حديث عمر بن الخطاب فانسوف ثوبه فادخل

عن أبي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجل الكذب الا في ثلث كذب الدجال مرة لا رخصها والكذب الحرب والكذب ليصل بين الناس رواه احمد والترمذي ومن يفعل ذلك اي الامد باحد هذه الاشياء او اجد هذه الاشياء المذكورة في الصدقة واخته هو الاول واختار البيضاوي الثاني وقال في الكذب يسمى الامد ورسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يجل لما دخل الامد في ثمة الخوذين كان الفاعل دخل منهم وان العمد والعرض هو الفعل الامد ابتغاء مرضات الله قيد الفعل به لان من فعل سياء او سبغ لم يستحق الاجرا اما الاعمال بالنيات متفق عليها من حديث عمر بن الخطاب فانسوف ثوبه فادخل

منه الزماني
نفسه على

والبوعز باسماء على المغيبة والياقون بالنسب
 اعلى الخطابة اجاعظي

استحقاقه في جنة اعراس من الذي ياروى الشيخان في الصحيحين واحمد عن ابي سريح الخزازي قوله قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ولما ذكر الله سبحانه جزءا من المستحقين الخزار عقيب جزء من لقوا بعد الكفا

من الشاة ونقل ومن يشاقق اي يخالف مستحق من الشق كان كلاً من المتخالفين

أي بعد ما ثبت عنده بدليل قطعي وظاهر ما حكم به الأصول صلى الله عليه وآله وسلم فيمنع من الاحتفال

عن خالف الاسود صلي الله عليه واله وسلم انه سئل عن رجل يخطب في الجمعة فله من الدنيا ما يشاء فقال لا بأس به
بعض رواة لو اخطأ المجتهد في فهم مراده بعد بذل الجهد وقيل معنى خالف الاسود ان

أريد أن الدين بعد ظهور التوحيد وصدق الرسول بالمعجزات كما حكى عن طه ويقيم
عَلَيْ سُنَّتِنَا أَلَمْ يَنْهَ إِذْ عَادُوا لَهُمْ عَلَيْهِ أَجْمَعُونَ مِمَّا قَدَّوْا وَعَلَى

بأس من هذا البعض إذا داني البعض لعل عليه السلام أحياي كالنجوم بأيهم اقتدى بهم

من الكف قيل معناه نكله في الاخرة الى ما نكل عليه في الدنيا كما في الصحيحين عن ابي سعيد

الحديث الثاني عن عبد الله بن عمرو بن العاص في حديث طويل قال يا رسول الله صلى الله عليه وآله إذا كان يوم القيمة أذن مؤذن ليستم كل آلة ما كانت تعبدا فلا يبقى أحد كما ذهب عبد الله

من الاصنام والالصاب الا يتساقطون في النار **وَلِصَلَةِ جَهَنَّمَ**
سَاءَتْ مَصْرُفًا ۝ **هَٰذَا الَّذِي رَفَعْنَا عَنْكَ آثَارَهُ**

في طرفة عين ابراهيم وذلك انما ظهرت عليه السراقة خاف على نفسه من قطع اليد والفضيحة

مختلف الاجماع لان نقل رتب الوعيد على مشقة واتباع غير سبيل المؤمنين ولا وجه لكون احد

سببها دون الاخر والا لغا ذكر الاخر ولا يكون مجموعها سببيا لان الشاهد محرم بالقبول
بالنظر من القطعية فظهر ان كل واحد منهما سبب للوعيد ثبت ان اتباع غير سيد لهم محرم

فثبت ان اتباع سيبتكم واجب لان الانسان لا يحال سالك سبيلا روى البيهقي والترمذي
عن ابن عمر عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لا يحكم الله هذه الامة

على الضلالة إلى الله على الجماعة ومن شئت فقل في الزنا بالله أعلم قال الغفر يدوي

ان طهر من ايل في سئل عن رجل من بني سميم من اهل مد يعلق له ارجل من بني سميم
 بيته فسقط عليه فمضى فمضى قطع ان يدخله ولا ان يخرج حتى يصح فاحذر ليقول فقال بعضهم

وعنه فان دول الجبال لم تتركوه فاحترقوا من كثرة نيرانهم تجارهم فضلتهم نحو الشام فزولوا ما لا
فسرق بعضهم فطلبوه فاخذوه ودموه بالحي اذ حرقوا حتى قتلوه فصاروا قردة تلك الحي

موسم الحار
موسم البارد
موسم الصيف
موسم الشتاء
موسم الربيع
موسم الخريف

الحمد لله الذي جعلنا من عباده الصالحين
سيدنا محمد بن عبد الله

بخالص له تعالى فهو شرك ومعصية وليست بحسنة فان قيل فليقل هذا لاحاجة الى هذا القيد
لان عزنا بالصالحات يعني عند فان اعمال الكفار ليست من الصالحات في شيء ولكن لم يرد
بذلك التصريح ودفعتهم الكفار ان من اعلمهم بأهو حسنة كالتقعات وصلح الامم
ودخولك **فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ** والكلوا نفسا قاتما ولا توبة إما
بمغفرة ذنوبهم اوليهم جزاء سبأ لهم قد لا ين كثره والوجع والوعر والوبكربى خلون بجم البيا
ونتم الحياء على البناء للمفعول ههنا وفي سورة مريم ورحم المؤمنين وزاد ابو عرويد خلون فيها في سورة
فاطر الباقون على البناء للمفعول **وَلَا يَنْظُمُونَ ثَقَرًا** اي حقدًا **ثَقَرًا**
وهو الثقرة التي تكون في ظهر اللوات وهذه الآية بعبارة تدل على عدم تقيض ثواب الميطر
بالدلالة بالهذين الاولى على عدم الزيادة في عذابها صلايان لا دعى في زيادة العذاب
اشبهت في تقيض الثواب فاذا لم يرض ارحم الراحمين لهذا فكيف يرضى يا محمد **ثَقَرًا** اي حقدًا
الا فاضل لترك هذا القيد في قوله تعالى ومن يعمل سوءا وجها آخر وهو ان مقام لعن يد
الكافر لتنفذه عن الشك يقيض تدك هناك ومقام تعذيب المؤمنين بالعمل الصالح والمواظبة
على الاقواء يقيض تدك ههنا قلت وعندى ان معنى قوله **ثَقَرًا** ولا يظهر نعترا انه لا
ينقص احد من ثواب طاعاته ولا يزداد احد من عقاب سيئاته ولما كان قوله تعالى ومن يعمل
من الصالحات وهو مؤمن سالا لجميع المؤمنين الصالحين والفساق لان الفاسق ايضا
لا يخلو امره ايمان عمل صالح اذناه شهادة ان لا اله الا الله وهو اعلى شعاب الايمان ففي هذه
الاية بشارة للمؤمنين من المؤمنين المطيعين والعصاة بالاد من جميعا عدم تقيض الثواب
وعدم زيادة العذاب وما قوله تعالى ومن يعمل سوءا او اذ كان سالما للمؤمنين والمكذبة
وكان الفاسق من المؤمنين داخلين في كلا الايتين لكن لما كان جزاء سيئات الكفار غير متناه
لعدم تهاهي قيم الكفر بالله فكان زيادة العذاب على سيئات الكفار غير متناه لا سيما الله الزيادة
على ملائحته لا هو يقال يجوز للزيادة في عذاب الكفار على سيئاتهم قال الله تعالى **ثَقَرًا** اي حقدًا
فوق العذاب فلذلك لم يرد كنه هذه الجملة هناك كيلا يكون بشارة للكفار فان قيل الظاهر فيكون
في من الكفار والله سبحانه مبدء عن القياس فكيف يجوز الزيادة على عذاب الكفار قلنا الظاهر
عن النصرت في غير ذلك كيف يشاء فلو عذب الله المؤمنين بجزء ما لا يكون من عذاب ظلمة وقولنا
لا يظهر نعترا وان الله ليس يظلم العبيد معنى على التفسير معناه ان الله سبحانه لا يفعل لئلا
ما لوفعه بهم غيره تعالى بعد ظلم الله اعلم قوله الذي عن مسروق ان قال لما نزلت لم يرد
والآية قال اعمل للكتاب نحن وانتم سواء ونزلت ومن يعمل من الصالحات كما ذكرنا سابقا وتلت عليها
وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِنْ أَسْلَامٍ وَجْهَهُ لِلَّهِ يَبْغِشْهُ
ويعيش لا يكون لقبه تعلقا على الا حيا بغيره تعالى ويكون نفسه قلبه متعلقا بالآخر تعالى

فان جاء على نفسه
الجنة فاني في كل سورة
كان اربا دفعة واهم
منه زنا والكل يدل
منه زنا من اليك
لما نزلت الآية كان
ابوكي صديق صديق
وقال كيف الطالع يا
رسول الله بعد هذا
هذه ناسر الظاهر
ملنا جزية فقال يا
السلام على الصلح يا
ابوكي لا تفتنا ليست
تخرب السعد فاني
يصيبك الا دعى قال
نعم قال ذلك لا تفتنا
لو كان المارة من الله
لي بين رسول الله
عليه السلام
الاصد بنا لا نفس
الاصد والاصد
الاصد فانه وشا
قوله ولا يجلس من
الله وبنا جبريل
منه لان المؤمنين
منه من يرد الله ان
من المؤمنين
يجد له من دون
ولم يرد الله ان
من المؤمنين

مستحقا عن صباه لا يثبت لنفسه ولا لقوله في دائرة الامكان لشي من الاشياء ووجد امتنا صلا
نفسا من اتخاذ مبراهيم باوجوده مستحق لنفسه وفي هذا الاستفهام اشارة الى ان ذلك
غاية بطلان الكمال وهو محسن آت بالحسنات تارك للسيئات مقتصد بدم وام المحسن
والاخلاص قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في حديث سوال جبرئيل ما الا حسن ان يقيد
ربك كانتك تراه فان لم تكن تراه فانه انك مقتد عليه من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه **واطلع ملة**
ابراهيم خص مبراهيم عليه السلام بالذكور ممن ان دين الانبياء كلام واحد وهم سركل نفسه و
اعضاء وقواه ظاهره وباطنه في رضات الله تعالى مستغلا به قضا معرضا عن قنود بقا لا تقان جميعا
فعل كونه نياحا محمدا في كل دين ولكون دين الاسلام موافقا لشريعة ابراهيم عليه السلام في كثير من
ادوار الاحمال كالصلوة الى الكعبة والطواف بها ونبأ ملك الحج والاحتقان وحسن الصلوات وغيرها
من كبريات الامور لله تعالى بها فانهم **حنيفا** حال من ابراهيم اوصى الله من المسلمين وادهم يعني
مستقيما على الطريق الحق ما لا عن الطرد الباطل وصف ابراهيم به لانه استقيم على الاسلام
واعتزل عن عبادة الاصنام مع ما كان ابوه وقومه عاكفين على عبادة من **واتخذ الله**
ابراهيم خيلا صليقا صافي المحبة والخلقة مستحق من الخلال فانه ود
يخلل للنفس من الظلمة او قيل من الخلال فان كل واحد من الغيليلون يفسد خلقا لا خرد قال الزجاج
الخليل الذي يخلص في محبة خلق من الخلد وهو الطريق في الدليل فانهم يتوافقان في الطريق
او من الخلقة بمعنى الفصل **فكانا** يتوافقا **فكانا**
في الحال وقيل هو من الخلقة بمعنى الحاجة فان كل واحد من الغيليلون يحتاج اليه صاحبه
قيل سمى ابراهيم خيلا اي دقيقا الى الله لا يمانه يجعل فقر وقائمة الا الى الله تعالى ذوي عن عليه الصلوة
والسلام انه لما اتى الى القادسية جاءه جبرئيل فقال هل لك حاجة قال ما اليك فلا فقال سل ربك قال
عن سوالي عني قال قيل لا يستقيم هذا المعنى فان قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم خيلا يقتضي
الخلقة من الجاهلين ولا يتصور الحاجة من الجاهلين قلنا قد عرفت في مبدل الكتاب ان اسماء الله
تعالى وصفاته ووجوه باعيا بالغايات دون المبادي فانه تعالى رخص جميعها مشتقان من الدرجة
وقد القلب المقتضي الفصل الاحسان فاطلا قضا عليه سبحانه باعيا بالفضل والاحسان
لا باعيا بالمال القلب اذ هو منزوع عن القلب وورقة كذا اطلاق الخلد عليه سبحانه باعتبار صفاته
التي هي على الحاجة في عيونه تعالى باعتبار الحاجة تعالى عن ذلك علو الابدان قوله تعالى واتخذ الله ابراهيم
خيلا جلا معتقلا من الجاهل من الاعراب وقايد تعال كسيد في وجوب اتباعه لانه من الجاهل
من يجهل معتقلا لاتخذ الله خيلا كان جد يدا لا ينام قال المجد درويش عليه من الخليل هو الذي
الذي يفر من المراء على اسل ونجته ومجرب اخرج عبد الوفاق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي
حاتم في نقا ابراهيم عن زيد بن اسلم قال ناول جبار كان في الارض غرود وكان الناس

كان يعظمه ولا يخاله
ولا يفرجه الكمال
عنه قضا خارج
البيضة في
عنه عبد الله
عمر قال قال
الله صلى الله عليه
وآله وسلم ما جليل
لو تحققت الله ابراهيم
خيلا قال كذا
الطعام ما يحسن
ابن المنذر عن ابن
ابوي اذ سئل ابراهيم
ما كانت باعيا
اتخذني بي
خيلا قال يا ربني
تعب ان يعطى
ولا يأخذني
الذي عن ابي
هو من خول الله
الذي صلى الله
عليه وآله وسلم
وسئل ابراهيم
عن ابن جبار
او كما في
اخذني الله
قال يا ربني
قال لا يا ربني
فقال لا يا ربني
فقال لا يا ربني
فقال لا يا ربني

عن تيراعين عينا اي ترفع عينين من ثوبها وتزوجها لامت ١٢ دام بالسكر وقد روي عن الحسن بن علي بن كوكب انه روي عن علي

الجلد والنساء

١٥

ما قبل جلد

النساء

اذا كان جيلات او عن ابن تميم من اذ كان فيهما من ذوي ابن المذنب عن الحسن ومن سوين في هذا
 قال احمد ما ان يرفعوا فيه وقال لا خلاف ان يرفعوا عنهم واخرج ابن ابي شيبة عن الحسن بن علي
 عنهم والواو بالاعطف او الحال **وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوُلْدِ** ان
 عطف على يتامى النساء فانهم كالا لا يورثهم كما ذكرنا ولا يملكون اموالهم اي ما يتلى عليهم
 في اليتامى وذلك قوله تعالى **وَالَّذِينَ يَتَّبِعُ اٰمَارَهُمْ** **وَأَنْ تَقُومُوا لِلنِّسَاءِ بِالْقِسْطِ**
 بالعدل في ميراثهم واملأهم ايضا عطف على يتامى النساء يعني يتلى عليهم في ان تقوموا للنساء بالقسط
 هذا اذا جعل في يتامى النساء متعلقا ببيتك وان جعلت يدك فالوجه نصبها عطفًا على موضع فيهن
 ويجوز نصبه ان تقوموا بضماء وفعل اي ويا مسكر ايها الائمة او اهل الاولياء ان تقوموا
 للنساء بالعدل **وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ** في حق النساء واليتامى يعني
فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا فيذكر عليه السلام الخيري وابوداد والي كمن
 عابته و التزم يا حمله عن ابن عباس انك قد فت سورة ان يرفعها النبي صلى الله عليه وسلم
 فسالت رسول الله صلى الله عليه واله ولم حين استت قالت لوي بها فتنة الله في **وَأَمْرًا**
 ما قوم يفعل غيرهم ما بعد اي **خَافَتْ** واذ ان ان يكون بين يدي صعدا المقادير كانت نقلتها
 وا كانت امرأة خافت يعني توبعت **مِنْ بَعْضِ أَهْلِ بَيْتِهَا** اي رفعها عن عبيتها كذا
 يعني خافت ان يظلمها لما ظهر لها ذلك بالامارات **أَوْ أَعْرَاضًا** بوجهه عن ان تعجز الستة او
 ويتعاضد عن حقوقها اي تريد ان لا يظلمها **فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَصْلَحُوا**
 ان يتصلحوا اي لانه النساء صاموا او دعت كن اذ اكثروهم وقد الكونيون يصحبوا بغير الياء وسكون
 الصاد من اصلهم **يَنْصَحُوا** بان تخط المرأة بعض المراهكة او النفقة ونصبها من القسم لوجه
 له شيئًا تستعمل به اليها قال النووي يقول الزوج انك قد دخلت في السن والي يريد ان تزوج
 امرأة مشابة جميلة او غيرها عليك في القسم لئلا دنها فان رضى بهذا فاقبني ان لا ردت خلت
 سبيلك فان ردت خلت هي المحسنة ولا تجبر على ذلك وان ردت من ردت حقها على
 للزوج ان يزوجها حقها من القسم والنفقة او يسجها باحسن فان امسكها وذاها حقها لم كذا
 فهو المحسوس وقال مقاتل بن حيان هو ان الرجل يكون تحت المرأة الكلية فيزوج عليها الشابة فيقول
 للكبيدة اعطيك من مالي نصيبا على ان اقم هذه الشابة اكثر ما اضحك فترضى يا صلح عليه فان
 اثبت ان ترضى فطبعه ان يعد اليه في القسم عن علي رضي الله عنه في هذه الآية قال تلو المراهكة
 عند الرجل فمبتوا بعينه عنها من دابة او كبر ففكر المرأة فرقته فان اعطته من رايها فعوله من راي
 كلمه بينهما اشارة الى ان الا يجب ان يتصلحا من غير مد خلية ثالث فلا يظلم علي
 على ما بينهما اي اياك **صَلَحُوا** منصوب على المصدرية والمفعول بينهما
 او هو محذوف قبل انما يتم نصبه على المصدرية لوجه الصلح

ان تقول هذا الذي
 في ياي صلا حا
 فان جلدك لا مالو
 نصبها عطفًا على
 موضع فيهن ويجوز ان
 نصب وان تقول
 فعل ج و بكسر الهمزة
 وهو غلط لا يري ان
 يتكلموا لهم وتسمى
 مع قوم النقص
 في اسمهم ايضا
 اي تصالحوا بان لا
 يعرضوا للنقص
 شيئًا تستعمل به
 الكونون ان يصلحوا
 احسن من اصلها
 معنى وعلى هذا ما
 نصب صلحا
 على المفعول
 بينهما ظرف
 هو مال خادما
 والمصدر كما في
 الاية الاولى
 المفعول بينهما
 او محذوف
 في قوله
 في قوله

وان اعطته من رايها فعوله من راي

ويطلب بغير علم
اي احسن الصالحين
لا نعمه كما جزم
والصالحين
بالمدعي وطلب
افعلت حمل
فعل لا يستفاد
ولو كان بعد استنفا
المصلحة بطل فيما
بني ويحكم بالمدعي
هذا كله قول محمد وهو
الاعياس لا انا جاز
الاعياس لا انا جاز
يطلب بطل الصلح
المدعي يستحق ان يقيم
على ما لو ان كان المدعي
فعل ذلك في احد
وسكنى المارء الوارث
يقوم مقامه فيها
فذلك ان الصلح
المدعي لا يملك
القطع للمدعي في
بوت ومحلها اعدت
النار في بطنه
فيلا يتفاوت
فيكون ما توافقت
الكلية
المدعي يفتي بالصالحين
انما الوارث مقارن
عني شيخ حماد

بمعنى الاصلاح والمصالحة قلنا كون الصلح فدا الاصلاح بكني في جعله مصداقاً على استبعاد ان يكون
المصداق من غير ما به كما في قوله قلنا انبته الله بنا اذ على الآية الثانية جاز ان ينصب صلى على
على ارادة ان يوقعا بينهما صلحاً اياً كان الفساد ويستفاد من هذه الآية بالذلة انه لو خاف الاصل
فتصور المراء لا جناح عليهما في الاصلاح الصلح لا يجعل هذه الحجة كونه قوله تعالى **وَالصُّلْحُ**
خَيْرٌ مِنَ الْفِرْقَةِ او من الخصومة او من سوء المعاشرة او المعنى الصلح خير من الخصومة او من سوء المعاشرة
كما ان الخصومة تشتمل على الفسق وهذه الجملة معارضة لدفع فم المراء التي تستفاد من قوله لا جناح
فان لنفي الاثم ولا ان اعطى المراء شيئاً من حقها فشا بالارادة وهذه الآية وان كانت واردة في المصالحات
بين الزوجين لدفع الخصومة الواقعة لحقوق النكاح كذا الفقه عام يشتمل على صلح دائم بعد دعوى صحيح
وذلك على ثلثة اضراب صلح مع اقرار و صلح مع سكوت و صلح مع انكار وكل ذلك جائز عندنا لا ينافي
لاطلاق هذه الآية وقال الشافعي لا يجوز مع انكار وسكوت لقوله صلى الله عليه وسلم كل من طعن في
المسلم الا صلى اهل حرام او حرم خلا والمسلم على شرا وطهم لا شر طهم حرام ولا شر طهم حرام ولا شر طهم حرام
بن عبد الله بن عمر عن ابيه عن جده وجب الاستك لان البذل كان خلا على الاصل فمحلها لا جناح
فيستطاع ما لو ان المدعي عليه يدفع المال المقطوع المخرجة وهذا رشوة قال لا ينافي هذه الحديث
لا علينا الاطلاق قوله صلى الله عليه وسلم لا صلى اهل حرام باعينه كالخمر او حرام حلالاً بينه كما ان
امارة على ان لا يطأ ضررها الا متى كان الاجل ان يقطع ابدان والمراء صلحت على ان تطلقها
وتترك قسمها لضررها جازاً بما عاينت اسقطت حقها من ان ترجع بعض النساء والفسخ لا
حرام ما ثم صار حلالاً بعد ما ضاها الصلح بعد السكوت او الانكار صلح بعد دعوى صحيح فيقتضي جواز
لان المدعي واخذ بموضع حقه في زعمه هذا مشروط والمدعي عليه يدفع لدفع الخصومة على نفسه
وهذا مشروط ايضا بالمال وقاية النفس ودفع الرشوة لدفع الظلم المرجأ عندنا من هؤلاء على حقا
للمدعي ولم يقبله ففعل المدعي عزاً لثبات حقه فصلح على بعض حق لا يجعل المدعي عليه ذلك على قضا
اجزاء الا زعمهم نحن وانما لم يولد ذلك وادعى عليه الصلح جائز عندنا ثلثة وسنة لشافعي رحمه الله
* مسألة * فان وقع الصلح عن اقرار واعتبار فيه باعتبار في البيعة ان وقع عن كل
بمال فبقي ما فيه الشفعة ويذهب باليب ويثبت فيه خيار الرجوع والشرط ويفسخ جملة البذل
لا جملة المصالح عنه لا ينسقط فلا يفي الى المانع ويستتدق اعادة على تسليم البذل وان
وقع عن مال بمنافه ليعتبر بالاجارة فيشترط التوقيت فيها ويطلب الصلح بموت احد هاتين المدينتين
* مسألة * والصلح عن الممكوت الا انكار في حق المدعي عليه لا قبل
اليمين وفي حق المدعي بمعنى المعاوضة فان صالح عن دار لا يجب فيه الشفعة بخلاف ما اذا
صالح على دار * مسألة * ولو ادعى داراً فصالح على قطعة
منها لم يصح الصلح لمن ما قبضه من عين حقه وهو على دعواه في الباقي

الان

المدعي يفتي بالصالحين
انما الوارث مقارن
عني شيخ حماد

صلى الله عليه وسلم وجلان عني وفكر في أن ضلوعهم القدير يدعى النبي القدير بغير النبي فانه قد
كلمة الذين آمنوا كقولهم آمين بالقسط بالعين في قول
 الحمد في آيات العدل مواظبين على القيام به فانما يجب على القاضي التسوية بين الخصمين في الحكم
 والامتناع عن امسالة قالت قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم اذا بئس احدكم بالقضاء
 قلسا وسفه في الجهل الى اشارة والنظر ولا يرفع صوته على احد الخصمين اكثر من الاخر او انه
 حتى يراى في مدينه الله في قوله **شهاد** خبر بعد خبر او حال لله تعين
 شهادتهم لما توجه به **ولو على القسامة** اي ولو كانت الشهادة على نفسه
 وهو الاقرب على نفسه **او الوالدين والاقرابين** يعني ولو كانت الشهادة
 على والديه او اقربكم فلا تقربها وقول النبي ولا تحالوا غنيا لغنا ولا تترحموا فقير الفقراء
ليكن غنيا او فقيرا فلا تمتنعوا عن الشهادة عليهم او لغما صلاحا لما شرعت اقيمت
قالبه او لي بهما متكره فلو لم يكن الشهادة عليهم او لغما صلاحا لما شرعت اقيمت
 الجواب مقاد - وكان الحق اولي ببيان المنكر احد الامرين من النبي والقدير بكون شي غير نظري
 يدل عليه المنكر وهو جنس النبي والقدير والوجه للعدل عن الظاهر نعم الامور في دونه ووجه الاختصاص
 باحد كما ذكرنا في التفسير في ويدر عليه ان الواحد غير متعين فلا توهم
 قال الشيخ رحمه الله
 الواجب الى المنكر ان يعطف بعضه على بعض فحينئذ ان يوجد العير وان يظان المتعد وذلك
 يدور على القصد كانت جهلا ان يكون مرجع العير للمشهود له والشهود عليه الذين دل عليهم الكلام
 في مشروعية الشهادة على **الوجه المشهود له** على المشهود عليه وعلى آرائه تعين
 عن حقوق الناس وجب ان يكون معنى الآية كقولنا **شاهد** لله شاهد ان يواظب عليه وصفات كمال
 وجبة كقوله وسلاوا حكمه ولو كانت الشهادة مفرقة على القسامة لولا ذلك واذا تبارك بان تعقل او
 انما لا يمكن للشاهد غنيا لغنا في الشهادة عنه او فقير ليس بشهادة دونه حاجته والله اولي بهما
 من نفسه ما ينبغي ان يرحم الله على نفسه **ولا تتبعوا الهوى ان تعدلوا**
 في ان تعدلوا عن الحق او لا هذه ان تعدلوا عن العدل والحق لا تتبعوا الهوى لتكونوا عادلين
وان تلوا قد ائمن عس وجزم وان تلوا بضم اللام واسكان الواو يعني تلوا التهام بالفتنة
 من الولاية وقيل حله تلوا كقوله الحمد هو حذف احد الواوين تحفيفا او الفتحة حركتها على الامم يعني
 تحذفوا الشهادة وتلوا المستكرهين شهادة الحق وقيل جاء هذا من اني اداها الشهادة الى غيره وقيل هذا
 خطاب من الحكماء من يلزم الاستدراك ايمانهم على احد الخصمين **او تعرضوا** عن شهادة
 الحق وحكومة العدل **فات الله كتابا**
تفسلون خيرا فيجوز انكم عليه ايها الذين آمنوا

حيا الى الله والى اهل
 قباله على كل حال
 عليه السلام وعلى
 آله واصحابه
 قد من العباد
 من الذين يطعمون
 ضالكم ويسعون
 جوع ويستفتون
 فيقولون يطعمون
 فقد كذبوا امر
 الله ورسوله
 الفصح
 فاستفتوا النبي
 صلى الله عليه
 وسلم في ذلك
 فقال صلى الله
 عليه وسلم
 من يطعمون
 فاذ دخلت
 فطعمت ما في بطونكم

اي مع الذين يتفرعون يستفانون حتى يخوضوا في حليته عله
 اي: لا سئلوا فحينئذ لا بأس بما استعملوا لصدورهم حتى يبين غير ضروريه بكونه نجاسه
 مطلقه وانما الحسن لا يجوز ما استعمله من وانما خاصري حديث غيره وفي هذه الايه اشارة الى ما
 ثقل من انما ينبغي سحره الا انما من قد اريت الذين يخوضون في اياتنا فاعلم من علم من يخوض في
 غيره قال الضعاف عن ابن عباس وفي هذه الايه كل محدث في الدين وكل مبتدع اليوم
 البغيات انكم ايها المؤمنون اذا اتي اذ اقدمتم عندهم يكرهوا ان يستعملوا الاية
 ورضيت بكفار فبهم عيان الا انما بالكفر من غير قوة فاق كذا وكذا من قوله كذا وكذا
 او لا استغنى بالامارة الى الجملة ان اليه جامع المنافقين بالاجابة عن
 الكفار الذين بالكفر والاستغنى واليك افترق المستعملين في الاية من غير ان
 في جهنم جميعا كما اجتمعوا في الدنيا على الكفر والجهالة الذين يتركوا
 اليهم واما ما لاحداث بقول من الذين يتحدون ان اودم مغشوب او من قوله لو صليت حين
 فان كان لكم ايها المؤمنون فتح من اليه بغير حشر غيت والدا
 انكم ان تتركوا فكم على ديتكم وفي الجهاد فاجعلوا لتأنيبكم الغيبة
 ان كان اليك فكم ان تصيب من الحرب وظمى على المشركين
 لا لا فكم ان تستخذو عليكم الا يتخذوا الاستسلام بغيره بالتحكيم مع
 المؤمنين قبل ذلك فابقواكم ونفعكم من المؤمنين اي منهم منكم من المؤمنين
 بفتح بلام عنكم وما سئلوا بالاحبارهم واما هو قال المار دعنا انما يقولكم على ما كنتم تقولون
 من المؤمنين اي من الذين جعلتمهم قاله بفتح ثاء اليه بفتح ثاء المؤمنين
 القصة في كل المؤمنين الجنة والمناقب الامم والاشياع في الصحابة والجهاد في
 حديث طويل عن ابي سعيد الخدري انك انما في القصة ينادى مناد ليدع كل رجل الى ما
 كانوا يعبدون والحدث يقول اليه نعم ايها الناس لمع كل من لا يعبد ويعتقم فيقولون نعم
 وبنا فليدع من غرسنا ويسجد لكل مؤمن ويدي من ان يسجد له ياء وسبعة فيدع
 يسجد فيعود ظرو طباقا بعد ذلك فاعلموا ان يسجد خفي فقاء الحديث بطوله و
 لن يجعل الله لكم فريضة على المؤمنين سبيلا
 قال علي في الاخرة واه ابن جابر يدعونك اروي عن ابن عباس وهو لما سئل عن عذابي
 عباس اي حجة كذا اروي عن ابن جابر وعيسى بن محمد عن السدي وقيل ظرو على اصحاب
 النبي صلى الله عليه واله وسلم ما ظهروا
 اليك فدين على المؤمنين في هذا للزمان

ارسلهم من بني اسرائيل
عن بني اسرائيل
لما راى عيسى
خلت من ابعده
سكتت من ذلك
الذي في قلبه
الذي في متونك
وذلك في الذي
سكتت على امر
ذلك في قلبه
ثم عيسى
ارسلهم من بني اسرائيل
عن بني اسرائيل
لما راى عيسى
خلت من ابعده
سكتت من ذلك
الذي في قلبه
الذي في متونك
وذلك في الذي
سكتت على امر
ذلك في قلبه
ثم عيسى

ارسلهم من بني اسرائيل
عن بني اسرائيل
لما راى عيسى
خلت من ابعده
سكتت من ذلك
الذي في قلبه
الذي في متونك
وذلك في الذي
سكتت على امر
ذلك في قلبه
ثم عيسى
ارسلهم من بني اسرائيل
عن بني اسرائيل
لما راى عيسى
خلت من ابعده
سكتت من ذلك
الذي في قلبه
الذي في متونك
وذلك في الذي
سكتت على امر
ذلك في قلبه
ثم عيسى

وكذا الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه والكفر المطلق من اسباب الطيم والكفر عيسى
من قيل عطف الشيء على نفسه للعموم والخصوص او يهازل عطف جموع الكفر على عطف عليه
على الكفر كما يقال قال الامام وسأله الناس اهو معطوف على قوله فيما انقصم ويكون تكديرا
الكفر ايذا نالكم ركزهم فانهم كفروا بموسى ثم عيسى وداود وسليمان ثم محمد صلى الله عليه
واله وسأله عليهم اجمعين او يقال جموع هذا مع ما عطف عليه معطوف على جموع قوله فقتل
وقوله عيسى بن مريم يهتانا عظيما يعني نسبتهم الى الله
وقوله عيسى بن مريم يهتانا عظيما يعني نسبتهم الى الله
الله اي بن مريم ويحمل اسم والواو ذلك استعارة وجاز ان يكون رسول الله منبوعا على ما كان
استعارة ما من الله تعالى وضم الله سبحانه الذكر الحسن مكان ذكرهم المقصود حتى يستحقوا الموت
الذم وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ذلك
ان ردها من اليهود صوبه واب قد عا عليهم تسخيرهم الله قوة خازنه فاجتهد اليهود على
قتل فاخبره الله بان يدفعه الى السماء كما امر القصة في ان عمران ووقع في بعض الروايات ان
عيسى عليه السلام لا يحيا ايكه حتى ان يلقي عليه شبهه فيقتل ويصلب ويدخل الجنة ثم يبعث
اليه عليه شبهه فيقتل ويصلب كذلك الخرج النسا في عن ابن عباس وفي رواية اخرى انه سجد في
اتقى شبهه عيسى عليه السلام على الذي دل اليهود عليه وذكرنا في سورة ال عمران ان من اياته الكلي
اي صالح عن ابن عباس انه امر يهودا بالس اليهود رجلا من اصحابه يقال له طيطاوس ان
يدخل بيتا كان عيسى عليه السلام فيه ليعتقله فدفعا اليه الى السماء والى الله شبهه على طيطاوس
فلما خرج ظنوا انه عيسى فاخذوا وحبسوا عيسى عليه السلام في بيت وجعلوا
وقبسا فان الله شبهه على القريب فقتلوه والله اعلم واما الذين اختلفوا
فيه اي قتلوه لفي شك منه اي تردده من قتل قال الكلي اختلفوا فيه فيه هو ان
اليهود قالت نحن قتلناه وقالت طائفة من النصارى نحن قتلناه وقالت طائفة منهم قتل
هؤلاء ولا هؤلاء بل دفنوا في السماء ونحن ننظر اليه وقيل كان الله العلي شبهه عيسى عليه
على وجه طيطاوس ولم يلقه على جسده فاختلوا فيه فعلى بعضهم قتلنا عيسى فان الوجه
وجه عيسى وقال بعضهم لم يقتله لان جسده ليس بجسد عيسى وقال السدي
اختلفوا من حيث انهم قالوا ان كان هذا عيسى فاين صاحبنا وكان صاحبنا ايا
وقيل النضر في قوله الذين اختلفوا فيه لجم الى عيسى اختلفوا في شأن عيسى فقال
بعضهم ان كان كما ادبا فقتلناه حقا وقد اذعن وقال من سبهم من ان الله يعطي
الى السماء وانهم دفعوا الى السماء ما لهم به اي بقتله من علوه قتلوه يقتل
الا ايتاء الظن استعانة منقطع اي اولا كنتم يتبعون
الكفر في قوله انا قتلنا وما قتلوه ليعين

ارسلهم من بني اسرائيل
عن بني اسرائيل
لما راى عيسى
خلت من ابعده
سكتت من ذلك
الذي في قلبه
الذي في متونك
وذلك في الذي
سكتت على امر
ذلك في قلبه
ثم عيسى

بينها تملوا عيسى متيقن هذا الامر بيقينا وقيل معناه ما قتلوا عيسى قتلا يقينا عندهم كما
 زعموا فان قتلنا المسيح او ما قتلوه فمتيقن ان عيسى كذا قال القائل **بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ**
النَّهْ ردوا ذلك بقتله واثبتوا لدفعه **وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا مَنِعًا** بالنسبة
 على اليهود ولا يقبله احد على ما يدرك **حَكِيمًا** حاكم بالحق والغضب على
 فسلط عليهم صلي بن اسيد بن اوس الردي فقتل منهم مقتلة عظيمة او حكما فيها به
 عليه السلام **وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَحَدًا إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ**
 يعني الا من يؤمن من جماعة خيرية موكدة تحمله الشائبة فسيئة صفة ليست فيهم مقتلة
 به اي عيسى عليه السلام كذا قال اكثر المفسرين وعامة اهل العلم روي عن عكرمة ان الهام
 كناية عن محمد صلى الله عليه واله وسلم وقيل هي راجعة الى الله عز وجل المال واحد فابت
 الايمان بالله لا يعتد ماله فمن جميع رسله والايان محمد صلى الله عليه واله وسلم يستدل
 الايمان بعيسى عليه السلام وبالعكس **فَبَلَّغَ مَوْتَهُ** أي يموت قبل ذلك الا من اهل الكتاب
 عند معاينة ملكة العذاب عند الموت حين لا يقفقه ايمان هذا اوداية علي بن الحنفية
 ابن قتيب رضي الله عنه قال فقبل لابن عباس ارايت ان هذين فوقيت قال يتكلم في الخواص
 فبذلك ان ضرب عتق قال لتعلم لسأله والاصل ان لا يموت كذا حتى يفرض الله عز وجل وحده لا شريك
 وان محمد صلى الله عليه واله وسلم عبد ورسوله وان عيسى عبد الله ورسوله قيل فومن الكتاب في
 حيث من الاحياء ولوعند معاينة العذاب قلت لعل ذلك لان الكتابي يعرف بنوح موسى والنور
 كلاهما طوط حقيقة عيسى والخيال دود ويزود محمد صلى الله عليه واله وسلم والقرآن واعايف عتق
 وقصبا فقتل يصف فيعتقد في نفسه ان محمد صلى الله عليه واله وسلم حق شهد به موسى
 والتمامة من قبل لولم يخطف تلك الخطرة في باله فلا شك انه حين يرى سلمة العذاب يترجم
 ان ما كان يقول محمد صلى الله عليه واله وسلم كان حقا فلهذا الآية كالوعيد والمخبر
 على معاينة الايمان قبل ان يضرط اليه ولا ينفعهم ايمانهم وقيل بضيق لعيسى والمخبر
 اذا قتل عيسى من النساء من اهل الملل اجعون ولا يبقى احد من اهل الاديان الا يؤمن به
 حتى يكون الملة واحدة الا سلام وهذا التأويل مروي عن ابي هريرة رضي الله عنه وروى
 في الصحيحين عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه واله وسلم قال والذي نفسي بيده لو شكنت
 بنزل فيكون منكم حكا على بكر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الخنزير ويغض المالك حتى لا يقبله
 حتى تكون السبعة الواحدة خيرا من الدنيا وافيها قال ابو هريرة فاقرطان شتمت وان من اهل
 الكتاب الا يؤمن به قبل موته اي قبل موت عيسى بن مريم في بعض الروايات كان بوهرة بعد
 ثلث مرات وعنه عن النبي صلى الله عليه واله وسلم
فَقَدَّرَ عِيسَى قَالَ وَيَمُوتُ فِي زَمَانِ الْمَلِكِ كُلِّهَا إِلَّا
سَلَامَ الحديث روي ابن جرير والحاكم وصححه ابن عسكروفا فلا يبقى احد

والاشكال ان المرو
 او اني شئت على
 ثم ردم بعد ذلك
 النساء بالقول
 ان عيسى من اهل
 مقتل كان الذي
 في الجبل وقيل
 وهذا لا يثبت
 حجة الله تعالى
 شكل الخامس
 ان المصادقة هي
 انهم في مشارف
 اليهود ومعارضة
 جنتهم السلام
 وتلوم في امر
 ونهم اعداء
 مطروا فاذا كان ذلك
 كان ذلك طعنا في
 ثبت بالآثار
 الطعن في الرواية
 وجوب الطعن
 بنو محمد صلى الله
 عليه وسلم بنو
 عيسى عليه السلام
 بل في وجوهها
 ووجه سائر الاطراف
 لا يعلق السلام وكل
 باطل والاشكال
 انما ان ثبت بالآثار
 في المصادقة هي

الحديث في المسائل
 مقتل جلد
 ٢٢٢
 ٢٣
 الحديث في المسائل

أخرج ابن اسحق والبيهقي في الإلهام عن ابن عباس قال نزلت في عبد الله بن سلام
 وأسد بن شعبة ونعيل بن شعبة حين خافوا يهودا وسلموا ١٢٨
 ٤٣٣

الحق في القرآن ٤٣٣
 آيات ٤٣٣
 لقياء جلك
 منقول من

من اهل الكتاب الا يؤمن به قلت نزل عيسى قبل يوم القيامة حتى وان لم يهلك في زمانه المثل كلها
 الا الاسلام حتى ثابت بالصحة من الاحاديث المرفوعة لكن كونه مستقداً من هذه الآية وتأويل
 الآية بارجاع العير الثاني الى عيسى ممنوع ما هو زعم من ابني هيرية ليس ذلك في شيء من الاحاديث
 المرفوعة وكيف يحول هذا التأويل مع ان كل من اهل الكتاب شأله للموجودين في زمن النبي
 صلى الله عليه واله وسلم البتة سوله كان هذا الحكم خاصاً بهم اولا فان حقيقة الكلام للحال
 ولا وجوب ان يدايه فريق من اهل الكتاب لوجوده حين نزل عيسى عليه السلام فالتأويل
 الصحيح هو الاول ويؤيد قراءه الي بن كعب اخبر عن ابن المذني عن ابني هيرية قال في مصنف
 وان من اهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته **وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَيْسَى أَوْسَمُ**
 صلى الله عليه واله وسلم والله عز وجل على حسب ارجاء التصدير في يوم من به عليهم
شهادة فان الله سبحانه يشهد على عباده وكفى بالله شهيداً والانباء تشهد
 على اعمهم ومحمد صلى الله عليه واله وسلم يكون عليهم شهيداً فيظلم عظيم **مَنْ الَّذِينَ**
هَٰذَا وهو ما تقدم ذكره من نقصهم الميثاق وكفرهم بآيات الله وقطعهم الاشياء وبعثهم
 على مريم وقولهم تفاخروا علينا المسيح **خَرَّمْنَا عَلَيْهِ طَبَقًا جَدَّاهُ**
 قبل ذلك وفي ما ذكر في سورة الانعام وعلى الذين هادوا حراماً كل طير في قوله تعالى ذلك حراماً
 بيعهم وانا لصادقون ويحتمل ان يداو طيبات الجنة ولا يداو هذه قولة تعالى واعتدوا لنا ذرية
 ويحتمل ان يداو الارض ان الطيبة في الدنيا والاراء بالبحر جمعهم محمد بن مصرية فيهم بالاراء
 التكويني يعني انهم مع كثرة الارزاق الجلاء الطيب في الارض ما جعلهم الله تعالى محرمين عنها فلا يكون
 الارزاق حراماً ما خيشتا حتى تكون الارزاق لهم قال رسول الله صلى الله عليه واله وسلم كل لحم بنت
 من الجحيم فالناراد به **وَصَدَّعْنَاهُمْ عَنْ عَيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ** يعني عن الانبياء والانبياء محمد
 صلى الله عليه واله وسلم **كَتَبْنَا لَهُ** اي كلفوا من الناس او صدقناهم **وَاحْزَنَهُمُ اللَّهُ**
وَقَدْ نَهَوْنَا عَنْهُ في التورية وفيه دليل على ان النبي وجب التحريم **وَأَكَلَهُمُ**
أَمْوَالُ لُنَاسٍ بِالْبَاطِلِ بالرشوة والخراب والغصب وغير ذلك من الوجوه المحرمه
 قوله بعد هم مع عطف عليه معطوف على اظلمهم معطوف لقوله حرمنا ومعطوف على قوله
 قوله تعالى واعتدوا لنا ذرية **مَنْهُمْ عَذَىٰ بَالِيًا** في رجعهم
 ثم لما كان الكلام السابق منشاء لتوهم سؤل الحكم لجميع اهل الكتاب استدلوا وقال
لَكَ الَّذِينَ يَسْتَحُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ اي من اهل الكتاب لعبد الله بن سلام
 اصحابه مؤمنين اهل الكتاب الثابتون على ما هو مقتضى العلم بالكتاب **وَالْمُؤْمِنُونَ**
 اصحاب النبي صلى الله عليه واله وسلم من المهاجرين والانصار او المعنى
 المؤمنين منهم والمسلمين **وَالَّذِينَ يَسْتَحُونَ** واحلوا والداستحون مبتدأ
خَبَرُ يَوْمُونَ بِمَا أَتَىٰكَ الْيَكُ اي القرآن **وَمَا**

نفسه
 في من المؤمنين
 السوريات والبر عن
 وشكال الداليم ان لا مانع
 وشكال الداليم ان لا مانع
 عيسى عليه السلام كانوا
 عيسى وكونا عيسى
 حاضرين وكانوا هم
 كقصة الوعد وهم
 يذكرون ذلك انفسهم
 عن ان الجاهل
 في ذلك الوقت كانوا
 في ذلك الشبهة على
 ودخل التعديل جائد
 وعلى جميع التعديل جائد
 التواضع انما هو في
 الا من انهم التعديل
 كين منيب العار والبر
 عن السوريات ان
 ان يكون الذين في
 عيسى عليه السلام
 مسلموا وقيل قلت
 عن عيسى في
 ان يسكت عن
 تعقيب حقيقة
 الحال في ذلك
 وبالجملة الاسر
 التي قد يكون
 نظري في الاحكام
 الاجامت
 الوجوه وما يثبت
 بالجملة
 عمل الله في
 والله في
 على استقام
 هذه الاسر
 المعاملات
 للنفق
 ولي الله ان
 تفسير كعب

تفسير كعب
 ولي الله ان
 المعاملات
 للنفق
 عمل الله في
 والله في
 على استقام
 هذه الاسر
 المعاملات
 للنفق
 ولي الله ان

الذين انتموا الى المسيح
 اصناف من المكاشفة
 واليعقوبية واليهودية
 واليهودية واليهودية
 وقد تلو من اليهود
 وكان يسميهم
 في ذلك على وجه
 وضرب يد على عياله
 وقفا احدى كايدي
 ثم اذ الى النصارى
 وقال انتم في تعالوا
 فترفعوا الى ابراهيم
 عيسى بن مريم السلام
 من السماء وليت
 كف اذ قال لي اظن
 فكيف صفت من
 فظني بطرقتا
 بيني والى بيت
 عز اليه وروى
 بللا عن يدي
 مكملة على ان ذلك
 صاوتا اجمع اياهم
 اية للعلم

لا يعصب عليه شي هذه الاية في حق من سبق حكم فيهم انهم يرون على الله اعلم وليا
 قدس الله سبحانه اسم النور وبين الطريق الموصل الى المعلى بعد ما علم من انكم عاينوا الله
 بالذوق عامة فقال يا ايها الناس قد جاءكم الرسول
 محمد صلى الله عليه واله وسلم بالحق بالقرآن والذين اتوا من ربكم فامتنوا به
 خيرا لكم انما خيرا لكم او اذ اتوا املا خيرا لكم مما انتم عليه وقال ليعقوب
 لقد يره يمين الايمان خيرا لكم ومنعه البصريون قالوا كان لا يحد من مع اسم اسلا ويقال
 منه ولا يودي الى حد الف الشطر وجوابه ويد على علم تجو يحسن كان مع اسر قولهم
 الناس نحن يرون ما علموا ان خيرا خيرا وان تكفروا فانه غني عنكم لا ينقص
 بكم كما لا ينقص بايمانكم وما يعود نعم ايمانكم وصدركم اليكم وشي غناه فقال ليعقوب
 لله ما في السموات والارض خلقا مسلما وكان
 الله علما بمن يؤمن ومن لا يؤمن حكما لا يسرى بينهما في الجناء
 يا اهل الكتاب لا تغلوا في دينكم قبل الخطاب
 للفرقيين اليهود والنصارى فاليهود غلبت في سفيص عيسى حتى كذبوه وسبوا امه والنصارى
 في ما دفعه حتى اتخذوا اصل الفجر مجازة الجدل وقال ليعقوب نزلت في النصارى وهم اصناف
 الربعة البعقوسية والمكاشفة والنسطورية والمروسية فقال البعقوسية والمكاشفة
 هو الله وقالت النسطورية عيسى بن الله وقال المروسية ثالث ثلثة فقال المكاشفة يقولون عيسى
 والبعقوسية يقولون ابن الله والنسطورية يقولون ثالث ثلثة علمهم رجل من اليهود فقال ليعقوب
 سيأتي في سورة التوبة ان الله تعالى ولا تقولوا على الله الا الحق
 نذره عن الشرايط والصاحبة والولد وكونه جسما محتاجا الى الكل وغير ذلك انتم
 المسيح مبتدأ يعني ليس كما قالت النصارى انه ابن الله وكما قالت اليهود انه نبي الله
 ورسول الله وكلمته يعني ان الله قال له كن فكان بشرا من عذراي القاها حال بقدر
 ان الله يعني اوصا الى روحه وروح منه عطف على العذراي وروح صادر منه تعالى
 خلقه كسا العذرايات لايمان ان يكون لها واسمها في نفسه تشريف وقيل يمي وحالا كان يحيى
 في الولي او القلب الميت وقيل المروح هو النطق الذي نطق جبريل في روح مريم فحملت باذن الله سمي
 روحا لا روح يخرج من الروح واذ اضاف اليه فقال له كان باسمه من عذراة وقيل روح من الله
 من روحه وكان روحه من الله ومنه وقيل الروح الحي الى مريم بالبشارة والى مريم عيسى
 فكان وقيل اذ بالروح جبريل وهو مطوف على الاعمال المستقر في القاهة وهو العطف ففصل اسمها الله
 الى مريم القاهة جبريل باسمه اسند الالقاء الى الله سبحانه كونه اسما والى جبريل كونه اسما الى الله كونه اسما
 الى جبريل كونه اسما كساها عن عذراة روحه عيسى النبي صلى الله عليه واله وسلم ثم ولد له لا اله الا الله وان عيسى
 وروح الله القاهة الى مريم وروح جده والحق بالجنة على ما كان من عمل حسن عليه فامتنوا

الذين انتموا الى المسيح
 اصناف من المكاشفة
 واليعقوبية واليهودية
 واليهودية واليهودية
 وقد تلو من اليهود
 وكان يسميهم
 في ذلك على وجه
 وضرب يد على عياله
 وقفا احدى كايدي
 ثم اذ الى النصارى
 وقال انتم في تعالوا
 فترفعوا الى ابراهيم
 عيسى بن مريم السلام
 من السماء وليت
 كف اذ قال لي اظن
 فكيف صفت من
 فظني بطرقتا
 بيني والى بيت
 عز اليه وروى
 بللا عن يدي
 مكملة على ان ذلك
 صاوتا اجمع اياهم
 اية للعلم

الذين آمنوا وأتوا فقال جزاء ما قبلهم بالاحسان لقد ربهم بالغم والعسر فكانت لهم بعد يومين
 قالوا نعمت يا بني هذا الجواب ليس بمستقيم لدخولنا على القريبين لا على الجزاء المستغفر وقد
 صاحب الكسوف في المجلد فسيحشهم والمؤمنين لا تقتضاء التفصيل ذلك إلا أن أحللتهم
 يدل على ذلك لا أخفقت بل ذكر القريبين فيما سبق غير المستغفرين في ضمن قوله فكم
 لمن يستغفر المسبح ان يكون عبد الله ولا ملائكة المقربون والمستغفرين في ضمن قوله فكم
 ومن يستغفر عن عبادته ويستغفر فيمن الله جزاء القريبين **يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ**
بَرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ يعني المعجزة الدالة على بركة محمد صلى الله عليه وآله وسلم
 أو المعنى قد جاءكم حجة عليكم من ربكم وهو النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأئذ لنا اليكم
بُرْهَانٌ يعني القرآن فإنه يكشف به الحق كما يكشف الأشياء بالقرآن **وَالَّذِينَ**
أَخْتَوُوا بِاللَّهِ وَآغْتَصِمُوا بِهِ فسيب ختم في رحمة
قِنْتُهُ يعني جنته وثواب قدر ما له بأداء ما عنه وعمل ما منه تعالى لا قضاء الحق وجب عليه
 خلافا للجملة وقيل أحسان نأخذ على ما عدله في الدوية ودرجات القرب
يَقْبَلُ بِهِمُ إِلَهَهُ أي إلى صراط الله سبحانه للوصول إلى الذات البحت المتعالي عن
 المشيئة والاعتبارات **صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا** وهو الإسلام والطاعة
 وصولك طريق الصوفية في الدنيا وطريق الجنة ومقام الدوية والقرب في الآخرة وصراطا
 حل من المصالح المحذورة في إليه أو يقال تقديده بعد يوم مقربين إليه أو مقربا إليهم
 عليه فهو حل من القاعل والمفعول ثان أو يقال صراطا مستقيما يدل من إليه واليه ثم
 أخرجه ابن مردويه عن عمر أنه سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف يورث الصلوة
 فأنزل الله تعالى **لِيَسْتَقْنُونَكَ قُلُوبُهُمْ** يعني يثبتكم في الكلال
 ومعنى الكلال في أول السورة وروى النسائي من طريق الزبير عن جابر قال استقبلت رسول
 علي ما سأل الله صلى الله عليه وآله وسلم فقلت يا رسول الله أوحي لا تخواني بالثبوت قال أحسن قلت
 بالشرط قال أحسن ثم خرج ثم دخل علي فقال لا أراك تموت في وجعك هذا إن الله ابتليك ما
 لا تخافه وهو الشيطان فكان جابري يقول نزلت هذه الآية في قال لي نظمان جمل العسقلاني هذه
 قصة اخبرني بها أخو علي فقدت في أول السورة * فأنزل * أجمع العلماء على
 هذه الآية في بيان موبل الآخرة والآفات لأبوام كما فكنا في أول سورة عن أبي بكر الصديق رضي الله
 عنه وقيل يصح بالاجماع الآخرة والآفات لأبوام عند تقدس بني الأعيان إن أمرا
 مرفوع بغير غير فيسبغ بعبده **هَلَاكٌ لِيَسْرَةَ وَلَبَّ** صفة لابس أو حال من المستكن
 في هلاك الولد ثم المذكور والحق بين ليس له ولطف كدولة النبي وله **أَخْتُ** واحدة لا تميم
 يجعل الحطف والحمل فلما أنصف ما ترك وهو أي المال يدتها أي يدت

الكلية يعلن على
 من لم يخلت ولدا
 ولا دالا وممن ليس
 بولد ولا ولد من
 وهو إلا صاحب
 الكمال من هذه
 من لا عيال ولا
 قال ابن عباس
 بعاقرة ليس من
 الولد وهو الذي
 قال جابر بن
 عليه السلام
 قال يا رسول الله
 قال الله تعالى
 قال له النبي صلى
 عليه وسلم تجب
 السبب من هذا
 أو تقع من العمل
 لأفاده ليس
 صفة له أو
 عن المسكن
 ملك عاوا وفي
 ورثته العمل
 والعطف
 بالاختصاص
 منها لا يرب
 العشر
 لوجه
 الميم
 والاد
 المخذول
 مع
 عاوا
 فشا

معهم ذكر فيصعبون فيقسم الثلث الباقي بعد هذا الاثنى عشر لآدم والانسف لآدم بعد خط اخت
 واحد من الاعيان بينهم للذكر مثل حظ الانثيين * **مسألة** * واجمع
 على ان بنى العلات لهم حكم بنى الاعيان عند عد هو احد منهم اما هذه الآية ان تعمل ان
 لفظ الاخ والاخت يشتملهم وتوجهم بنى الاعيان على بنى العلات بالسنة لكن يلزم على
 هذا الجمع من جهة المشترك واما بالنقل المستفيض لاخت واحد منهم النصف للثنتين
 فيما عدا الشكتان ويحتمل ان ذلك منفردا بجميع المال وعند الاختلاف للذكر مثل حظ الانثيين
 ويجوز جعل الامن وابن الاب والجد ولهم سهم الاثاث من الاولاد ومثل الباقي الاعيان
 معهم والله اعلم **يُتَيْنُ اللَّهُ لَكُمُ الْكُفْرَانَ تَحْطَا** اي بين الله لكم
 ضلالكم الذي من شأنكم اذا خليتكم وطبا عكم ليجردوا عنه وتنجروا داخله فادبر
 لكم الحق والبراب كما هت ان تصلوا قال الكوفون لئلا تصلوا محمد وتلا **وَاللَّهُ**
يُكَلِّمُ مَن يَشَاءُ فهو يعلم مصالمة العباد في الحي المات والله اعلم
 عن البراء بن عازب قال اخر سورة نزلت كما نزلت في سورة النساء يستفاد
 قال الله يفتيك في الكلاله متفق عليه وقال القرني عن ابن عباس اخرية نزلت اذا جاء نصر الله والفتح
 وروى عنه ان اخرية نزلت قوله تعالى واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله ويدري ان بعد ما نزلت
 سورة النصر عاش النبي صلى الله عليه واله وسلم عاما وثلث بعد هاتورة بداهة هي اخر سورة نزلت
 كما نزلت فاعاش بعد هاتورة اشهر نزلت في طريق حجة الوداع يستفاد ذلك من الله يفتيك في الكلاله
 فسورة النصف ثم نزلت وهو واقف بعرفة اليوم اكملت لكم دينكم وفرضت على ما احسن
 يوم ما نزلت اية الوداع نزلت واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فاعاش بعد هاتورة واحد وعشرين
 يوما والله اعلم وفي قوله دعاش النبي صلى الله عليه واله وسلم بعد سورة بارة تسعة اشهر نزلت
 نزلت حين بعث النبي صلى الله عليه واله وسلم بالبركة في الله عنه ابراهيم ستة قسم من النجى بعد خروج
 الى مكة فبعث النبي صلى الله عليه واله وسلم عليا وهي اليه عنه باريون اية من اجل سورة بداهة يقرأ على
 الناس فاعاش النبي صلى الله عليه واله وسلم بعد نزوله خمسة عشر شهرا ولما قتل المادي ستة
 عشر شهرا لا يلام شهرا فسقط لفظ عشر وكذا في قوله بعد ما نزلت النصر عاش النبي صلى الله عليه
 واله وسلم عاما اخر وان النبي صلى الله عليه واله وسلم دخل مكة عام الفتح كان يقام سورة النصر
 ذكره في تفسير سورة النصر كان الفتح قبل موته صلى الله عليه واله وسلم بثلثين شهرا والله اعلم
 ثم تفسير سورة النساء من تفسير المظهر في حادي عشر شهر رجب سنة الف ٩٨ ١١ ١٠ وما
 وتسعون من الهجرة على صاحبها صلى الله عليه واله وسلم * قد وقع التفرع من تعويد تفسير
 تفسير المظهر في كتابه من اصل قسم المصنف رحمه الله عليه بقوله تعالى محمد مكن للدين

ومن حيث الخطاب
 ومن حيث زمان
 فلا بد من ان
 والنساء كانت عند
 من الحكماء
 وروى عن النبي صلى الله
 عليه واله وسلم من
 في سورة النساء
 فكانا تصدق على
 كل من من وفوض
 معاذا على من
 الاخير اشترى
 في وجها من
 وكان من مشية الله
 ثم من ذلك يترتب
 عنم والله اعلم
 في كتابه

حافظ الله بركاته

ناصح الله بعباده

٤٢٧

كافي

ثاني

بين قطب الانوار غوث الزمان واقف الشريعة والمعرفة والطريقة والحقيقة مرشدنا و
 مرشد الخلائق ناطق بالصدق والحقائق حضرت فولي محمد معزالدين ابن قطب الانوار
 غوث الزمان واقف الشريعة والمعرفة والطريقة والحقيقة واسلام الملكوت والاخرات
 والناسوت قائم السماوات مبني الاقوال والفيض صاحب الكرامات سيف اللسان مولانا قاسم
 وهادي الخلائق ناطق بالصدق والحقائق حامل المشكلات والقرص شيخ المشايخ
 والاصفياء سلطان الاولياء مقبول ومحبوب رب جليل حضرت قطب محمد اسماعيل حقني
 قادري شطاري غفر لوي ثم المحصاري رحم الله عليهما * اما بعد فيقول بعد ان يصف
 محمد جبارك للدين عني الله عن قد تقابلت هذه التفسير مع اصل شيخ المصنف وجدت
 في تصحيحه بحسب الرسم والطاقت وان اطلعت على شي من
 الخطاء والزلل انفسه الي لقله الدراية

والعلم ولا تنسب

المصنف

رحم الله

تبيين

ان يصلح بانفسه لقله
 والذلل لا يجوز من ينظر فيه
 وينقم بيان يد عزناك
 الخضر

بخدمه جميع اصحاب مطالبهم
 كرامين كتاب مستطاب محمد
 قاتون بسم ١٩٤٤
 داخل بمي رجسري كورنت
 لهذا اسبه ككثيف طبع يكون
 بدون اجازات غير نفرايند



الايمانام دعاء والله المستعان وعليه التكلان يوم الجمعة تاريخ سابع عشر من جمادى الاولى
 سنة ١٣٤٥ الف ثمان مائة وثمانين سنة من هجرة النبي صلى الله عليه واله وسلم ورحمة الله عليه

الحمد لله الذي جعل القرآن والحق نزاع الصواب على غيره معهم من الخطاء والذلل على الذين آمنوا به متصل بقوله الخضر
 الامرالذليل بعد قول المستعين بالله المستعان عبد الرحمن عافاه الله المازان النسخة الميزة المحتوية للعلوم العظيمة
 والنفيسة المشتملة على الاحاديث النبوية والمسائل الفقهية وقد سلك المصنف جامع العلوم الشرعية ووافقه
 شيخه المصنف فقه الحمد الذي قال في مدح انام المتأخرين شاكره العز ان الله في الثاني كتاب
 مختفية لظهور فقه وكثرة من لا يوافقه عليه فله بخدمه احد فاصوب استقام على الحق في تاريخ
 فقه الشريعة والطريقة جاسم روي محمد كزالي في حجة ونقحه حاوي الفروع والامهر واحم المصنف
 والمنقول افضل الحمد في بسم روي محمد مبارك الذي في حجة وتعالى الفقه الكثرة بيد المصنف
 رحمه الله مع تقابل وحسن فقه الفقه كشف الدنيا وقسمه كبر وزهده وجلالين وود منه ولولا الله
 وبصاوي وملايك ونصير احمد في من كتب الحمد في تاريخ البخاري ومسلم وجامع الترمذي والبيهقي

هذا الكتاب
 من كتب
 المكتبة
 العامة
 لجامعة
 طهران
 المكتبة
 العامة
 لجامعة
 طهران

هذا الكتاب
 من كتب
 المكتبة
 العامة
 لجامعة
 طهران
 المكتبة
 العامة
 لجامعة
 طهران

صحيحنا غلاطجلد اول

تفسير مظهرى

مفر	سدر	غظ	صحيح	٩	١	عن القائب	عن القائب	١٣	٤	اندرامى	اقتراى
٣	٣	٣	سورة حجر	٩	١٠	مدح	مدح	٣	٢٥	لفظ الله	لفظ الله
٣	٣	٣	العصم للذي	٩	١٣	واحد لك	واحد ذلك	١٣	١١	وذلك اسمي	ولذلك اسمي
٣	٣	٣	في صفت كره	٩	١٣	هذه الالف	هذه الالف	١٣	١٣	اختلفوا	اختلفوا
٣	٣	٣	الذرائل	٩	١٣	مزيد	مزيد	١٣	١٣	بما رضى	لما رضى
٣	٣	٣	رجل	٩	١٥	على كل سورة	على كل سورة	١٣	٢٩	لا اسراىل	لا اسراىل
٣	٣	٣	عيسى بن عباس	٩	٢١	اسماء الله	اسماء الله	١٥	٤	تتبع الاسماء	تتبع الاسماء
٣	٣	٣	الاختيار	٩	٢١	افتحت	افتحت	١٥	٢٥	المتضمن	المتضمن
٣	٣	٣	بن عمرو المدح	٩	٢٣	ما يجر عنه	ما يجر عنه	١٥	٢٥	الى الحديث	الى الحديث
٣	٣	٣	الانصاف	٩	٢٥	وعبرها	وعبرها	١٥	٢٥	لعلوا	لعلوا
٣	٣	٣	عشر احرف	٩	٣١	المشتيعم	المشتيعم	١٥	٢٥	الوان	الوان
٣	٣	٣	نودي	١٠	٣٣	يدل	يدل	١٠	٨	والمعار	والمعار
٣	٣	٣	والخاطب	١٠	٣٣	اسماء الله	اسماء الله	١٠	١٣	عقابا مانعا	عقابا مانعا
٣	٣	٣	عمر بن حمران	١٠	٣١	لدرالك	لدرالك	١٠	١٣	العذاب	العذاب
٣	٣	٣	في التاديب	١٠	٣٣	عن السر	عن السر	١٠	١٣	الى رسول	الى رسول
٣	٣	٣	كادير	١١	١	هذه الحروف	هذه الحروف	١٠	٢٨	الحذاع	الحذاع
٣	٣	٣	الملكة	١١	٩	لحرف	لحرف	١٨	٣	مع اظهار	مع اظهار
٣	٣	٣	صلحت	١١	١٠	عائل	عائل	١٨	١٨	باتيه	باتيه
٣	٣	٣	وفي الثاني	١١	٣١	حول القائب	حول القائب	١٨	١٣	اي يكن بهم	اي يكن بهم
٣	٣	٣	في الامم	١١	٣٣	واو	واو	١٨	٢٨	وراقف	وراقف
٣	٣	٣	الاداسكن	١١	٣٣	حدث	حدث	١٨	٢٥	الى الحديث	الى الحديث
٣	٣	٣	مؤاتان	١١	٢٥	فائقه	فائقه	١٨	٢٥	الذران	الذران
٣	٣	٣	بن عبيد	١١	٣١	كذلك	كذلك	١٨	٨	والنهار	والنهار
٣	٣	٣	ديته	١١	٤	المشتات	المشتات	١٨	١٣	عقابا مانعا	عقابا مانعا
٣	٣	٣	عنه	١١	٩	صم الجسد	صم الجسد	١٨	١٣	العذاب	العذاب
٣	٣	٣	مشهور	١١	١١	المعبر	المعبر	١٨	١٣	الى رسول	الى رسول
٣	٣	٣	يقال عليه	١١	١٣	وهو لرب	وهو لرب	١٨	٢٥	الحذاع	الحذاع
٣	٣	٣	صم الجسد	١١	٣٣	المشارف	المشارف	١٨	٣	مع اظهار	مع اظهار
٣	٣	٣	والتمذني	١١	٤	مبتدا	مبتدا	١٨	١٨	باتيه	باتيه
٣	٣	٣	المنزلة	١١	٣٣	يقرك	يقرك	١٨	١٣	اي يكن بهم	اي يكن بهم
٣	٣	٣	ذلك النبي	١١	٣٣	الاطم	الاطم	١٨	٢٨	وراقف	وراقف

[illegible]

٥٨	٩	اشتقاق	اشتقاق	٩٩	١٥٥	على القدير	وعلى القدير	١٣٨	٢	يقسم	يقسم	من من	من
٥٩	١٢	محدث	لمحدث	٩٩	٢١	ليجوب	ليجوب	١٣٩	٩	يتادى	يتادى	من من	من
٦٠	١٨	محدث	محدث	١٠	١٠	أقرا	أقرا	١٣٩	١٠	اختار الدنيا	اختار الدنيا	اختار الدنيا	اختار الدنيا
٦١	٢١	وقت هو	وقت هو	١٣	١٣	بناء لها	بناء لها	١٣٩	٢	سأه	سأه	سأه	سأه
٦٢	٢٢	من فمت	من فمت	١٣٣	٥	الى الملك	الى الملك	١٣٣	٣	فمن	فمن	فمن	فمن
٦٣	١	بيال	بيال	١٣٣	١٠	وحسن	والحسن	١٣٣	٤	لنا	لنا	لنا	لنا
٦٤	١١	من كتاب	من الكتاب	١٣٣	٢١	المسألة	المسألة	١٣٣	١١	الهدى	الهدى	الهدى	الهدى
٦٥	٢٤	عليه	عليه	١٣٣	٨	تقوى الشان	تقوى الشان	١٣٩	٢٢	الهدى	الهدى	الهدى	الهدى
٦٦	١٠	مثل اعراض	مثل اعراض	١٣٣	٢٤	عبيك	عبيك	١٣٣	١٠	ظنك	ظنك	ظنك	ظنك
٦٧	٤	اتما	اتما	١٣٣	٢٤	صوبها	صوبها	١٣٣	١٠	قال	قال	قال	قال
٦٨	١٥	تقرب	تقرب	١٣٣	١٧	دعا القربة	دعا القربة	١٣٣	٥	يعنى	يعنى	يعنى	يعنى
٦٩	٢٧	تكف	تكف	١٣٣	٨	خيرهم	خيرهم	١٣٣	٥	سنتها	سنتها	سنتها	سنتها
٧٠	٩	وليات	وليات	١٣٣	٨	واطرق	واطرق	١٣٣	١	لا يمانية	لا يمانية	لا يمانية	لا يمانية
٧١	١٠	كل الطرين	كل الطرين	١٣٣	١١	في الدنيا	في الدنيا	١٣٣	١٤	الارجل	الارجل	الارجل	الارجل
٧٢	١٣	بالقلب	بالقلب	١٣٣	١٧	وتخالف	وتخالف	١٣٣	٢٩	الارجل	الارجل	الارجل	الارجل
٧٣	١٦	فاشروا	فاشروا	١٣٣	١٧	زودة	زودة	١٣٣	٣	ديه	ديه	ديه	ديه
٧٤	٢١	الشيء وراعه	الشيء وراعه	١٣٣	٢٧	باب	باب	١٣٣	١٩	جماعة	جماعة	جماعة	جماعة
٧٥	٢٨	النسب الادنى	النسب الادنى	١٣٣	٢	بي حارة	بي حارة	١٣٥	٢١	النسبة	النسبة	النسبة	النسبة
٧٦	٨	عن النصير	عن النصير	١٣٣	٢٩	نقول	نقول	١٣٥	٢٨	عمر بن	عمر بن	عمر بن	عمر بن
٧٧	٩	عن طريق	عن طريق	١٣٣	٣	توافقم	توافقم	١٣٩	٩	ان يقاد	ان يقاد	ان يقاد	ان يقاد
٧٨	١٣	لنا	لنا	١٣٣	٩	محمدا	محمدا	١٣٣	٢٣	ان يظن	ان يظن	ان يظن	ان يظن
٧٩	١٤	قال سألوه	قال سألوه	١٣٣	٢	ان هذا	ان هذا	١٣٨	٢٨	اوفا	اوفا	اوفا	اوفا
٨٠	٢٩	وأعلى	وأعلى	١٣٣	٨	لوى	لوى	١٣٩	١	ذكره لا خوة	ذكره لا خوة	ذكره لا خوة	ذكره لا خوة
٨١	٩	لخذيقة	لخذيقة	١٣٣	١١	فاما الخالون	فاما الخالون	١٥٠	٢٣	دورية المسلم	دورية المسلم	دورية المسلم	دورية المسلم
٨٢	٨	وقلت	وقلت	١٣٣	١١	داخضة	داخضة	١٥٠	٢٣	ماحق	ماحق	ماحق	ماحق
٨٣	٢٣	امتثال	امتثال	١٣٣	٧	دو	دو	١٥٥	١٣	فيم يقول	فيم يقول	فيم يقول	فيم يقول
٨٤	٢٣	سببية	سببية	١٣٣	٢٩	بجن نيات	بجن نيات	١٥٦	١٨	حكم المتضرر	حكم المتضرر	حكم المتضرر	حكم المتضرر
٨٥	٥	تجاهم	تجاهم	١٣٣	١٣	موايدهم	موايدهم	-	٩	وعن امن	وعن امن	وعن امن	وعن امن
٨٦	١١	الفاعل	الفاعل	١٣٣	٢	ابن حن	ابن حن	١٥٨	٢	عسقان	عسقان	عسقان	عسقان
٨٧	٤	مدلولها	مدلولها	١٣٣	٩	في حكم المسلم	في حكم المسلم	١٦٠	٩	نحوها	نحوها	نحوها	نحوها
٨٨	٢٣	قال سعيد	قال سعيد	١٣٣	١	في حكم المسلم	في حكم المسلم	١٦٠	١٤	ولاية الفطر	ولاية الفطر	ولاية الفطر	ولاية الفطر
٨٩	٧	من جعل	من جعل	١٣٣	٨	تجمل	تجمل	١٦٣	٢٥	ثبت	ثبت	ثبت	ثبت
٩٠	٢٢	برعوصهم	برعوصهم	١٣٣	٣	لا لا	لا لا	١٦٣	١٤	وجهه	وجهه	وجهه	وجهه
٩١	٥				٣	انواعهم	انواعهم	١٦٣	١٨	ان يحفظها	ان يحفظها	ان يحفظها	ان يحفظها

١٠٨	١٢٨	٩	على المشعر	المشعر	١٩٠	٤	المتناصفة	بالمناصفة	٢٢٢	١٠٨
١٠٩	١٢٩	١٣	داخلك	واجبك	١٩٠	١٣	الجديد	الجديد	٢٢٣	١٠٩
١١٠	١٣٠	١٤	حقيقي	مقتضى	١٩١	٢	بن بن	بن بن	٢٢٤	١١٠
١١١	١٣١	١٥	فمن	فمن	١٩١	١٣	ذهب	ذهب	٢٢٥	١١١
١١٢	١٣٢	١٦	قطبة	قطبة	١٩١	١٥	رواه	رواه	٢٢٦	١١٢
١١٣	١٣٣	١٧	فبينك	فبينك	١٩١	٩	رواه	رواه	٢٢٧	١١٣
١١٤	١٣٤	١٨	حديث	حديث	١٩١	٩	لا تكذب	لا تكذب	٢٢٨	١١٤
١١٥	١٣٥	١٩	لقد	لقد	١٩٥	١٤	تألفنا	تألفنا	٢٢٩	١١٥
١١٦	١٣٦	٢٠	قال قال	قال قال	١٩٥	٥	من كم	من كم	٢٣٠	١١٦
١١٧	١٣٧	٢١	بالي	بالي	١٩٥	٣	مقتضى	مقتضى	٢٣١	١١٧
١١٨	١٣٨	٢٢	احسنكم	احسنكم	١٩٥	٤	لقد	لقد	٢٣٢	١١٨
١١٩	١٣٩	٢٣	يدلس	يدلس	١٩٥	٤	قوله	قوله	٢٣٣	١١٩
١٢٠	١٤٠	٢٤	والعنان	والعنان	٢٠١	٩	يتعلق	يتعلق	٢٣٤	١٢٠
١٢١	١٤١	٢٥	الحارب	الحارب	٢٠١	٥	يوسف	يوسف	٢٣٥	١٢١
١٢٢	١٤٢	٢٦	جاء	جاء	٢٠١	٢٩	س	س	٢٣٦	١٢٢
١٢٣	١٤٣	٢٧	بالمقعة	بالمقعة	٢٠١	٣	يعلم	يعلم	٢٣٧	١٢٣
١٢٤	١٤٤	٢٨	حديث	حديث	٢٠١	٩	يكون	يكون	٢٣٨	١٢٤
١٢٥	١٤٥	٢٩	من الامم	من الامم	٢٠١	١٣	اذلالي	اذلالي	٢٣٩	١٢٥
١٢٦	١٤٦	٣٠	حنينة	حنينة	٢٠١	٢١	فرقت	فرقت	٢٤٠	١٢٦
١٢٧	١٤٧	٣١	قال	قال	٢٠١	٢	اراد	اراد	٢٤١	١٢٧
١٢٨	١٤٨	٣٢	رافعه	رافعه	٢٠١	٢٨	صاحبه	صاحبه	٢٤٢	١٢٨
١٢٩	١٤٩	٣٣	حصر	حصر	٢٠١	٢٩	رواية	رواية	٢٤٣	١٢٩
١٣٠	١٥٠	٣٤	قضيه	قضيه	٢٠١	٣	دعه	دعه	٢٤٤	١٣٠
١٣١	١٥١	٣٥	اذا كان	اذا كان	٢٠١	٨	اذا القياس	اذا القياس	٢٤٥	١٣١
١٣٢	١٥٢	٣٦	حاضر	حاضر	٢٠١	٩	الحديث	الحديث	٢٤٦	١٣٢
١٣٣	١٥٣	٣٧	التمتع	التمتع	٢٠١	٩	تألفنا	تألفنا	٢٤٧	١٣٣
١٣٤	١٥٤	٣٨	تقديره	تقديره	٢٠١	٩	ولا يلزم	ولا يلزم	٢٤٨	١٣٤
١٣٥	١٥٥	٣٩	عرفه	عرفه	٢٠١	٩	خوفنا	خوفنا	٢٤٩	١٣٥
١٣٦	١٥٦	٤٠	والذي	والذي	٢٠١	١٧	تلك	تلك	٢٥٠	١٣٦
١٣٧	١٥٧	٤١	من	من	٢٠١	٨	ابن عمر	ابن عمر	٢٥١	١٣٧
١٣٨	١٥٨	٤٢	اذا	اذا	٢٠١	٩	اختلعت	اختلعت	٢٥٢	١٣٨
١٣٩	١٥٩	٤٣	اختلعت	اختلعت	٢٠١	٢٩	فصحت	فصحت	٢٥٣	١٣٩
١٤٠	١٦٠	٤٤	حادث	حادث	٢٠١	٢٩	الحديث	الحديث	٢٥٤	١٤٠
١٤١	١٦١	٤٥	على ان	على ان	٢٠١	٢٧	رفعت	رفعت	٢٥٥	١٤١
١٤٢	١٦٢	٤٦	الى النبي	الى النبي	٢٠١	٢٩	سواء	سواء	٢٥٦	١٤٢
١٤٣	١٦٣	٤٧	بكتفه	بكتفه	٢٠١	٣٧	بكتفه	بكتفه	٢٥٧	١٤٣
١٤٤	١٦٤	٤٨	فأقبح	فأقبح	٢٠١	١٥	قال لا	قال لا	٢٥٨	١٤٤

[illegible]

[illegible]

٢٨٩	٢٩	ياكل	ياكل	٨	٨	ان تجار	ان تجار	٢٨٩	٢٩	محبة
٢٩٠	٣٠	تقيه	تقيه	٢٨٩	٢٨٩	واستبعاد	واستبعاد	٢٩٠	٣٠	رؤيا
٢٩١	٣١	استعير	استعير	٢٩٠	٢٩٠	الكتاب	الكتاب	٢٩١	٣١	كتب
٢٩٢	٣٢	ذبح	ذبح	٢٩١	٢٩١	يقيم	يقيم	٢٩٢	٣٢	نقال
٢٩٣	٣٣	دعوت	دعوت	٢٩٢	٢٩٢	يقيم	يقيم	٢٩٣	٣٣	يعفوا
٢٩٤	٣٤	رواس	رواس	٢٩٣	٢٩٣	توف	توف	٢٩٤	٣٤	بان
٢٩٥	٣٥	نفس	نفس	٢٩٤	٢٩٤	الاول	الاول	٢٩٥	٣٥	رؤيه
٢٩٦	٣٦	على النبي	على النبي	٢٩٥	٢٩٥	بدل البعض	بدل البعض	٢٩٦	٣٦	و تقوا
٢٩٧	٣٧	في قصصا	في قصصا	٢٩٦	٢٩٦	تقتل	تقتل	٢٩٧	٣٧	تجتم غن
٢٩٨	٣٨	رد	رد	٢٩٧	٢٩٧	بأثروا	بأثروا	٢٩٨	٣٨	ليرفعوه
٢٩٩	٣٩	الجمود	الجمود	٢٩٨	٢٩٨	ضعف	ضعف	٢٩٩	٣٩	سابقة
٣٠٠	٤٠	صحيح عن النبي	صحيح عن النبي	٢٩٩	٢٩٩	لعدم كذا	لعدم كذا	٣٠٠	٤٠	الى الحسن
٣٠١	٤١	والتفانية	والتفانية	٣٠٠	٣٠٠	يقيدون	يقيدون	٣٠١	٤١	بقاء القلب
٣٠٢	٤٢	عقروا	عقروا	٣٠١	٣٠١	زيد فقال	زيد فقال	٣٠٢	٤٢	لعار
٣٠٣	٤٣	ان	ان	٣٠٢	٣٠٢	فرياني	فرياني	٣٠٣	٤٣	بالفاحش
٣٠٤	٤٤	احض	احض	٣٠٣	٣٠٣	تحت	تحت	٣٠٤	٤٤	القبلة
٣٠٥	٤٥	للذين	للذين	٣٠٤	٣٠٤	والنفس	والنفس	٣٠٥	٤٥	باعتدي
٣٠٦	٤٦	التحريك	التحريك	٣٠٥	٣٠٥	عطية	عطية	٣٠٦	٤٦	لعلهم
٣٠٧	٤٧	لا يستطوع	لا يستطوع	٣٠٦	٣٠٦	عبر	عبر	٣٠٧	٤٧	بالفتاة
٣٠٨	٤٨	عليه	عليه	٣٠٧	٣٠٧	ويقيم	ويقيم	٣٠٨	٤٨	ولا زاد
٣٠٩	٤٩	تفردا	تفردا	٣٠٨	٣٠٨	غامد	غامد	٣٠٩	٤٩	خالد بن
٣١٠	٥٠	جوير	جوير	٣٠٩	٣٠٩	بلد	بلد	٣١٠	٥٠	بني السادة
٣١١	٥١	يزيد	يزيد	٣١٠	٣١٠	بيننا	بيننا	٣١١	٥١	فانقبوا
٣١٢	٥٢	ليس في	ليس في	٣١١	٣١١	تجمع الله	تجمع الله	٣١٢	٥٢	اعل جبل
٣١٣	٥٣	قال لك	قال لك	٣١٢	٣١٢	ظن	ظن	٣١٣	٥٣	لعلني
٣١٤	٥٤	بن عباس	بن عباس	٣١٣	٣١٣	حقرت	حقرت	٣١٤	٥٤	اخذني
٣١٥	٥٥	يداك	يداك	٣١٤	٣١٤	فيلسان	فيلسان	٣١٥	٥٥	دول
٣١٦	٥٦	يعدم	يعدم	٣١٥	٣١٥	تفردوا	تفردوا	٣١٦	٥٦	نفس الشئ
٣١٧	٥٧	تعبد	تعبد	٣١٦	٣١٦	طينة	طينة	٣١٧	٥٧	قايلا قليلا
٣١٨	٥٨	انما	انما	٣١٧	٣١٧	لا شية	لا شية	٣١٨	٥٨	احسبتم
٣١٩	٥٩	معني	معني	٣١٨	٣١٨	نصفه	نصفه	٣١٩	٥٩	ان تدخروا
٣٢٠	٦٠	قبل	قبل	٣١٩	٣١٩	ما سبق	ما سبق	٣٢٠	٦٠	يعلم الله
٣٢١	٦١	فراة الكتاب	فراة الكتاب	٣٢٠	٣٢٠	عبد اسم	عبد اسم	٣٢١	٦١	من طريق
٣٢٢	٦٢	يتخذ	يتخذ	٣٢١	٣٢١	من جسد	من جسد	٣٢٢	٦٢	عن ابن عباس
٣٢٣	٦٣	واذا اخذ	واذا اخذ	٣٢٢	٣٢٢	لما اجل	لما اجل	٣٢٣	٦٣	برام بن مائل
٣٢٤	٦٤	لتنق	لتنق	٣٢٣	٣٢٣	حصينة	حصينة	٣٢٤	٦٤	في شدة

[illegible]

٥٨٣	٢٤	جشا	جشا	٤٠٩	١٤	وتدقون	وتدقون	٤٢	٢٢	تحقيق	تحقيقا
٥٨٣	٢٨	خرج	خرج	٩٠٩	٢٨	ابي ورق	ابي ورق	٤٢	٢٤	قال ان منه	فقال ان منه
٥٨٣	٩	كل مال الغير	كل مال الغير	١٠١	٢٩	لا	لا	٤٢	٢٢	بكتفه	بكترت
٥٨٣	١٩	على رعيه	على رعيه	٢١١	٩	لقبه	لقبه	٤٢	٨	احكامه	احكامه
٥٨٣	١٩	ختم البنيان	ختم البنيان	١١٣	١٩	المسب	المسب	٤٢	٢٩	هي شياخون	هي شياخون
٥٨٣	١٣	يدعه	يدعه	١١٣	٢٣	يليسها	يليسها	٤٢	٢٩	يبلطون	يبلطون
٥٨٣	١٢	يخذون	يخذون	١١٥	٥	تختي	تختي	٤٢	١٤	يبلطون	يبلطون
٥٨٨	٢٨	عليه	عليه	١١٥	٢٩	تختي	تختي	٤٢	٢	عندنا نحن	عندنا نحن
٥٩١	٢٣	واظفر نظيف	واظفر نظيف	١١٥	٣	ويجوز	ويجوز	٤٢	٢٣	واستازة	واستازة
٥٩٢	٢	شئوننا	شئوننا	١١٤	٣	فوت	فوت	٤٢	٢	بيتنا شمر	بيتنا شمر
٥٩٢	٢	ميدوح	ميدوح	١١٤	٢	حمد	حمد	٤٢	٥	بيلا	بيلا
٥٩٢	٢٩	يا عبد الله	يا عبد الله	١١٤	٥	والج	والج	٤٢	٢٩	في يقول	في يقول
٥٩٣	١٢	بالاستخيار	بالاستخيار	١١٨	٩	قلتان	قلتان	٤٢	٨	روزت	روزت
٥٩٣	١٨	الله رسول	الله رسول	١١٨	١٩	فادركتم	فادركتم	٤٥	١١	لعلوه	لعلوه
٥٩٥	٥	سحيل	سحيل	١١٩	١٢	التفقه	التفقه	٤٥	٥	يجنونك	يجنونك
٥٩٦	١٢	رحى	رحى	١١٩	١٥	على الذين كفروا	على الذين كفروا	٤٥	١١	عشتم	عشتم
٥٩٦	١١	من اليهود	من اليهود	١١٩	١٣	داسرة	داسرة	٤٥	١٤	دخ	دخ
٥٩٦	١١	والذين آمنوا	والذين آمنوا	١٢٠	٢٢	الكلم	الكلم	٤٥	٢٢	الى	الى
٥٩٦	٢٨	في ارجاء	في ارجاء	١٢١	٩	وتيقم اي	وتيقم اي	٤٥	١٠	تذكره العلم	تذكره العلم
٥٩٦	١٣	ضعفوه	ضعفوه	١٢٢	٢٢	ان ينهوا	ان ينهوا	٤٥	٢	ولمعا ذوا	ولمعا ذوا
٥٩٦	٢٣	قال ابن عباس	قال ابن عباس	١٢٥	٩	ليني الزاوية	ليني الزاوية	٤٥	٢	المسلمين	المسلمين
٥٩٦	٨	يقسل	يقسل	١٢٦	١٥	هناك	هناك	٤٥	٨	كيف	كيف
٥٩٦	٢٢	مردود ولم	مردود ولم	١٢٦	١	اهل الجاهل	اهل الجاهل	٤٥	١١	بل بالحق	بل بالحق
٥٩٦	٢٠	حج	حج	١٢٦	٢١	وحده على	وحده على	٤٥	٢	لا مدخل	لا مدخل
٥٩٦	٢٢	تقديم	تقديم	١٢٦	٢	ولا احد	ولا احد	٤٥	٢	نان	نان
٥٩٦	٢٤	هذه الاية	هذه الاية	١٢٦	٢٣	وقفا	وقفا	٤٥	٢	اعتزلوه	اعتزلوه
٥٩٦	٥	بوجوب التغير	بوجوب التغير	١٢٦	٢٢	قال	قال	٤٥	٢٢	الا لم قال له	الا لم قال له
٥٩٦	٢٢	لعه	لعه	١٢٦	٢٩	الدوية	الدوية	٤٥	٢٤	تذجع	تذجع
٥٩٦	٢٨	من الذي	من الذي	١٢٦	٥	الكلم	الكلم	٤٥	٢٣	هنا الذي	هنا الذي
٥٩٦	٢٠	يقض الوضوء	يقض الوضوء	١٢٦	٢٠	لا تكلموا	لا تكلموا	٤٥	١٥	ولا يقع	ولا يقع
٥٩٦	١١	من الكفاة	من الكفاة	١٢٦	٢	فاعتكم	فاعتكم	٤٥	١٩	مخوف	مخوف
٥٩٦	١٢	اذا فني	اذا فني	١٢٦	١٩	واحدة	واحدة	٤٥	٢٤	او قتلا	او قتلا
٥٩٦	٢٢	سعي	سعي	١٢٦	١٨	لا يجب	لا يجب	٤٥	٢٩	بن	بن
٥٩٦	٢٢	رجل اصاب من	رجل اصاب من	١٢٦	١٩	فازجه	فازجه	٤٥	٢٩	الفارو	الفارو
٥٩٦	٢٨	المرء	المرء	١٢٦	١٤	قد ذكرنا في	قد ذكرنا في	٤٥	١٩	اقتلت	اقتلت
٥٩٦	٢٢	الماء	الماء	١٢٦	٢	ماله	ماله	٤٥	٢	ماله	ماله

٦٩٢	٢٦	جناية	جناية	٢٠	٢٣	يؤمر بهم	يؤمر به	١٤	١٤	١	فذلك فاعل الله
٦٩٣	٢٣	بن سعيد بن	بن سعيد بن	٢٣	٢٣	أذا لا يفتق	أذا لا يفتق	١٤	١٤	٢	مع الكراهة
٦٩٤	١٤	يعلم احد	يعلم احد	٢٣	٢٣	وأيدته	وأيدته	١٤	١٤	١	هذه الآية
٦٩٥	٢١	يعتد	يعتد	٢٣	٢٣	خيرا وحي	خيرا وحي	٢٢	٢٢	٩	هذه الآية
٦٩٦	٢٣	عن عبيد	عن عبيد	٢٣	٢٣	ادخل منهم	ادخل منهم	٢٢	٢٢	١٥	وعند الزمان
٦٩٧	٢٤	أولئك	أولئك	٢٣	٢٣	والعرض	والعرض	٢٢	٢٢	١١	مجازا
٦٩٨	٢٨	عن ابن عمر	عن ابن عمر	٢٣	٢٣	أذا وافي	أذا وافي	٢٢	٢٢	١٩	ابن عباس
٦٩٩	٩	وفي القناع	وفي القناع	٢٣	٢٣	قضاة	قضاة	٢٣	٢٣	١٨	كان غير
٧٠٠	١٠	في الصلاة	في الصلاة	٢٣	٢٣	نصب	نصب	١٣	١٣	٢١	يصلون
٧٠١	٢٤	عبد	عبد	٢٣	٢٣	يدفع	يدفع	١٥	١٥	٥	البقرة
٧٠٢	٢٢	ما لا ليل	ما لا ليل	١٤	١٤	يسوء	يسوء	٢٢	٢٢	١٧	فانزل
٧٠٣	١٤	صباية	صباية	٢٣	٢٣	تقيض	تقيض	٢٢	٢٢	٢٢	انتصار
٧٠٤	٢٢	صباية	صباية	٢٣	٢٣	تقيض	تقيض	٢٢	٢٢	١٤	بحقيقة
٧٠٥	١٩	يد	يد	١٢	١٢	عك	عك	٢٢	٢٢	٨	الا يومين
٧٠٦	٣	مد	مد	١٢	١٢	من حد	من حد	٢٢	٢٢	٢	او صد كثيرا
٧٠٧	٤	لقي	لقي	١٢	١٢	من حد	من حد	٢٢	٢٢	٢	وهو اسم
٧٠٨	١٤	توابعهم	توابعهم	١٢	١٢	من حد	من حد	٢٢	٢٢	٢٨	الكتاب
٧٠٩	٢٩	من الكسب	من الكسب	١٢	١٢	من حد	من حد	٢٢	٢٢	٥٠	يا موسى
٧١٠	٨	ابتغى	ابتغى	١٢	١٢	القيمة	القيمة	٢٢	٢٢	٢١	إذا كان
٧١١	١٣	جرب	جرب	١٢	١٢	لزامها	لزامها	٢٢	٢٢	٢	لا يعصب
٧١٢	٢١	متخرجها	متخرجها	١٢	١٢	دخيره	دخيره	٢٢	٢٢	٢	انت
٧١٣	٢	لوفدار	لوفدار	١٢	١٢	للفضل	للفضل	٢٢	٢٢	٢٨	الفصل
٧١٤	١١	في سفر	في سفر	١٢	١٢	كتابة	كتابة	٢٢	٢٢	١٠	محدثا
٧١٥	١١	مخط	مخط	١٢	١٢	وغير ذلك	وغير ذلك	٢٢	٢٢		
٧١٦	٢٤	من تظن	من تظن	١٢	١٢	ديجات	ديجات	٢٢	٢٢		
٧١٧	١٢	عليهم	عليهم	١٢	١٢	يوقتها	يوقتها	٢٢	٢٢		
٧١٨	٩	فصلها	فصلها	١٢	١٢	بالاجارة	بالاجارة	٢٢	٢٢		
٧١٩	١٤	في الطلقة	في الطلقة	١٢	١٢	من الرجل	من الرجل	٢٢	٢٢		
٧٢٠	١٢	ورعاه	ورعاه	١٢	١٢	ذلك	ذلك	٢٢	٢٢		
٧٢١	٢	ثم انصرف	ثم انصرف	١٢	١٢	وغير ذلك	وغير ذلك	٢٢	٢٢		
٧٢٢	٨	عورث	عورث	١٢	١٢	راغب بن خديج	راغب بن خديج	٢٢	٢٢		
٧٢٣	١	بالفتش	بالفتش	١٢	١٢	في عمر	في عمر	٢٢	٢٢		
٧٢٤	١١	والزانية	والزانية	١٢	١٢	مسلم	مسلم	٢٢	٢٢		
٧٢٥	١٨	والسابقة	والسابقة	١٢	١٢	ويقال	ويقال	٢٢	٢٢		
٧٢٦	١٥	تفديها	تفديها	١٢	١٢	وهي سابعة	وهي سابعة	٢٢	٢٢		
٧٢٧	٢٥	رسم	رسم	١٢	١٢	فالت	فالت	٢٢	٢٢		

فهرست التفسیر الیه

[illegible]

١٥٨	١٥٩	١٦٠	١٦١	١٦٢	١٦٣	١٦٤	١٦٥	١٦٦	١٦٧	١٦٨	١٦٩	١٧٠	١٧١	١٧٢	١٧٣	١٧٤	١٧٥	١٧٦	١٧٧	١٧٨	١٧٩	١٨٠	١٨١	١٨٢	١٨٣	١٨٤	١٨٥	١٨٦	١٨٧	١٨٨	١٨٩	١٩٠	١٩١	١٩٢	١٩٣	١٩٤	١٩٥	١٩٦	١٩٧	١٩٨	١٩٩	٢٠٠	٢٠١	٢٠٢	٢٠٣	٢٠٤	٢٠٥	٢٠٦	٢٠٧	٢٠٨	٢٠٩	٢١٠	٢١١	٢١٢	٢١٣	٢١٤	٢١٥	٢١٦	٢١٧	٢١٨	٢١٩	٢٢٠	٢٢١	٢٢٢	٢٢٣	٢٢٤	٢٢٥	٢٢٦	٢٢٧	٢٢٨	٢٢٩	٢٣٠	٢٣١	٢٣٢	٢٣٣	٢٣٤	٢٣٥	٢٣٦	٢٣٧	٢٣٨	٢٣٩	٢٤٠	٢٤١	٢٤٢	٢٤٣	٢٤٤	٢٤٥	٢٤٦	٢٤٧	٢٤٨	٢٤٩	٢٥٠	٢٥١	٢٥٢	٢٥٣	٢٥٤	٢٥٥	٢٥٦	٢٥٧	٢٥٨	٢٥٩	٢٦٠	٢٦١	٢٦٢	٢٦٣	٢٦٤	٢٦٥	٢٦٦	٢٦٧	٢٦٨	٢٦٩	٢٧٠	٢٧١	٢٧٢	٢٧٣	٢٧٤	٢٧٥	٢٧٦	٢٧٧	٢٧٨	٢٧٩	٢٨٠	٢٨١	٢٨٢	٢٨٣	٢٨٤	٢٨٥	٢٨٦	٢٨٧	٢٨٨	٢٨٩	٢٩٠	٢٩١	٢٩٢	٢٩٣	٢٩٤	٢٩٥	٢٩٦	٢٩٧	٢٩٨	٢٩٩	٣٠٠	٣٠١	٣٠٢	٣٠٣	٣٠٤	٣٠٥	٣٠٦	٣٠٧	٣٠٨	٣٠٩	٣١٠	٣١١	٣١٢	٣١٣	٣١٤	٣١٥	٣١٦	٣١٧	٣١٨	٣١٩	٣٢٠	٣٢١	٣٢٢	٣٢٣	٣٢٤	٣٢٥	٣٢٦	٣٢٧	٣٢٨	٣٢٩	٣٣٠	٣٣١	٣٣٢	٣٣٣	٣٣٤	٣٣٥	٣٣٦	٣٣٧	٣٣٨	٣٣٩	٣٤٠	٣٤١	٣٤٢	٣٤٣	٣٤٤	٣٤٥	٣٤٦	٣٤٧	٣٤٨	٣٤٩	٣٥٠	٣٥١	٣٥٢	٣٥٣	٣٥٤	٣٥٥	٣٥٦	٣٥٧	٣٥٨	٣٥٩	٣٦٠	٣٦١	٣٦٢	٣٦٣	٣٦٤	٣٦٥	٣٦٦	٣٦٧	٣٦٨	٣٦٩	٣٧٠	٣٧١	٣٧٢	٣٧٣	٣٧٤	٣٧٥	٣٧٦	٣٧٧	٣٧٨	٣٧٩	٣٨٠	٣٨١	٣٨٢	٣٨٣	٣٨٤	٣٨٥	٣٨٦	٣٨٧	٣٨٨	٣٨٩	٣٩٠	٣٩١	٣٩٢	٣٩٣	٣٩٤	٣٩٥	٣٩٦	٣٩٧	٣٩٨	٣٩٩	٤٠٠	٤٠١	٤٠٢	٤٠٣	٤٠٤	٤٠٥	٤٠٦	٤٠٧	٤٠٨	٤٠٩	٤١٠	٤١١	٤١٢	٤١٣	٤١٤	٤١٥	٤١٦	٤١٧	٤١٨	٤١٩	٤٢٠	٤٢١	٤٢٢	٤٢٣	٤٢٤	٤٢٥	٤٢٦	٤٢٧	٤٢٨	٤٢٩	٤٣٠	٤٣١	٤٣٢	٤٣٣	٤٣٤	٤٣٥	٤٣٦	٤٣٧	٤٣٨	٤٣٩	٤٤٠	٤٤١	٤٤٢	٤٤٣	٤٤٤	٤٤٥	٤٤٦	٤٤٧	٤٤٨	٤٤٩	٤٥٠	٤٥١	٤٥٢	٤٥٣	٤٥٤	٤٥٥	٤٥٦	٤٥٧	٤٥٨	٤٥٩	٤٦٠	٤٦١	٤٦٢	٤٦٣	٤٦٤	٤٦٥	٤٦٦	٤٦٧	٤٦٨	٤٦٩	٤٧٠	٤٧١	٤٧٢	٤٧٣	٤٧٤	٤٧٥	٤٧٦	٤٧٧	٤٧٨	٤٧٩	٤٨٠	٤٨١	٤٨٢	٤٨٣	٤٨٤	٤٨٥	٤٨٦	٤٨٧	٤٨٨	٤٨٩	٤٩٠	٤٩١	٤٩٢	٤٩٣	٤٩٤	٤٩٥	٤٩٦	٤٩٧	٤٩٨	٤٩٩	٥٠٠
-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

١٨٨	١٨٩	١٩٠	١٩١	١٩٢	١٩٣	١٩٤	١٩٥	١٩٦	١٩٧	١٩٨	١٩٩	٢٠٠	٢٠١	٢٠٢	٢٠٣	٢٠٤	٢٠٥	٢٠٦	٢٠٧	٢٠٨	٢٠٩	٢١٠	٢١١	٢١٢	٢١٣	٢١٤	٢١٥	٢١٦	٢١٧	٢١٨	٢١٩	٢٢٠	٢٢١	٢٢٢	٢٢٣	٢٢٤	٢٢٥	٢٢٦	٢٢٧	٢٢٨	٢٢٩	٢٣٠	٢٣١	٢٣٢	٢٣٣	٢٣٤	٢٣٥	٢٣٦	٢٣٧	٢٣٨	٢٣٩	٢٤٠	٢٤١	٢٤٢	٢٤٣	٢٤٤	٢٤٥	٢٤٦	٢٤٧	٢٤٨	٢٤٩	٢٥٠	٢٥١	٢٥٢	٢٥٣	٢٥٤	٢٥٥	٢٥٦	٢٥٧	٢٥٨	٢٥٩	٢٦٠	٢٦١	٢٦٢	٢٦٣	٢٦٤	٢٦٥	٢٦٦	٢٦٧	٢٦٨	٢٦٩	٢٧٠	٢٧١	٢٧٢	٢٧٣	٢٧٤	٢٧٥	٢٧٦	٢٧٧	٢٧٨	٢٧٩	٢٨٠	٢٨١	٢٨٢	٢٨٣	٢٨٤	٢٨٥	٢٨٦	٢٨٧	٢٨٨	٢٨٩	٢٩٠	٢٩١	٢٩٢	٢٩٣	٢٩٤	٢٩٥	٢٩٦	٢٩٧	٢٩٨	٢٩٩	٣٠٠	٣٠١	٣٠٢	٣٠٣	٣٠٤	٣٠٥	٣٠٦	٣٠٧	٣٠٨	٣٠٩	٣١٠	٣١١	٣١٢	٣١٣	٣١٤	٣١٥	٣١٦	٣١٧	٣١٨	٣١٩	٣٢٠	٣٢١	٣٢٢	٣٢٣	٣٢٤	٣٢٥	٣٢٦	٣٢٧	٣٢٨	٣٢٩	٣٣٠	٣٣١	٣٣٢	٣٣٣	٣٣٤	٣٣٥	٣٣٦	٣٣٧	٣٣٨	٣٣٩	٣٤٠	٣٤١	٣٤٢	٣٤٣	٣٤٤	٣٤٥	٣٤٦	٣٤٧	٣٤٨	٣٤٩	٣٥٠	٣٥١	٣٥٢	٣٥٣	٣٥٤	٣٥٥	٣٥٦	٣٥٧	٣٥٨	٣٥٩	٣٦٠	٣٦١	٣٦٢	٣٦٣	٣٦٤	٣٦٥	٣٦٦	٣٦٧	٣٦٨	٣٦٩	٣٧٠	٣٧١	٣٧٢	٣٧٣	٣٧٤	٣٧٥	٣٧٦	٣٧٧	٣٧٨	٣٧٩	٣٨٠	٣٨١	٣٨٢	٣٨٣	٣٨٤	٣٨٥	٣٨٦	٣٨٧	٣٨٨	٣٨٩	٣٩٠	٣٩١	٣٩٢	٣٩٣	٣٩٤	٣٩٥	٣٩٦	٣٩٧	٣٩٨	٣٩٩	٤٠٠	٤٠١	٤٠٢	٤٠٣	٤٠٤	٤٠٥	٤٠٦	٤٠٧	٤٠٨	٤٠٩	٤١٠	٤١١	٤١٢	٤١٣	٤١٤	٤١٥	٤١٦	٤١٧	٤١٨	٤١٩	٤٢٠	٤٢١	٤٢٢	٤٢٣	٤٢٤	٤٢٥	٤٢٦	٤٢٧	٤٢٨	٤٢٩	٤٣٠	٤٣١	٤٣٢	٤٣٣	٤٣٤	٤٣٥	٤٣٦	٤٣٧	٤٣٨	٤٣٩	٤٤٠	٤٤١	٤٤٢	٤٤٣	٤٤٤	٤٤٥	٤٤٦	٤٤٧	٤٤٨	٤٤٩	٤٥٠	٤٥١	٤٥٢	٤٥٣	٤٥٤	٤٥٥	٤٥٦	٤٥٧	٤٥٨	٤٥٩	٤٦٠	٤٦١	٤٦٢	٤٦٣	٤٦٤	٤٦٥	٤٦٦	٤٦٧	٤٦٨	٤٦٩	٤٧٠	٤٧١	٤٧٢	٤٧٣	٤٧٤	٤٧٥	٤٧٦	٤٧٧	٤٧٨	٤٧٩	٤٨٠	٤٨١	٤٨٢	٤٨٣	٤٨٤	٤٨٥	٤٨٦	٤٨٧	٤٨٨	٤٨٩	٤٩٠	٤٩١	٤٩٢	٤٩٣	٤٩٤	٤٩٥	٤٩٦	٤٩٧	٤٩٨	٤٩٩	٥٠٠	٥٠١	٥٠٢	٥٠٣	٥٠٤	٥٠٥	٥٠٦	٥٠٧	٥٠٨	٥٠٩	٥١٠	٥١١	٥١٢	٥١٣	٥١٤	٥١٥	٥١٦	٥١٧	٥١٨	٥١٩	٥٢٠	٥٢١	٥٢٢	٥٢٣	٥٢٤	٥٢٥	٥٢٦	٥٢٧	٥٢٨	٥٢٩	٥٣٠	٥٣١	٥٣٢	٥٣٣	٥٣٤	٥٣٥	٥٣٦	٥٣٧	٥٣٨	٥٣٩	٥٤٠	٥٤١	٥٤٢	٥٤٣	٥٤٤	٥٤٥	٥٤٦	٥٤٧	٥٤٨	٥٤٩	٥٥٠	٥٥١	٥٥٢	٥٥٣	٥٥٤	٥٥٥	٥٥٦	٥٥٧	٥٥٨	٥٥٩	٥٦٠	٥٦١	٥٦٢	٥٦٣	٥٦٤	٥٦٥	٥٦٦	٥٦٧	٥٦٨	٥٦٩	٥٧٠	٥٧١	٥٧٢	٥٧٣	٥٧٤	٥٧٥	٥٧٦	٥٧٧	٥٧٨	٥٧٩	٥٨٠	٥٨١	٥٨٢	٥٨٣	٥٨٤	٥٨٥	٥٨٦	٥٨٧	٥٨٨	٥٨٩	٥٩٠	٥٩١	٥٩٢	٥٩٣	٥٩٤	٥٩٥	٥٩٦	٥٩٧	٥٩٨	٥٩٩	٦٠٠	٦٠١	٦٠٢	٦٠٣	٦٠٤	٦٠٥	٦٠٦	٦٠٧	٦٠٨	٦٠٩	٦١٠	٦١١	٦١٢	٦١٣	٦١٤	٦١٥	٦١٦	٦١٧	٦١٨	٦١٩	٦٢٠	٦٢١	٦٢٢	٦٢٣	٦٢٤	٦٢٥	٦٢٦	٦٢٧	٦٢٨	٦٢٩	٦٣٠	٦٣١	٦٣٢	٦٣٣	٦٣٤	٦٣٥	٦٣٦	٦٣٧	٦٣٨	٦٣٩	٦٤٠	٦٤١	٦٤٢	٦٤٣	٦٤٤	٦٤٥	٦٤٦	٦٤٧	٦٤٨	٦٤٩	٦٥٠	٦٥١	٦٥٢	٦٥٣	٦٥٤	٦٥٥	٦٥٦	٦٥٧	٦٥٨	٦٥٩	٦٦٠	٦٦١	٦٦٢	٦٦٣	٦٦٤	٦٦٥	٦٦٦	٦٦٧	٦٦٨	٦٦٩	٦٧٠	٦٧١	٦٧٢	٦٧٣	٦٧٤	٦٧٥	٦٧٦	٦٧٧	٦٧٨	٦٧٩	٦٨٠	٦٨١	٦٨٢	٦٨٣	٦٨٤	٦٨٥	٦٨٦	٦٨٧	٦٨٨	٦٨٩	٦٩٠	٦٩١	٦٩٢	٦٩٣	٦٩٤	٦٩٥	٦٩٦	٦٩٧	٦٩٨	٦٩٩	٧٠٠	٧٠١	٧٠٢	٧٠٣	٧٠٤	٧٠٥	٧٠٦	٧٠٧	٧٠٨	٧٠٩	٧١٠	٧١١	٧١٢	٧١٣	٧١٤	٧١٥	٧١٦	٧١٧	٧١٨	٧١٩	٧٢٠	٧٢١	٧٢٢	٧٢٣	٧٢٤	٧٢٥	٧٢٦	٧٢٧	٧٢٨	٧٢٩	٧٣٠	٧٣١	٧٣٢	٧٣٣	٧٣٤	٧٣٥	٧٣٦	٧٣٧	٧٣٨	٧٣٩	٧٤٠	٧٤١	٧٤٢	٧٤٣	٧٤٤	٧٤٥	٧٤٦	٧٤٧	٧٤٨	٧٤٩	٧٥٠	٧٥١	٧٥٢	٧٥٣	٧٥٤	٧٥٥	٧٥٦	٧٥٧	٧٥٨	٧٥٩	٧٦٠	٧٦١	٧٦٢	٧٦٣	٧٦٤	٧٦٥	٧٦٦	٧٦٧	٧٦٨	٧٦٩	٧٧٠	٧٧١	٧٧٢	٧٧٣	٧٧٤	٧٧٥	٧٧٦	٧٧٧	٧٧٨	٧٧٩	٧٨٠	٧٨١	٧٨٢	٧٨٣	٧٨٤	٧٨٥	٧٨٦	٧٨٧	٧٨٨	٧٨٩	٧٩٠	٧٩١	٧٩٢	٧٩٣	٧٩٤	٧٩٥	٧٩٦	٧٩٧	٧٩٨	٧٩٩	٨٠٠	٨٠١	٨٠٢	٨٠٣	٨٠٤	٨٠٥	٨٠٦	٨٠٧	٨٠٨	٨٠٩	٨١٠	٨١١	٨١٢	٨١٣	٨١٤	٨١٥	٨١٦	٨١٧	٨١٨	٨١٩	٨٢٠	٨٢١	٨٢٢	٨٢٣	٨٢٤	٨٢٥	٨٢٦	٨٢٧	٨٢٨	٨٢٩	٨٣٠	٨٣١	٨٣٢	٨٣٣	٨٣٤	٨٣٥	٨٣٦	٨٣٧	٨٣٨	٨٣٩	٨٤٠	٨٤١	٨٤٢	٨٤٣	٨٤٤	٨٤٥	٨٤٦	٨٤٧	٨٤٨	٨٤٩	٨٥٠	٨٥١	٨٥٢	٨٥٣	٨٥٤	٨٥٥	٨٥٦	٨٥٧	٨٥٨	٨٥٩	٨٦٠	٨٦١	٨٦٢	٨٦٣	٨٦٤	٨٦٥	٨٦٦	٨٦٧	٨٦٨	٨٦٩	٨٧٠	٨٧١	٨٧٢	٨٧٣	٨٧٤	٨٧٥	٨٧٦	٨٧٧	٨٧٨	٨٧٩	٨٨٠	٨٨١	٨٨٢	٨٨٣	٨٨٤	٨٨٥	٨٨٦	٨٨٧	٨٨٨	٨٨٩	٨٩٠	٨٩١	٨٩٢	٨٩٣	٨٩٤	٨٩٥	٨٩٦	٨٩٧	٨٩٨	٨٩٩	٩٠٠	٩٠١	٩٠٢	٩٠٣	٩٠٤	٩٠٥	٩٠٦	٩٠٧	٩٠٨	٩٠٩	٩١٠	٩١١	٩١٢	٩١٣	٩١٤	٩١٥	٩١٦	٩١٧	٩١٨	٩١٩	٩٢٠	٩٢١	٩٢٢	٩٢٣	٩٢٤	٩٢٥	٩٢٦	٩٢٧	٩٢٨	٩٢٩	٩٣٠	٩٣١	٩٣٢	٩٣٣	٩٣٤	٩٣٥	٩٣٦	٩٣٧	٩٣٨	٩٣٩	٩٤٠	٩٤١	٩٤٢	٩٤٣	٩٤٤	٩٤٥	٩٤٦	٩٤٧	٩٤٨	٩٤٩	٩٥٠	٩٥١	٩٥٢	٩٥٣	٩٥٤	٩٥٥	٩٥٦	٩٥٧	٩٥٨	٩٥٩	٩٦٠	٩٦١	٩٦٢	٩٦٣	٩٦٤	٩٦٥	٩٦٦	٩٦٧	٩٦٨	٩٦٩	٩٧٠	٩٧١	٩٧٢	٩٧٣	٩٧٤	٩٧٥	٩٧٦	٩٧٧	٩٧٨	٩٧٩	٩٨٠	٩٨١	٩٨٢	٩٨٣	٩٨٤	٩٨٥	٩٨٦	٩٨٧	٩٨٨	٩٨٩	٩٩٠	٩٩١	٩٩٢	٩٩٣	٩٩٤	٩٩٥	٩٩٦	٩٩٧	٩٩٨	٩٩٩	١٠٠٠
-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	------

[illegible]

٢٣٨	٢٣٩	٢٤٠	٢٤١	٢٤٢	٢٤٣	٢٤٤	٢٤٥	٢٤٦	٢٤٧	٢٤٨	٢٤٩	٢٥٠	٢٥١	٢٥٢	٢٥٣	٢٥٤	٢٥٥	٢٥٦	٢٥٧	٢٥٨	٢٥٩	٢٦٠	٢٦١	٢٦٢	٢٦٣	٢٦٤	٢٦٥	٢٦٦	٢٦٧	٢٦٨	٢٦٩	٢٧٠	٢٧١	٢٧٢	٢٧٣	٢٧٤	٢٧٥	٢٧٦	٢٧٧	٢٧٨	٢٧٩	٢٨٠	٢٨١	٢٨٢	٢٨٣	٢٨٤	٢٨٥	٢٨٦	٢٨٧	٢٨٨	٢٨٩	٢٩٠	٢٩١	٢٩٢	٢٩٣	٢٩٤	٢٩٥	٢٩٦	٢٩٧	٢٩٨	٢٩٩	٣٠٠	٣٠١	٣٠٢	٣٠٣	٣٠٤	٣٠٥	٣٠٦	٣٠٧	٣٠٨	٣٠٩	٣١٠	٣١١	٣١٢	٣١٣	٣١٤	٣١٥	٣١٦	٣١٧	٣١٨	٣١٩	٣٢٠	٣٢١	٣٢٢	٣٢٣	٣٢٤	٣٢٥	٣٢٦	٣٢٧	٣٢٨	٣٢٩	٣٣٠	٣٣١	٣٣٢	٣٣٣	٣٣٤	٣٣٥	٣٣٦	٣٣٧	٣٣٨	٣٣٩	٣٤٠	٣٤١	٣٤٢	٣٤٣	٣٤٤	٣٤٥	٣٤٦	٣٤٧	٣٤٨	٣٤٩	٣٥٠	٣٥١	٣٥٢	٣٥٣	٣٥٤	٣٥٥	٣٥٦	٣٥٧	٣٥٨	٣٥٩	٣٦٠	٣٦١	٣٦٢	٣٦٣	٣٦٤	٣٦٥	٣٦٦	٣٦٧	٣٦٨	٣٦٩	٣٧٠	٣٧١	٣٧٢	٣٧٣	٣٧٤	٣٧٥	٣٧٦	٣٧٧	٣٧٨	٣٧٩	٣٨٠	٣٨١	٣٨٢	٣٨٣	٣٨٤	٣٨٥	٣٨٦	٣٨٧	٣٨٨	٣٨٩	٣٩٠	٣٩١	٣٩٢	٣٩٣	٣٩٤	٣٩٥	٣٩٦	٣٩٧	٣٩٨	٣٩٩	٤٠٠	٤٠١	٤٠٢	٤٠٣	٤٠٤	٤٠٥	٤٠٦	٤٠٧	٤٠٨	٤٠٩	٤١٠	٤١١	٤١٢	٤١٣	٤١٤	٤١٥	٤١٦	٤١٧	٤١٨	٤١٩	٤٢٠	٤٢١	٤٢٢	٤٢٣	٤٢٤	٤٢٥	٤٢٦	٤٢٧	٤٢٨	٤٢٩	٤٣٠	٤٣١	٤٣٢	٤٣٣	٤٣٤	٤٣٥	٤٣٦	٤٣٧	٤٣٨	٤٣٩	٤٤٠	٤٤١	٤٤٢	٤٤٣	٤٤٤	٤٤٥	٤٤٦	٤٤٧	٤٤٨	٤٤٩	٤٥٠	٤٥١	٤٥٢	٤٥٣	٤٥٤	٤٥٥	٤٥٦	٤٥٧	٤٥٨	٤٥٩	٤٦٠	٤٦١	٤٦٢	٤٦٣	٤٦٤	٤٦٥	٤٦٦	٤٦٧	٤٦٨	٤٦٩	٤٧٠	٤٧١	٤٧٢	٤٧٣	٤٧٤	٤٧٥	٤٧٦	٤٧٧	٤٧٨	٤٧٩	٤٨٠	٤٨١	٤٨٢	٤٨٣	٤٨٤	٤٨٥	٤٨٦	٤٨٧	٤٨٨	٤٨٩	٤٩٠	٤٩١	٤٩٢	٤٩٣	٤٩٤	٤٩٥	٤٩٦	٤٩٧	٤٩٨	٤٩٩	٥٠٠	٥٠١	٥٠٢	٥٠٣	٥٠٤	٥٠٥	٥٠٦	٥٠٧	٥٠٨	٥٠٩	٥١٠	٥١١	٥١٢	٥١٣	٥١٤	٥١٥	٥١٦	٥١٧	٥١٨	٥١٩	٥٢٠	٥٢١	٥٢٢	٥٢٣	٥٢٤	٥٢٥	٥٢٦	٥٢٧	٥٢٨	٥٢٩	٥٣٠	٥٣١	٥٣٢	٥٣٣	٥٣٤	٥٣٥	٥٣٦	٥٣٧	٥٣٨	٥٣٩	٥٤٠	٥٤١	٥٤٢	٥٤٣	٥٤٤	٥٤٥	٥٤٦	٥٤٧	٥٤٨	٥٤٩	٥٥٠	٥٥١	٥٥٢	٥٥٣	٥٥٤	٥٥٥	٥٥٦	٥٥٧	٥٥٨	٥٥٩	٥٦٠	٥٦١	٥٦٢	٥٦٣	٥٦٤	٥٦٥	٥٦٦	٥٦٧	٥٦٨	٥٦٩	٥٧٠	٥٧١	٥٧٢	٥٧٣	٥٧٤	٥٧٥	٥٧٦	٥٧٧	٥٧٨	٥٧٩	٥٨٠	٥٨١	٥٨٢	٥٨٣	٥٨٤	٥٨٥	٥٨٦	٥٨٧	٥٨٨	٥٨٩	٥٩٠	٥٩١	٥٩٢	٥٩٣	٥٩٤	٥٩٥	٥٩٦	٥٩٧	٥٩٨	٥٩٩	٦٠٠	٦٠١	٦٠٢	٦٠٣	٦٠٤	٦٠٥	٦٠٦	٦٠٧	٦٠٨	٦٠٩	٦١٠	٦١١	٦١٢	٦١٣	٦١٤	٦١٥	٦١٦	٦١٧	٦١٨	٦١٩	٦٢٠	٦٢١	٦٢٢	٦٢٣	٦٢٤	٦٢٥	٦٢٦	٦٢٧	٦٢٨	٦٢٩	٦٣٠	٦٣١	٦٣٢	٦٣٣	٦٣٤	٦٣٥	٦٣٦	٦٣٧	٦٣٨	٦٣٩	٦٤٠	٦٤١	٦٤٢	٦٤٣	٦٤٤	٦٤٥	٦٤٦	٦٤٧	٦٤٨	٦٤٩	٦٥٠	٦٥١	٦٥٢	٦٥٣	٦٥٤	٦٥٥	٦٥٦	٦٥٧	٦٥٨	٦٥٩	٦٦٠	٦٦١	٦٦٢	٦٦٣	٦٦٤	٦٦٥	٦٦٦	٦٦٧	٦٦٨	٦٦٩	٦٧٠	٦٧١	٦٧٢	٦٧٣	٦٧٤	٦٧٥	٦٧٦	٦٧٧	٦٧٨	٦٧٩	٦٨٠	٦٨١	٦٨٢	٦٨٣	٦٨٤	٦٨٥	٦٨٦	٦٨٧	٦٨٨	٦٨٩	٦٩٠	٦٩١	٦٩٢	٦٩٣	٦٩٤	٦٩٥	٦٩٦	٦٩٧	٦٩٨	٦٩٩	٧٠٠	٧٠١	٧٠٢	٧٠٣	٧٠٤	٧٠٥	٧٠٦	٧٠٧	٧٠٨	٧٠٩	٧١٠	٧١١	٧١٢	٧١٣	٧١٤	٧١٥	٧١٦	٧١٧	٧١٨	٧١٩	٧٢٠	٧٢١	٧٢٢	٧٢٣	٧٢٤	٧٢٥	٧٢٦	٧٢٧	٧٢٨	٧٢٩	٧٣٠	٧٣١	٧٣٢	٧٣٣	٧٣٤	٧٣٥	٧٣٦	٧٣٧	٧٣٨	٧٣٩	٧٤٠	٧٤١	٧٤٢	٧٤٣	٧٤٤	٧٤٥	٧٤٦	٧٤٧	٧٤٨	٧٤٩	٧٥٠	٧٥١	٧٥٢	٧٥٣	٧٥٤	٧٥٥	٧٥٦	٧٥٧	٧٥٨	٧٥٩	٧٦٠	٧٦١	٧٦٢	٧٦٣	٧٦٤	٧٦٥	٧٦٦	٧٦٧	٧٦٨	٧٦٩	٧٧٠	٧٧١	٧٧٢	٧٧٣	٧٧٤	٧٧٥	٧٧٦	٧٧٧	٧٧٨	٧٧٩	٧٨٠	٧٨١	٧٨٢	٧٨٣	٧٨٤	٧٨٥	٧٨٦	٧٨٧	٧٨٨	٧٨٩	٧٩٠	٧٩١	٧٩٢	٧٩٣	٧٩٤	٧٩٥	٧٩٦	٧٩٧	٧٩٨	٧٩٩	٨٠٠	٨٠١	٨٠٢	٨٠٣	٨٠٤	٨٠٥	٨٠٦	٨٠٧	٨٠٨	٨٠٩	٨١٠	٨١١	٨١٢	٨١٣	٨١٤	٨١٥	٨١٦	٨١٧	٨١٨	٨١٩	٨٢٠	٨٢١	٨٢٢	٨٢٣	٨٢٤	٨٢٥	٨٢٦	٨٢٧	٨٢٨	٨٢٩	٨٣٠	٨٣١	٨٣٢	٨٣٣	٨٣٤	٨٣٥	٨٣٦	٨٣٧	٨٣٨	٨٣٩	٨٤٠	٨٤١	٨٤٢	٨٤٣	٨٤٤	٨٤٥	٨٤٦	٨٤٧	٨٤٨	٨٤٩	٨٥٠	٨٥١	٨٥٢	٨٥٣	٨٥٤	٨٥٥	٨٥٦	٨٥٧	٨٥٨	٨٥٩	٨٦٠	٨٦١	٨٦٢	٨٦٣	٨٦٤	٨٦٥	٨٦٦	٨٦٧	٨٦٨	٨٦٩	٨٧٠	٨٧١	٨٧٢	٨٧٣	٨٧٤	٨٧٥	٨٧٦	٨٧٧	٨٧٨	٨٧٩	٨٨٠	٨٨١	٨٨٢	٨٨٣	٨٨٤	٨٨٥	٨٨٦	٨٨٧	٨٨٨	٨٨٩	٨٩٠	٨٩١	٨٩٢	٨٩٣	٨٩٤	٨٩٥	٨٩٦	٨٩٧	٨٩٨	٨٩٩	٩٠٠	٩٠١	٩٠٢	٩٠٣	٩٠٤	٩٠٥	٩٠٦	٩٠٧	٩٠٨	٩٠٩	٩١٠	٩١١	٩١٢	٩١٣	٩١٤	٩١٥	٩١٦	٩١٧	٩١٨	٩١٩	٩٢٠	٩٢١	٩٢٢	٩٢٣	٩٢٤	٩٢٥	٩٢٦	٩٢٧	٩٢٨	٩٢٩	٩٣٠	٩٣١	٩٣٢	٩٣٣	٩٣٤	٩٣٥	٩٣٦	٩٣٧	٩٣٨	٩٣٩	٩٤٠	٩٤١	٩٤٢	٩٤٣	٩٤٤	٩٤٥	٩٤٦	٩٤٧	٩٤٨	٩٤٩	٩٥٠	٩٥١	٩٥٢	٩٥٣	٩٥٤	٩٥٥	٩٥٦	٩٥٧	٩٥٨	٩٥٩	٩٦٠	٩٦١	٩٦٢	٩٦٣	٩٦٤	٩٦٥	٩٦٦	٩٦٧	٩٦٨	٩٦٩	٩٧٠	٩٧١	٩٧٢	٩٧٣	٩٧٤	٩٧٥	٩٧٦	٩٧٧	٩٧٨	٩٧٩	٩٨٠	٩٨١	٩٨٢	٩٨٣	٩٨٤	٩٨٥	٩٨٦	٩٨٧	٩٨٨	٩٨٩	٩٩٠	٩٩١	٩٩٢	٩٩٣	٩٩٤	٩٩٥	٩٩٦	٩٩٧	٩٩٨	٩٩٩	١٠٠٠
-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	------

١٠٠	١٠١	١٠٢	١٠٣	١٠٤	١٠٥	١٠٦	١٠٧	١٠٨	١٠٩	١١٠	١١١	١١٢	١١٣	١١٤	١١٥	١١٦	١١٧	١١٨	١١٩	١٢٠	١٢١	١٢٢	١٢٣	١٢٤	١٢٥	١٢٦	١٢٧	١٢٨	١٢٩	١٣٠	١٣١	١٣٢	١٣٣	١٣٤	١٣٥	١٣٦	١٣٧	١٣٨	١٣٩	١٤٠	١٤١	١٤٢	١٤٣	١٤٤	١٤٥	١٤٦	١٤٧	١٤٨	١٤٩	١٥٠	١٥١	١٥٢	١٥٣	١٥٤	١٥٥	١٥٦	١٥٧	١٥٨	١٥٩	١٦٠	١٦١	١٦٢	١٦٣	١٦٤	١٦٥	١٦٦	١٦٧	١٦٨	١٦٩	١٧٠	١٧١	١٧٢	١٧٣	١٧٤	١٧٥	١٧٦	١٧٧	١٧٨	١٧٩	١٨٠	١٨١	١٨٢	١٨٣	١٨٤	١٨٥	١٨٦	١٨٧	١٨٨	١٨٩	١٩٠	١٩١	١٩٢	١٩٣	١٩٤	١٩٥	١٩٦	١٩٧	١٩٨	١٩٩	٢٠٠	٢٠١	٢٠٢	٢٠٣	٢٠٤	٢٠٥	٢٠٦	٢٠٧	٢٠٨	٢٠٩	٢١٠	٢١١	٢١٢	٢١٣	٢١٤	٢١٥	٢١٦	٢١٧	٢١٨	٢١٩	٢٢٠	٢٢١	٢٢٢	٢٢٣	٢٢٤	٢٢٥	٢٢٦	٢٢٧	٢٢٨	٢٢٩	٢٣٠	٢٣١	٢٣٢	٢٣٣	٢٣٤	٢٣٥	٢٣٦	٢٣٧	٢٣٨	٢٣٩	٢٤٠	٢٤١	٢٤٢	٢٤٣	٢٤٤	٢٤٥	٢٤٦	٢٤٧	٢٤٨	٢٤٩	٢٥٠	٢٥١	٢٥٢	٢٥٣	٢٥٤	٢٥٥	٢٥٦	٢٥٧	٢٥٨	٢٥٩	٢٦٠	٢٦١	٢٦٢	٢٦٣	٢٦٤	٢٦٥	٢٦٦	٢٦٧	٢٦٨	٢٦٩	٢٧٠	٢٧١	٢٧٢	٢٧٣	٢٧٤	٢٧٥	٢٧٦	٢٧٧	٢٧٨	٢٧٩	٢٨٠	٢٨١	٢٨٢	٢٨٣	٢٨٤	٢٨٥	٢٨٦	٢٨٧	٢٨٨	٢٨٩	٢٩٠	٢٩١	٢٩٢	٢٩٣	٢٩٤	٢٩٥	٢٩٦	٢٩٧	٢٩٨	٢٩٩	٣٠٠	٣٠١	٣٠٢	٣٠٣	٣٠٤	٣٠٥	٣٠٦	٣٠٧	٣٠٨	٣٠٩	٣١٠	٣١١	٣١٢	٣١٣	٣١٤	٣١٥	٣١٦	٣١٧	٣١٨	٣١٩	٣٢٠	٣٢١	٣٢٢	٣٢٣	٣٢٤	٣٢٥	٣٢٦	٣٢٧	٣٢٨	٣٢٩	٣٣٠	٣٣١	٣٣٢	٣٣٣	٣٣٤	٣٣٥	٣٣٦	٣٣٧	٣٣٨	٣٣٩	٣٤٠	٣٤١	٣٤٢	٣٤٣	٣٤٤	٣٤٥	٣٤٦	٣٤٧	٣٤٨	٣٤٩	٣٥٠	٣٥١	٣٥٢	٣٥٣	٣٥٤	٣٥٥	٣٥٦	٣٥٧	٣٥٨	٣٥٩	٣٦٠	٣٦١	٣٦٢	٣٦٣	٣٦٤	٣٦٥	٣٦٦	٣٦٧	٣٦٨	٣٦٩	٣٧٠	٣٧١	٣٧٢	٣٧٣	٣٧٤	٣٧٥	٣٧٦	٣٧٧	٣٧٨	٣٧٩	٣٨٠	٣٨١	٣٨٢	٣٨٣	٣٨٤	٣٨٥	٣٨٦	٣٨٧	٣٨٨	٣٨٩	٣٩٠	٣٩١	٣٩٢	٣٩٣	٣٩٤	٣٩٥	٣٩٦	٣٩٧	٣٩٨	٣٩٩	٤٠٠	٤٠١	٤٠٢	٤٠٣	٤٠٤	٤٠٥	٤٠٦	٤٠٧	٤٠٨	٤٠٩	٤١٠	٤١١	٤١٢	٤١٣	٤١٤	٤١٥	٤١٦	٤١٧	٤١٨	٤١٩	٤٢٠	٤٢١	٤٢٢	٤٢٣	٤٢٤	٤٢٥	٤٢٦	٤٢٧	٤٢٨	٤٢٩	٤٣٠	٤٣١	٤٣٢	٤٣٣	٤٣٤	٤٣٥	٤٣٦	٤٣٧	٤٣٨	٤٣٩	٤٤٠
١٠٠	١٠١	١٠٢	١٠٣	١٠٤	١٠٥	١٠٦	١٠٧	١٠٨	١٠٩	١١٠	١١١	١١٢	١١٣	١١٤	١١٥	١١٦	١١٧	١١٨	١١٩	١٢٠	١٢١	١٢٢	١٢٣	١٢٤	١٢٥	١٢٦	١٢٧	١٢٨	١٢٩	١٣٠	١٣١	١٣٢	١٣٣	١٣٤	١٣٥	١٣٦	١٣٧	١٣٨	١٣٩	١٤٠	١٤١	١٤٢	١٤٣	١٤٤	١٤٥	١٤٦	١٤٧	١٤٨	١٤٩	١٥٠	١٥١	١٥٢	١٥٣	١٥٤	١٥٥	١٥٦	١٥٧	١٥٨	١٥٩	١٦٠	١٦١	١٦٢	١٦٣	١٦٤	١٦٥	١٦٦	١٦٧	١٦٨	١٦٩	١٧٠	١٧١	١٧٢	١٧٣	١٧٤	١٧٥	١٧٦	١٧٧	١٧٨	١٧٩	١٨٠	١٨١	١٨٢	١٨٣	١٨٤	١٨٥	١٨٦	١٨٧	١٨٨	١٨٩	١٩٠	١٩١	١٩٢	١٩٣	١٩٤	١٩٥	١٩٦	١٩٧	١٩٨	١٩٩	٢٠٠	٢٠١	٢٠٢	٢٠٣	٢٠٤	٢٠٥	٢٠٦	٢٠٧	٢٠٨	٢٠٩	٢١٠	٢١١	٢١٢	٢١٣	٢١٤	٢١٥	٢١٦	٢١٧	٢١٨	٢١٩	٢٢٠	٢٢١	٢٢٢	٢٢٣	٢٢٤	٢٢٥	٢٢٦	٢٢٧	٢٢٨	٢٢٩	٢٣٠	٢٣١	٢٣٢	٢٣٣	٢٣٤	٢٣٥	٢٣٦	٢٣٧	٢٣٨	٢٣٩	٢٤٠	٢٤١	٢٤٢	٢٤٣	٢٤٤	٢٤٥	٢٤٦	٢٤٧	٢٤٨	٢٤٩	٢٥٠	٢٥١	٢٥٢	٢٥٣	٢٥٤	٢٥٥	٢٥٦	٢٥٧	٢٥٨	٢٥٩	٢٦٠	٢٦١	٢٦٢	٢٦٣	٢٦٤	٢٦٥	٢٦٦	٢٦٧	٢٦٨	٢٦٩	٢٧٠	٢٧١	٢٧٢	٢٧٣	٢٧٤	٢٧٥	٢٧٦	٢٧٧	٢٧٨	٢٧٩	٢٨٠	٢٨١	٢٨٢	٢٨٣	٢٨٤	٢٨٥	٢٨٦	٢٨٧	٢٨٨	٢٨٩	٢٩٠	٢٩١	٢٩٢	٢٩٣	٢٩٤	٢٩٥	٢٩٦	٢٩٧	٢٩٨	٢٩٩	٣٠٠	٣٠١	٣٠٢	٣٠٣	٣٠٤	٣٠٥	٣٠٦	٣٠٧	٣٠٨	٣٠٩	٣١٠	٣١١	٣١٢	٣١٣	٣١٤	٣١٥	٣١٦	٣١٧	٣١٨	٣١٩	٣٢٠	٣٢١	٣٢٢	٣٢٣	٣٢٤	٣٢٥	٣٢٦	٣٢٧	٣٢٨	٣٢٩	٣٣٠	٣٣١	٣٣٢	٣٣٣	٣٣٤	٣٣٥	٣٣٦	٣٣٧	٣٣٨	٣٣٩	٣٤٠	٣٤١	٣٤٢	٣٤٣	٣٤٤	٣٤٥	٣٤٦	٣٤٧	٣٤٨	٣٤٩	٣٥٠	٣٥١	٣٥٢	٣٥٣	٣٥٤	٣٥٥	٣٥٦	٣٥٧	٣٥٨	٣٥٩	٣٦٠	٣٦١	٣٦٢	٣٦٣	٣٦٤	٣٦٥	٣٦٦	٣٦٧	٣٦٨	٣٦٩	٣٧٠	٣٧١	٣٧٢	٣٧٣	٣٧٤	٣٧٥	٣٧٦	٣٧٧	٣٧٨	٣٧٩	٣٨٠	٣٨١	٣٨٢	٣٨٣	٣٨٤	٣٨٥	٣٨٦	٣٨٧	٣٨٨	٣٨٩	٣٩٠	٣٩١	٣٩٢	٣٩٣	٣٩٤	٣٩٥	٣٩٦	٣٩٧	٣٩٨	٣٩٩	٤٠٠	٤٠١	٤٠٢	٤٠٣	٤٠٤	٤٠٥	٤٠٦	٤٠٧	٤٠٨	٤٠٩	٤١٠	٤١١	٤١٢	٤١٣	٤١٤	٤١٥	٤١٦	٤١٧	٤١٨	٤١٩	٤٢٠	٤٢١	٤٢٢	٤٢٣	٤٢٤	٤٢٥	٤٢٦	٤٢٧	٤٢٨	٤٢٩	٤٣٠	٤٣١	٤٣٢	٤٣٣	٤٣٤	٤٣٥	٤٣٦	٤٣٧	٤٣٨	٤٣٩	٤٤٠
١٠٠	١٠١	١٠٢	١٠٣	١٠٤	١٠٥	١٠٦	١٠٧	١٠٨	١٠٩	١١٠	١١١	١١٢	١١٣	١١٤	١١٥	١١٦	١١٧	١١٨	١١٩	١٢٠	١٢١	١٢٢	١٢٣	١٢٤	١٢٥	١٢٦	١٢٧	١٢٨	١٢٩	١٣٠	١٣١	١٣٢	١٣٣	١٣٤	١٣٥	١٣٦	١٣٧	١٣٨	١٣٩	١٤٠	١٤١	١٤٢	١٤٣	١٤٤	١٤٥	١٤٦	١٤٧	١٤٨	١٤٩	١٥٠	١٥١	١٥٢	١٥٣	١٥٤	١٥٥	١٥٦	١٥٧	١٥٨	١٥٩	١٦٠	١٦١	١٦٢	١٦٣	١٦٤	١٦٥	١٦٦	١٦٧	١٦٨	١٦٩	١٧٠	١٧١	١٧٢	١٧٣	١٧٤	١٧٥	١٧٦	١٧٧	١٧٨	١٧٩	١٨٠	١٨١	١٨٢	١٨٣	١٨٤	١٨٥	١٨٦	١٨٧	١٨٨	١٨٩	١٩٠	١٩١	١٩٢	١٩٣	١٩٤	١٩٥	١٩٦	١٩٧	١٩٨	١٩٩	٢٠٠	٢٠١	٢٠٢	٢٠٣	٢٠٤	٢٠٥	٢٠٦	٢٠٧	٢٠٨	٢٠٩	٢١٠	٢١١	٢١٢	٢١٣	٢١٤	٢١٥	٢١٦	٢١٧	٢١٨	٢١٩	٢٢٠	٢٢١	٢٢٢	٢٢٣	٢٢٤	٢٢٥	٢٢٦	٢٢٧	٢٢٨	٢٢٩	٢٣٠	٢٣١	٢٣٢	٢٣٣	٢٣٤	٢٣٥	٢٣٦	٢٣٧	٢٣٨	٢٣٩	٢٤٠	٢٤١	٢٤٢	٢٤٣	٢٤٤	٢٤٥	٢٤٦	٢٤٧	٢٤٨	٢٤٩	٢٥٠	٢٥١	٢٥٢	٢٥٣	٢٥٤	٢٥٥	٢٥٦	٢٥٧	٢٥٨	٢٥٩	٢٦٠	٢٦١	٢٦٢	٢٦٣	٢٦٤	٢٦٥	٢٦٦	٢٦٧	٢٦٨	٢٦٩	٢٧٠	٢٧١	٢٧٢	٢٧٣	٢٧٤	٢٧٥	٢٧٦	٢٧٧	٢٧٨	٢٧٩	٢٨٠	٢٨١	٢٨٢	٢٨٣	٢٨٤	٢٨٥	٢٨٦	٢٨٧	٢٨٨	٢٨٩	٢٩٠	٢٩١	٢٩٢	٢٩٣	٢٩٤	٢٩٥	٢٩٦	٢٩٧	٢٩٨	٢٩٩	٣٠٠	٣٠١	٣٠٢	٣٠٣	٣٠٤	٣٠٥	٣٠٦	٣٠٧	٣٠٨	٣٠٩	٣١٠	٣١١	٣١٢	٣١٣	٣١٤	٣١٥	٣١٦	٣١٧	٣١٨	٣١٩	٣٢٠	٣٢١	٣٢٢	٣٢٣	٣٢٤	٣٢٥	٣٢٦	٣٢٧	٣٢٨	٣٢٩	٣٣٠	٣٣١	٣٣٢	٣٣٣	٣٣٤	٣٣٥	٣٣٦	٣٣٧	٣٣٨	٣٣٩	٣٤٠	٣٤١	٣٤٢	٣٤٣	٣٤٤	٣٤٥	٣٤٦	٣٤٧	٣٤٨	٣٤٩	٣٥٠	٣٥١	٣٥٢	٣٥٣	٣٥٤	٣٥٥	٣٥٦	٣٥٧	٣٥٨	٣٥٩	٣٦٠	٣٦١	٣٦٢	٣٦٣	٣٦٤	٣٦٥	٣٦٦	٣٦٧	٣٦٨	٣٦٩	٣٧٠	٣٧١	٣٧٢	٣٧٣	٣٧٤	٣٧٥	٣٧٦	٣٧٧	٣٧٨	٣٧٩	٣٨٠	٣٨١	٣٨٢	٣٨٣	٣٨٤	٣٨٥	٣٨٦	٣٨٧	٣٨٨	٣٨٩	٣٩٠	٣٩١	٣٩٢	٣٩٣	٣٩٤	٣٩٥	٣٩٦	٣٩٧	٣٩٨	٣٩٩	٤٠٠	٤٠١	٤٠٢	٤٠٣	٤٠٤	٤٠٥	٤٠٦	٤٠٧	٤٠٨	٤٠٩	٤١٠	٤١١	٤١٢	٤١٣	٤١٤	٤١٥	٤١٦	٤١٧	٤١٨	٤١٩	٤٢٠	٤٢١	٤٢٢	٤٢٣	٤٢٤	٤٢٥	٤٢٦	٤٢٧	٤٢٨	٤٢٩	٤٣٠	٤٣١	٤٣٢	٤٣٣	٤٣٤	٤٣٥	٤٣٦	٤٣٧	٤٣٨	٤٣٩	٤٤٠
١٠٠	١٠١	١٠٢	١٠٣	١٠٤	١٠٥	١٠																																																																																																																																																																																																																																																																																																																																														

